

التبليغ  
في تفسير القرآن

تأليف  
شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن  
الطوسي

دار  
إحياء التراث العربي  
بيروت

الطوسي

التبليغ  
في  
تفسير  
القرآن

١٠

دار  
إحياء التراث العربي



# التَّيَّافُكُ

## في تفسير القرآن

تأليف

شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي

٣٨٥-٤٦٠ هـ

بتحقيق وتصحيح

أحمد هبيب قصير القاملي

المجلد العاشر

دار

أحياء التراث العربي





## ٦٢ - سورة الجمعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يُسَبِّحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ  
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو  
عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا  
مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢) وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ  
الْعَظِيمِ (٤) مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ  
الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ  
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥) خمس آيات بلاخلاف .

لا خلاف بين القراء في هذه السورة إلا ماروي عن الأعشى انه قرأ  
« الجمعة » بسكون الميم . الباقيون بضمها . وقد بينا معنى قوله « يسبح لله ما في السموات  
وما في الأرض » وبيننا وجه التكرار فيه . وإنما جاء - هنا - على لفظ المضارعة .  
وقوله « الملك » يعني المالك للأشياء كلها ليس لاحد منعه منها « القدوس » المستحق



للتعظيم بتطهير صفاته من كل صفة نقص « العزيز » معناه القادر الذي لا يقهر ولا يغلب « الحكيم » في جميع أفعاله .

وقوله « هو الذي بعث » يعني الله الذي وصفه بالصفات المذكورة هو الذي أرسل « في الأميين » قال قتادة ومجاهد : الأميون العرب . وقال قوم : هم أهل مكة ، لأنها تسمى أم القرى ، والأي منسوب إلى أنه ولد من أمه لا بحسن الكتابة . ووجه النعمة في جعل النبوة في أي . وافقة ما تقدمت البشارة به في كتب الأنبياء السالفة ، ولما فيه من أنه أبعد من توهم الاستعانة على ما أتى به من الحكمة .

وقوله « رسولا » مفعول « بعث » و « منهم » يعني من سميتهم الأميين ومن جملتهم « يتلو عليهم » أي يقرأ عليهم « آياته » أي حججه وبيناته من القرآن وغيرها « ويزكيهم » أي يطهرهم من دنس الشرك بما يهديهم إلى الإيمان فيجعلهم أزكيا . وإنما يجعلهم كذلك بأن يدعوهم إلى طاعة الله التي يقع فيها الاجابة لأنه لو دعاهم ولم يجيبوا لما قيل : إنه زكاهم . ويعلمهم الكتاب والحكمة « قال قتادة : يعلمهم القرآن والسنة ، والحكمة تعم الكتاب والسنة ، وكل ما أراده الله ، فله الحكمة هي العلم الذي يعمل عليه فيما يخشى أو يحب من أمر الدين والدنيا . » وإن كانوا من قبل « يعني من قبل أن يبعث فيهم ويتلو عليهم القرآن » أي ضلال مبين « أي في عدول عن الحق جاثرين عن الصراط المستقيم مبين أي ظاهر .

وقوله « وآخرين منهم لما يلحقوا بهم » قال ابن زيد ومجاهد : هم كل من بعد الصحابة إلى يوم القيامة ، فإن الله بعث النبي منهم وشرعته تلزمهم ، وإن لم يلحقوا بزمان الصحابة . « وآخرين » نصب على تقدير ويزكي آخرين منهم ، لما يلحقوا بهم . ويجوز أن يكون جرأ ، وتقديره هو الذي بعث في الأميين وفي آخرين ، « وهو العزيز » الذي لا يغالب « الحكيم » في جميع أفعاله وما يأمر به .

وقوله ﴿ ذاك فضل الله يؤتيه من يشاء ﴾ ( ذلك ) إشارة إلى بعث الرسول بين الله تعالى أن إرساله الرسول ﴿ فضل ﴾ من ﴿ الله ﴾ ونعمة ﴿ يؤتيه ﴾ أي يعطيه ﴿ من يشاء ﴾ بحسب ما يعلمه من صلاحه ببعثة ، وتحمل أعباء الرسالة ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ على عباده بما يفعل بهم من التفضل والاحسان ساعة بعد ساعة .

وقوله ﴿ مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها ﴾ معنا ﴿ مثل الذين حملوا التوراة ﴾ يعني العمل بها وبما فيها ، حفظوها وذكرونها في كتبهم ثم لم يعملوا بما فيها ﴿ كمثل الحمار يحمل أسفاراً ﴾ قال ابن عباس : الأسفار الكتب واحداً سفر ، لأنها تكشف عن المعنى باظهار حاله ، يقال : سفر الرجل عن عمامته إذا كشف ، وسفرت المرأة عن وجهها . وهي سافرة ، وإنما مثلهم بالحمار لأن الحمار الذي يحمل كتب الحكمة على ظهره لا يدري بما فيها ، ولا يحس بها كمثل من يحفظ الكتاب ولا يعمل به ، وعلى هذا من تلا القرآن ولم يفهم معناه وأعرض عن ذلك اعراض من لا يحتاج اليه كان هذا المثل لاحقاً به . وإن من حفظه وهو طالب لمعناه وقد تقدم حفظه فليس من أهل هذا المثل .

وقوله ﴿ بثس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله ﴾ معناه بثس القوم قوم هذا مثلهم ، وهم الذين كذبوا بحجج الله وبيناته .

ثم قال ﴿ والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ يعني الذين يظلمون نفوسهم بارتكاب المعاصي لا يحكم بهدايتهم ولا يرشدهم إلى طريق الجنة .

قوله تعالى :

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٦) وَلَا يَتَمَنَّوْهُ

أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٧) قُلْ إِنْ الْمَوْتَ  
الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ  
وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا  
تُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ  
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٩) فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا  
فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ (١٠) وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا  
قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (١١)  
ست آيات •

هذا أمر من الله تعالى النبي ﷺ أن يخاطب اليهود ، فيقول لهم ﴿ إن  
زعمتم انكم أولياء لله ﴾ فالزعم قول عن ظن او علم ، ولهذا صارت من أخوات  
( ظن ) في الظن والعلم وعملت ذلك العمل من الاعراب قال الشاعر :

فان تزعميني كنت أجبل فيكم      فأني شريت الحلم بعدك بالجبل (١)

والاولياء جمع ولي ، وهو الحقيق بالنصرة التي يولياها عند الحاجة ، فالله  
ولي المؤمنين ، لأنه يوليهم النصره عند حاجتهم . والمؤمن ولي الله لهذه العلة . ويجوز  
أن يكون لأنه يولي الطمع له بنصرته عند حاجته ، فقال الله لهؤلاء اليهود : إن  
كنتم تظنون على زعمكم انكم انصار الله وأن الله ينصركم ﴿ فتمنوا الموت ان كنتم



صادقين ﴿ في ادعائكم أنكم أو أباؤهم دون الناس ، فالتمني هو قول القائل - لما كان -  
ليته لم يكن ، ولما لم يكن : ليت كان . وهو من صفات الكلام . وقال بعضهم : هو  
معنى في النفس .

ثم اخبر تعالى عن حالهم وكذبهم واضطرابهم في دعوائهم ، وانهم غير  
واثقين بما يدعون فقال ﴿ ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم ﴾ ومعناه لا يتمنون الموت  
أبداً فيما بعد ﴿ بما قدمت أيديهم ﴾ مما لا يرجعون فيه إلى ثقة من التكذيب  
بالنبي ﷺ والتحريف لصفته في التوراة ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ أي عالم بأحوالهم  
وأفعالهم ، لا يخفى عليه شيء منها .

وفي الآية دليل على النبوة لأنه اخبر بأنهم لا يتمنون الموت أبداً ، وما  
تمنوه فكان ذلك اخباراً بالصدق قبل كون الشيء ، وذلك لا يعلمه إلا الله تعالى .  
وفيها بطلان ما ادعوه من انهم أولياء الله .

ثم قال للنبي ﷺ ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ إن الموت الذي تفرون منه ﴾ أي تهربون  
منه ﴿ فانه ملاقيكم ﴾ وإنما قال ﴿ فانه ﴾ بالفاء ، وسواء فروا منه أو لم يفروا منه  
فانه ملاقيهم ، مبالغة في الدلالة على أنه لا ينفع الفرار منه لانه إذا كان الفرار منه  
بمنزلة السبب في ملاقاته فلا معنى للتعرض له لانه لا يبعد منه قال زهير :

ومن هاب اسباب المنايا ينلته ولو رام أن يرقى السماء بسلم (١)

وهن ينلته هابها أو لم يهبها ، ولكنه إذا كانت هيئته بمنزلة السبب للفتنة كان  
لا معنى للهيبة . وقال قوم : تقديره قل إن الموت هو الذي تفرون منه فحملوا (الذي)  
في موضع الخبر لاصلة . ويكون (فانه) مستأنف .

وقوله ﴿ ثم تردون إلى عالم الغيب والشهادة ﴾ معناه ثم ترجعون إلى الله تعالى

يوم القيامة الذي يعلم سركم وعلايتكم وظاهركم وباطنكم ، لا يخفى عليه شيء من أحوالكم ﴿ فينبئكم ﴾ أي يخبركم ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ في دار الدنيا ويجازيكم بحسبها على الطاعة بالثواب وعلى المعاصي بالعقاب . ثم خاطب المؤمنين فقال ﴿ يا ايها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسموا إلى ذكر الله ﴾ معناه إذا سمعتم أذان يوم الجمعة فامضوا إلى الصلاة . قال قتادة : معناه امضوا إلى الصلاة مسرعين غير متهاقلين وبه قال ابن زيد والضحاك . وقال الزجاج : المعنى فامضوا إلى السعي الذي هو الاسراع قال وقرأ ابن مسعود ﴿ فامضوا ﴾ إلى ذكر الله ثم قال : لو علمت الاسراع لأسرعت حتى يقع ردائي عن كتفي . قال : وكذلك كان يقرأ ﴿ وأن ليس للانسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ﴾ (١) يريد مضى فيه دون الاسراع . ومثله قوله ﴿ إن سعيكم لشتى ﴾ (٢) وفرض الجمعة لازم على جميع المكلفين إلا صاحب العذر : من سفر أو مرض أو عي أو عرج أو آفة وغير ذلك . وعند اجتماع شروط وهي : كون سلطان عادل أو من نصبه السلطان للصلاة ، وتكامل العدد - عندنا - سبعة ، وعند قوم اربعين . وعند آخرين أربعة ، وثلاثة . وقد بينا الخلاف في ذلك في (خلاف الفقهاء) .

وظاهر الآية متوجه إلى المؤمنين وإنما يدخل فيه الفاسق على التقلب ، كما يغلب المذكر على المؤنث ، وهذا على قول من يقول إن الفاسق ليس بمؤمن . فأما من قال : إنه مؤمن مع كونه فاسقاً ، فالآية متوجهة اليهم كلهم . وقال مجاهد وسعيد ابن المسيب : المراد بالذكر موعظة الامام في خطبته . وقال غيرهما : يعني الصلاة التي فيها ذكر الله .

وقوله ﴿ وذروا البيع ﴾ معناه إذا دخل وقت الصلاة أتركوا البيع والشراء

قال الصحاك : إذا زالت الشمس حرم البيع والشراء . وقال الحسن ! كل بيع نفوت فيه الصلاة يوم الجمعة فانه بيع حرام ، لا يجوز ، وهو الذي يقتضيه ظاهر مذهبنا ، لان النهي يدل على - أد النهي عنه . ثم قال ﴿ ذلكم ﴾ يعني ما ذكره من السعي الى الصلاة ﴿ خير لكم ﴾ في دينكم وانفع لكم عاقبة ﴿ إن كنتم تعلمون ﴾ صحة ما قلناه أي اعلوه .

وقوله تعالى ﴿ فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض ﴾ أي إذا صليتم الجمعة فانتشروا في الأرض طلباً لرزق الله . وصورته صورة الأمر وهو إباحة وإذن ورخصة - في قول الحسن والضحاك وابن زيد وغيره - ﴿ وابتغوا من فضل الله ﴾ أي اطلبوا من فضل الله بعمل الطاعة والدعاء به ﴿ واذكروا الله كثيراً ﴾ يا محمد على إحسانه وبالشكر على نعمه والتعظيم لصفاته ﴿ لعلمكم تفلحون ﴾ ومعناه لتفلحوا وتفوزوا بثواب النعيم .

ثم اخبر تعالى عن حال جماعة كانوا مع النبي ﷺ وهو يخطب وهم معه يصلي بهم ، فقال ﴿ وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها ﴾ قال جابر بن عبد الله والحسن : قدم غير لدحية الكلبي فيها طعام المدينة بعدما أصابتهم مجاعة ، فاستقبلوه باللهو والمزامير والطبول - في قول جابر بن عبد الله ومجاهد - وكانوا مع النبي ﷺ في الصلاة فلم يسمعوها صوت الطبول والمزامير ﴿ انفضوا ﴾ أي تفرقوا إلى العير يصرونه وتركوا النبي ﷺ وحده قائماً ، فقال الله لنبيه ﷺ ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﴿ ما عند الله ﴾ من الثواب على سماع الخطبة وحضور الموعظة ﴿ خير من الألهو ومن التجارة ﴾ وانفع واحد عاقبة « والله خير الرازقين » أي ليس بفوتهم بترك البيع شيء من رزق الله . والتقدير وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوا

(ج ١٠ م ٢ من التبيان)



أى اليه ، وإنما قيل (اليها) لأنها كانت أم اليهم، ذكره الفراء . وقيل : تقديره وإذا رأوا ههنا أو تجارة انفضوا اليها ، فرد الضمير الى اقرب المذكورين ، لأنه كان أم اليهم، وكذلك قرأ ابن مسعود فى مصحفه .

### ٦٣ - سورة المنافقون

مدنية بلا خلاف وهو قول ابن عباس وعطاء والضحاك وهي احدى عشرة آية بلا خلاف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ (١) ﴾ اتَّخَذُوا  
أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢)  
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ (٣)  
وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّكُمْ  
خُشِبْتُمْ مِسْنَدَهُ يُحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ  
فَاتْلُوهُمْ اللَّهُ أُنْزِيَ يُؤَفِّكُونَ (٤) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ

رَسُولُ اللَّهِ كَوُوا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ (٥)  
خمس آيات .

قرأ « خشب » خيفة ابن كثير وابو عمرو والكسائي . وقرأ الباقون  
« خشب » مثل . وقرأ نافع وروح وزيد « لووا رؤوسهم » خيفة . الباقون  
« لووا » مشددة .

يقول الله تعالى لنبيه ﷺ « إذا جاءك » يا محمد « المنافقون » وهم الذين  
يظهرون الايمان ويبطنون الكفر « قالوا نشهد إنك لرسول الله » أى اخبروا بأنهم  
يعتقدون إنك رسول الله . فقال الله تعالى لنبيه « والله يعلم انك لرسوله » على  
الحقيقة « والله يشهد ان المنافقين لكاذبون » في قولهم إنهم يعتقدون  
إنك لرسول الله ، وكان إكذابهم في اعتقادهم وأنهم يشهدون ذلك بقلوبهم  
ولم يكونوا فيما يرجع الى ألسنتهم ، لانهم شهدوا بها بألسنتهم وهم صادقون في ذلك  
وفي ذلك دلالة على بطلان قول من يقول إن المعرفة ضرورية . وكسرت (إن)  
لأجل اللام التي هي لام الابتداء التي في الخبر ، لان لها صدر الكلام . وإنما زحلت  
عن موضعها إلى موضع الخبر لئلا تجمع بين حرفي تأكيد ، وكانت احق بالتأخير ،  
لأنها غير عامة . وإنما كان لها صدر الكلام ، لأنها نقلت الجملة إلى معنى التأكيد  
وكل حرف نقل الجملة عن معنى إلى معنى كان له صدر الكلام ، لئلا تختلط الجمل .

ثم اخبر تعالى عن هؤلاء المنافقين فقال « اتخذوا أيمانهم جنة » أى ستره  
يتسترون بها من الكفر لئلا يقتلوا ولا يسبوا ولا تؤخذ أموالهم . والجنة الستره  
التي اتخذها لدفع الأذى كالسلاح المتخذ لدفع الجراح ، فالجنة الستره ، والجنة البستان  
الذى يحبه الشجر . الجنة والجنون الذى يغطي على العقل . واصل ذلك كله الستر  
« فصدوا عن سبيل الله » أى منعوا غيرهم من اتباع سبيل الحق . وقال الضحاك :

أيمانهم حلفهم إيمانكم . وقرى . « إيمانهم » بكسر الهمزة بمعنى أنهم اتخذوا تصديقهم ظاهراً جنة ، فقال تعالى « انهم ساء ما كانوا يعملون » ومعناه بئس الذى يعملونه من اظهار الايمان مع إبطان الكفر والصد عن السبيل . وقال زيد بن أرقم : نزلت الآية في عبد الله بن أبي بن سلول ، لما قال : لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاغر منها الاذل ، فلما وقف على ذلك جعده وحلف انه ما قاله حتى نزلت السورة . وقوله « ذلك بأنهم آمنوا » بالسنتهم عند الاقرار بـ ( لا إله إلا الله محمد رسول الله ) « ثم كفروا » بقلوبهم لما كذبوا بهذا وهو قول قتادة « فطبع على قلوبهم » أى ختم عليها بسمه تميز الملائكة بينهم وبين المؤمنين على الحقيقة « فهم لا يفقهون » ذلك بمجدهم توحيد الله ونفاقهم وإنكارهم نبوة رسوله الذى دعاهم الى الحق .

ثم قال : وإذا رأيتم تعجيك أجسامهم « بحسن منظرهم وجميل زيهم » وان يقولوا « بنى هؤلاء المنافقون » تسمع لقولهم « أى تصفى اليهم وتسمع ما يقولون بحسن بيانهم وبلاغة لسانهم ، فقال تعالى « كأنهم خشب مسندة » فشبههم الله بالخشب المسندة ، قيل : إنهم شبهوا بخشب نخرة متأكلة لا خير فيها إلا أنها مسندة يحسب من يراها أنها صحيحة سليمة . وخشب جمع خشبة مثل بدن وبدنة فيمن سكن . ومن ضم قال : مثل ثمرة وثمر . ثم وصفهم بالخور والهلع فقال « يحسبون كل صحيحة عليهم » أى يظنون أنها مهلكتهم ، وأنهم المقصودون بها جناً وخوراً . ثم قال لنبيه ﷺ « هم العدو » لك والذين « فاحذرهم » وتوهمهم « قاتلهم الله » وقيل : معناه أحزاهم الله . وقيل : معناه أحلهم الله محل من يقاتله عدو قاهر له ، وهذا اشد ما يكون من الذم والبلاء الذى ينزل بهم وأبلغ ما يكون فى البيان عن مكروهمهم « أنى يؤفكون » أى كيف يصرفون عن الحق . وإنما قال « فاحذرهم »



لأنهم كانوا ينقلون الاسرار إلى الكفار ويحيون من قدروا عليه من أهل الكفر .  
ثم أخبر تعالى فقال « وإذا قيل لهم » يعني هؤلاء المنافقين « تعالوا » أي  
هلموا « يستغفر لكم رسول الله لووارؤسهم » ومعناه أكثروا تحريكها بالهز لها  
استهزاء بدعائهم إلى ذلك .

فمن شدد أراد تكثير الفعل . ومن خفف فلأنه بدل على القليل والكثير .  
ثم قال : ورأيتهم يا محمد « يصدون » عن سبيل الحق ( وهم مستكبرون ) أي  
يطلبون الكبر ويتجبرون عن إتباع الحق .

قوله تعالى :

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ كُنْ يُغْفِرَ اللَّهُ  
لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٦) هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا  
عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ  
وَالَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ (٧) يَقُولُونَ لَنُ رَجَعَنَّ إِلَى الْمَدِينَةِ  
لَنُخْرِجَنَّ الْأَعَزَّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ  
الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٩) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا  
أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٩)  
وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولُ  
رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠)﴾

وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾  
ست آيات .

قرأ أبو عمرو وحده ( وأكون ) بالواو ، الباقون ﴿ واكن ﴾ وفي المصاحف  
بلاواو ففيل لابي عمرو : لم سقطت من المصاحف ؟ . فقال كما كتبوا : ( كلهن ) وقرأ  
يحيى عن أبي بكر ﴿ يعملون ﴾ بالياء . الباقون بالتاء . ومن قرأ بالياء فعلى الخبر ، ومن  
قرأ بالتاء فعلى الخطاب .

لما أخبر الله تعالى عن حال المنافقين ، وأنه « إذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم  
رسول الله » حركوا رؤسهم استهزاء بهذا القول ، فقال الله تعالى لنبيه ﷺ ﴿ سواء  
عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ﴾ أي يتساوى الاستغفار لهم وعدم الاستغفار  
﴿ فلن يغفر الله لهم ﴾ لأنهم يبتغون الكفر وإن اظهروا الإيمان ، وبين أنه تعالى  
﴿ لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ إلى طريق الجنة : فهذا يجب أن يأسوا من  
المغفرة بالاستغفار .

وقال الحسن : أخبر الله تعالى أنهم يموتون على النفاق ، فلم يستغفر لهم بعد .  
وقيل : المعنى لا يحكم الله بهدايتهم ، وقد كان النبي ﷺ يستغفر لهم على ظاهر  
الحال بشرط حصول التوبة وأن يكون باطن المستغفر له مثل ظاهره ، فبين بها أن  
ذلك لا ينفع مع ابطانهم الكفر والنفاق .

ثم حكى تعالى عنهم فقال ﴿ هم الذين يقولون ﴾ يعني بعضهم لبعض لا تنفقوا  
على من عند رسول الله ﷺ من المؤمنين المحتاجين ﴿ حتى ينفضوا ﴾ عنه ومعناه  
حتى يتفرقوا عنه فقرهم وحاجتهم . والانفضاض التفرق ، وفرض الكتاب إذا فرقه  
ونشره ، وصحبت الفضة فضة لتفرقها في ثمان الاشياء المشتراة .

فقال الله تعالى ﴿ والله خزائن السموات والارض ﴾ بمعنى له مقدوراته في السموات والارض ، لان فيها كل ما يشاء إخراجها ، وله خزائن السموات والارض يخرج منها ما يشاء . وهي داخلة في مقدوراته ، والخزائنة - بكسر الحاء - موضع يخبأ فيه الامتعة ، وإذا كان لله خزائن السموات والارض ، فلا يضرك يا محمد ترك انفاقهم بل لا يضررون إلا أنفسهم دون اولياء الله والمؤمنين الذين يسبب الله قوتهم ولو شاء الله تعالى لأغنى المؤمنين ، ولكن فعل ما هو اصلح لهم وتعبدهم بالصبر على ذلك لينالوا منزلة الثواب ﴿ ولكن المنافقين لا يفقهون ﴾ ذلك على الحقيقة لجهلهم بعقاب الله تعالى .

ثم اخبر عنهم فقال ﴿ يقولون لننرجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز ﴾ يعنون نفوسهم ﴿ منها الاذل ﴾ يعنون رسول الله والمؤمنين . وقيل : إن القائل لذاك في غزوة المريسيع ، كان عبد الله بن ابي بن سلول ، فقال الله تعالى ﴿ والله العزة لرسوله والمؤمنين ﴾ دون المنافقين والكمفار ﴿ ولكن المنافقين لا يعلمون ﴾ ذلك فيظنون ان العزة لهم ، وذاك بجهلهم بصنات الله وما يستحقه اولياؤه وما يعمل بهم . والاعز الأقدر على منع غيره . وأصل الصفة المنع فلذلك لم يكن أحد اعز من الله ولا أذل من المنافق .

ثم خاطب المؤمنين فقال ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ﴾ أي لا تشغلكم أموالكم ﴿ ولا أولادكم عن ذكر الله ﴾ قال قوم : الذكر الأمور به هو ذكر الله بالحمد والشكر والتعظيم بصفاته العليا واسمائه الحسنی ، ويقال : ألهيته عن الأمر اذا صرفته عنه بما يمنعه قال امرؤ القيس :

فمثلك حبل قد طرقت ومرضع فألهيتها عن ذي تمام محول (١)



وقال قوم : ذكر الله جميع فرائضه ثم قال ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ أى من شغله ماله أو ولده عن ذكر الله ﴿ فاولئك هم الخاسرون ﴾ الذين خسروا ثواب الله وحصل لهم عقابه . ثم أمرهم بأن ينفقوا مما رزقهم الله فيما يحب عليهم النفقة فيه من الزكاة والجهاد والحج والكفارات وغير ذلك من الواجبات . وفي ذلك دليل على ان الحرام ليس برزق من الله ، لان الله لا يأمر بالمعصية بالاتفاق ، ولأنه ينهى عن التصرف فيه بلا خلاف ﴿ من قبل ان يأتي احدكم الموت فيقول لو لا أخرتني الى اجل قريب ﴾ أى هلا . وقيل : معناه إنه يتمنى أن يرد الى دار الدنيا ، وانما جاز التمني بـ ( لولا ) ، لأن اصلها التقدير ، والتمني تقدير الخير للاستمتاع ﴿ فاصدق ﴾ ومعناه فأصدق ، وانفق في سبيل الله ﴿ وأكن من الصالحين ﴾ أى من الذين يعملون الأفعال الحسنة . وفي ذلك دليل على ان المقدرة قبل الفعل ، لانهم تمنوا ان يؤخروا ليعملوا ما كانوا قادرين عليه متمكنين منه . ودليل على ان الله تعالى لا يخلق الكفر والنفاق فيهم ، لأنه لو فعل ذلك كان لا معنى لتمني التأخير والرد بل الواجب أن يطلبوا منه تعالى ان يكف عنهم الكفر ويخلق فيهم الايمان وقدرته بدل الكفر وقدرته .

وقوله ﴿ فاصدق ﴾ انتصب بأنه جواب التمني بالفاء ، وكل جواب بالفاء نصب ، إلا جواب الجزاء ، فانه رفع على الاستئناف ، لان الفاء في الجزاء وصلة الى الجواب بالجملة من الابتداء والخبر . وانما نصب الجواب بالفاء للايذان بأن الثاني يجب بالأول بدلالة الفاء في الجواب ، وليس يحتاج الى ذلك في الجزاء من قبل ان حذف الجزاء يكفي في الدلالة . ومن قرأ ﴿ واكن ﴾ فجزم عطف على وضع الفاء ، لانها في موضع جزم . ومن قرأ ﴿ واكون ﴾ عطف على لفظ ﴿ فاصدق ﴾ .

ثم قال ﴿ ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء أجلها ﴾ يعني الأجل المطلق الذى

حكم بأن الحي يموت عنده . والأجل المفيد هو الوقت المحكوم بأن العبد يموت، عنده  
ان لم يقطع عنه او لم يزد عليه او لم ينقص منه على ما يعلمه الله من الصلحة . ثم  
قال ( والله خير ) أى عالم ( بما يعملون ) فمن قرأ بالياء أراد عالم بعملهم على لفظ  
الغيبة . ومن قرأ بالتاء أراد بعملكم على الخطاب أى قل لهم .

## ٦٤ - سورة التغابن

مدنية بالاخلاق - فى قول ابن عباس وعطاء . الضحك - وهي ثمان عشرة آية بالاخلاق

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ  
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ  
كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (٢) خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (٣)  
يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ  
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٤) أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ  
فَذَاقُوا وِبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٥) خمس آيات .

(ج ١٠ م ٣ من التبيان)

قد فسرنا معنى قوله « يسبح لله ما في السموات وما في الارض » وأن المراد بها ما في خلق السموات والارض ، وما فيهما من الادلة الدالة على توحيد الله وصفاته التي باين بها خلقه ، وأنه لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء . وأنه منزّه عن القبايح وصفات النقص ، فعبر عن ذلك بالتسبيح من حيث كان معنى التسبيح التنزيه لله عما لا يليق به .

وقوله « له الملك » معناه انه المالك لجميع ذلك والمتصرف فيه بما شاء ، ولا أحد يمنعه منه ، وله الحمد على جميع ذلك ، لأن خلق ذلك أنجع للاحسان إلى خلقه به والنفع لهم فاستحق بذلك الحمد والشكر « وهو على كل شيء قدير » يعني مما يصح أن يكون مقدوراً له ، فلا يدخل في ذلك مقدور العباد ، لانه يستحيل أن يكون مقدوراً لله .

وقوله « هو الذي خلقكم » معناه هو الذي اخترعكم وأنشأكم بأن أخرجكم من العدم إلى الوجود « فمنكم كافر ومنكم مؤمن » معناه فمنكم من يختار الكفر بسوء اختياره ومنكم مؤمن بحسن اختياره للإيمان . وقال الحسن : فيه محذوف وتقديره فمنكم كافر ومنكم مؤمن ومنكم فاسق . وقال غيره : ليس فيه حذف ، لأن الغرض ذكر الطرفين لا المنزلة بين المنزلتين كما أن قوله « خلقكم » خطاب يتوجه إلى جميع الخلق . وإن كان منهم الاطفال والمجانين الذين لاحكم لهم بالإيمان ولا بالكفر . وقال الزجاج : معناه « فمنكم كافر » بالله بأن الله خلقه « ومنكم مؤمن » بذلك .

وقوله « والله بما تعملون بصير » معناه - ههنا - أنه خلق الكافر ، وهو عالم بما يكون منه من الكفر ، وكذلك خلق المؤمن وعلم بما يكون منه من الإيمان ، وكل ذلك على وجه الاحسان في الفعل الذي يستحق به الحمد والشكر . ثم قال « خلق السموات والارض » بمعنى اخترعها وأنشأها « بالحق » أي الحق وهو انه

خلق العقلاء تعريضاً لهم للثواب العظيم ، وما عدام خلق تبعاً لهم لما فيه من اللطف . وهذا الغرض لا يتأتى إلا على مذهب العدل ، وأما على مذهب الجبر فلا . « وصوركم » متوجه الى البشر كلهم « فأحسن صوركم » معناه من الحسن الذي يقتضيه العقل لا في قبول الطبع له عند رؤيته ، لان فيهم من ليس بهذه الصفة . وقال قوم : لا بل هو من تقبل الطبع لأنه إذا قيل : حسن الصورة لا يفهم منه إلا تقبل الطبع ، وسبيله كسبيل قوله : لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم » (١) وإن كان فيهم المشوه الخلق لأن هذا عارض لا يعتد به في هذا الوصف ، والله تعالى خلق الانسان على أحسن صورة الحيوان كله . والصورة عبارة عن بنية مخصوصة كصورة الانسان والفرس والطير وما أشبه ذلك .

ثم قال « واليه المصير » يعني اليه المرجع يوم القيامة واليه المال . ثم قال « يعلم » يعني الله تعالى يعلم « ما في السموات والارض » من الموجودات « ويعلم ما تسرون وما تعلنون » أي ما تظهرونه وما تخفونه . وقيل : ما يسره بعضهم إلى بعض وما تخفونه في صدوركم عن غيركم . والفرق بين الاسرار والاختفاء أن الاختفاء أعم لانه قد يخفى شخصه وقد يخفى المعنى في نفسه والاسرار والمعنى دون الشخص « والله عليم بذات الصدور » معناه وهو عالم بأسرار الصدور وبواطنها .

ثم خاطب نبيه ﷺ والمؤمنين فقال « ألم يأتكم نبؤ الذين كفروا من قبل » يعني من قبل هؤلاء الكفار « فذاقوا وبال أمرهم » أي بما سلبه الله عليهم بأن أهلكهم الله عاجلاً واستأصلهم « ولهم عذاب اليم » أي مؤلم يوم القيامة .

قوله تعالى :

﴿ ذَلِكْ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا

أَبَشَرَ يَهُودُنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ (٦) زَعَمَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كُنْ يُبْعَثُ قُلٌّ بِلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبِّئُنَّ  
بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٧) فَأَمَّا بِلَىٰ وَاللَّهُ وَرُسُولَهُ وَالشُّورِ  
الَّذِي أُنْزِلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٨) يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ  
ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ  
سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا  
ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (٩) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ  
أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبَشَ الْمَصِيرُ (١٠) خمس آيات .

قرأ رويس عن يعقوب « نجمعكم » بالنون على الاخبار من الله عن نفسه .  
الباقون بالياء على تقدير يوم يجمعكم الله .

( أبشر ) لفظه افظ الواحد والمراد به الجمع بدلالة قوله ( يهدوننا ) لأنه على  
طريق الجنس الذي لا يجمع ولا يثنى .

لما قرر الله تعالى خلقه بأنهم جاءهم اخبار من مضى من الكفار وأن الله  
تعالى أهلكهم بكفرهم ، بين لم أهلكهم فقال ( ذاك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم )  
أي تجيئهم رسلهم من الله بالحجج الواضحات ( فقالوا ) لهم ( أبشر يهدوننا ) وقد  
بيننا أن لفظ ( بشر ) واحد والمراد به الجمع ، ومعناه أخلق مثلنا يهدوننا إلى الحق ؟ !  
متعجبين من ذلك مستهزئين به ( فكفروا ) بالله وجحدوا رسله ( وتولوا ) أي  
اعرضوا عن القبول منهم ( واستغنى الله ) ومعناه أن الله لم يدعهم إلى عبادته لحاجته  
اليهم ، لأن الله تعالى غني عنهم وعن غيرهم ، وإنما دعاهم لما يعود عليهم بالنفع حسب

ما تقتضيه حكمته في تدبيرهم ﴿ والله غني ﴾ عن جميع خلقه ﴿ حميد ﴾ على جميع أفعاله لانها كلها إحسان . وقيل ( حميد ) يدل على أنه يجب على عباده أن يحمده .

ثم حكى ما يقول الكفار فقال ﴿ زعم الذين كفروا بالله ﴾ وجحدوا رسله فقال المؤرج : ( زعم ) معناه كذب في لغة حمير . وقال شريح ( زعم ) كنية الكذب والحدة كنية الجهل ﴿ أن لن يبعثوا ﴾ أي لا يحشرهم الله في المستقبل للحساب والجزاء ف ﴿ قل ﴾ لهم يا محمد ﷺ ﴿ بلى وربى ﴾ أي وحق ربى ، على وجه القسم ﴿ لتبعن ﴾ أي لتحشرن ﴿ ثم لتنبؤن ﴾ أي لتخبرن ﴿ بما علمتم ﴾ من طاعة ومعصية ﴿ وذلك على الله يسير ﴾ سهل لا يتمذر عليه ذلك ، وإن كثروا وعظموا فهو كالأقليل الذي لا يشق على من يأخذه لحفة أمره ، ومثله قوله ﴿ ما خلقكم ولا بمشكم إلا كنفس واحدة ﴾ (١) وأصله من تيسير الشيء بمروره على سهولة .

ثم قال ﴿ فآمنوا بالله ﴾ معاشر العقلاء « ورسوله » أي وآمنوا برسوله « والنور الذي أنزلنا » يعني القرآن ، سماه نوراً لما فيه من الأدلة والحجج الموصلة الى الحق فشبهه بالنور الذي يهتدى به على الطريق « والله بما تعملون خير » أي عالم بأعمالكم لا يخفى عليه خافية منها .

وقوله ﴿ يوم يجمعكم ﴾ تقديره واذكروا يوم يجمعكم ﴿ ليوم الجمع ﴾ وهو يوم القيامة . وقوله ﴿ ذلك يوم التغابن ﴾ والتغابن هو التفاوت في اخذ الشيء بدون القيمة ، والذين اخذوا الدنيا بالآخرة بهذه الصفة في أنهم اخذوا الشيء بدون القيمة ، فقد غبنوا أنفسهم بأخذ النعيم المنقطع بالدائم واغبنهم الذين اشتروا الآخرة بترك الدنيا المنقطع اليها من هؤلاء الذين تغابنوا عليها ، وقال مجاهد وقتادة : يوم التغابن غبن أهل الجنة أهل النار .

ثم قال ﴿ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً ﴾ أي من يصدق بالله ويعترف



بوحدايته وإخلاص العبادة له ويفرّ بنبوة نبيه ويضيف إلى ذلك افعال الطاعات ﴿ يكفر عنه سيئاته ﴾ أي يكفر عنه سيئاته التي هي دونها ، ويتفضل عليه باسقاط عقاب ما دونها من المعاصي ﴿ ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ يعني بساكنين تجري من تحت أشجارها الأنهار ﴿ خالدين فيها ﴾ أي مؤبدين لا يقنى مام فيه من انعيم أبداً ﴿ ذاك الفوز العظيم ﴾ أي النجاح الذي ليس وراءه شيء من عظمه .  
ثم قال ﴿ والذين كفروا ﴾ بالله وجحدوا وحدايته وأنكروا نبوة نبيه وكذبوا بمجزاته التي هي آيات الله ﴿ أولئك اصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ﴾ أي بئس المآل والمرجع . وقرأ ( نكفر ، ندخله ) بالنون أهل المدينة وأهل الشام على وجه الاخبار من الله تعالى عن نفسه . الباؤون بالياء على تقدير يكفر الله عنهم ويدخلهم .

قوله تعالى :

﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (١١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٢) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغَفَّرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤) إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٥) خمس آيات .

يقول الله تعالى مخاطباً خلقه انه ليس يصيبكم مصيبة إلا باذن الله . والمصيبة

المضرة التي تلحق صاحبها كالرمية التي تصيبه . ومنه الصواب بأنه أصابه الحق كالرمية في إصابة البغية . وقيل : إنما علم قوله ﴿ ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ﴾ وفي المصائب ما هو ظلم ، والله لا يأذن في الظلم ، لأنه لا يحسن في الحكمة ، ألا ترى أنه ليس منها إلا ما أذن الله في وقوعه أو التمكن منه . وذلك أذن الملك الموكل به كأنه قبل له لا تمنع من وقوع هذه المصيبة . وقد يكون ذلك بفعل التمكن من الله كأنه يأذن له أن يكون . وقال البلخي : معناه إلا بتخليه الله بينكم وبين من يريد فعلها . وقال قوم : هو خاص فيما يفعله الله تعالى أو بأمر به ، ويجوز أيضاً أن يكون المراد بالأذن - ههنا العلم ، فكأنه قال لا يصيبكم من مصيبة إلا والله تعالى عالم بها . ثم قال ﴿ ومن يؤمن بالله ﴾ أي من يصدق بالله ويعترف بوحدانيته ﴿ يهدي قلبه ﴾ أي يحكم بهديته . ويجوز أن يكون المراد يشرح صدره للإيمان . وقيل : معناه يهدي قلبه بأن المصيبة باذن الله - ذكره ابن عباس وعلقمة - قال هو الرجل تصيبه المصيبة فيسلم ويرضى ويعلم أنها من عند الله ، وقال الفراء : هو أن يقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ، وقال غيره : معناه إذا ابتلي صبر ، وإذا انعم عليه شكر ، وإذا ظلم غفر .

وقرأ أبو بكر ﴿ يهدي قلبه ﴾ - بفتح الدال - بمعنى يسكن قلبه ﴿ والله بكل شيء عليم ﴾ لا يخفى عليه شيء من ذلك . ثم أمرهم فقال ﴿ واطيعوا الله ﴾ فيما أمركم به ﴿ واطيعوا الرسول ﴾ فيما أمركم به ونهاكم عنه ﴿ فان توليتم ﴾ أي فان أعرضتم عن القبول منه وتوليتم من الحق فليس على رسولنا قهركم الى الرد إلى الحق ﴿ فانما على الرسول البلاغ المبين ﴾ الظاهر ، وحذف إيجازاً ثم قل ﴿ الله ﴾ الذي يحق له العبادة ﴿ لا إله إلا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ فالتوكل هو تفويض الأمر إلى الله بأنه يتولاه على الحق فيه . وقد أمر الله بالتوكل عليه فينبغي للمسلم أن يستشعر

ذلك في سائر احواله . وقال قوم : التوكل تفويض الامر إلى ماله لتدبره بالحق فيه . والوكيل المالك للتدبير فيمن فوض الامر اليه فيه .

ثم خاطب تعالى المؤمنين فقل ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّنْ أَزْوَاجٍ مِّمَّنْ أَزْوَاجُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ عَدَوٌّ لَّكُمْ فَاخْذَرُوهُمْ ﴾ قال ابن عباس : نزلت الآية في قوم اسلدوا بمكة وأرادوا الهجرة فمنعواهم من ذلك ، وقال عطاء بن بشار : نزلت في قوم أرادوا البر فمنعهم هؤلاء . وقال مجاهد : هي في قوم إذا أرادوا طاعة الله منعهم أزواجهم وأولادهم فيبين الله تعالى أن في هؤلاء من هو عدو لكم في الدين فاحذروهم فيه . و ( من ) دخلت للتمييز لأنه ليس حكم جميع الأزواج والأولاد هذا الحكم . والعداوة المبادئة من الخير بالبغضة ونقيضها الولاية وهي المقاربة من الخير بالمحبة . والاذن الاطلاق في الفعل ، تقول : يسمع بالاذن ، فهذا أصله ، ثم قد يتسع فيه بما يقارب هذا المعنى .

ثم قال ﴿ وَإِن تَعَفَّوْا ﴾ يعني تركوا عقابهم ﴿ وَتَصَفَّحُوا ﴾ وتعرضوا عما كان منهم ﴿ وَتَغْفَرُوا ﴾ أي تستروا ذنوبهم إذا تابوا وأقلعوا عنها « فان الله غفور » أي ستار على خلقه « رحيم » بهم .

ثم قال « إنما أموالكم وأولادكم فتنة » أي محنة وابتلاء . وقال قتادة : يعني بلاء . والفتنة المحنة التي فيها مشقة تمنع النفس عما تدعو اليه الشهوة « والله عنده أجر عظيم » أي ثواب جزيل على الصفح والمغو وغيرهما من الطاعات .

قوله تعالى :

﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٦) ﴾

تَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ (١٧)  
عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨) ثلاث آيات .

هذا أمر من الله تعالى للمكلفين بأمرهم بأن يتقوه بأن يتركوا معاصيه ويفعلوا طاعاته . فالاتقاء الامتناع من الردى باجتنب ما يدعو اليه الهوى . يقال : اتقاه بالترس إذا امتنع منه بأن جعله حاجزاً بينه وبينه . وقوله « ما استطعتم » معناه اتقوه بحسب طاقتكم ، فان الله تعالى لا يكلف نفساً ما لا تطيقه ، وإنما يكلفها ما تسعه له ، ولا ينافي هذا قوله « اتقوا الله حق تقاته » (١) لان كل واحد من الأمرين إنما هو إلزام ترك جميع معاصيه فمن ترك جميع المعاصي فقد اتقى عقاب الله ، لان من لم يفعل شيئاً ولا أخل بواجب فلا عقاب عليه إلا أن في احد الكلامين تبيين أن التكليف لا يلزم العبد إلا فيما يطيق . وهذا يقتضي أن اتقاه فيما وقع من القبيح ليس بأن لا يكون وقع وإنما هو بالندم عليه مع العزم على ترك معاودته . وكل أمر يأمر الله به فلا بد من أن يكون مشروطاً بالاستطاعة ، فان كانت الاستطاعة غير باقية على مذهب من يقول بذلك ، فالأمر بما يفعل في الثالث . وما بعده مشروط بأن يفعل له استطاعة قبل الفعل بوقت وإلا لا يكون مأموراً بالفعل ، وإن كانت ثابتة فالأمر على صفة الاستطاعة ، لانه لا يصح الشرط بالموجود ، لان الشرط يحدث ، فليس يخلو من ان يكون على شريطة وقوع القدرة او على صفة وجود القدرة وقال قتادة قوله تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم » ناسخ لقوله « اتقوا الله حق تقاته » كأنه يذهب إلى أن فيه رخصة لحال التقيّة وما جرى مجراها مما يعظم فيه المشقة

(١) سورة ٣ آل عمران آية ١٠٢

(ج ١٠ م ٤ من التبيان)

وإن كانت معه القدرة على الحقيقة . وقال غيره : ليس بناسخ ، وإنما هو مبين  
لامكان العمل بهما جميعاً . وهو الصحيح ، لأن تقديره : أتمم الله حق ثقافته فيما استطعتم  
وقوله « واسمعوا » أي اصغوا إلى ما يأمركم الله به « واطيعوا » فيما أمركم  
به « وانفقوا » فيما أمركم بالانفاق فيه من الزكاة والانفاق في سبيل الله وغير ذلك  
« خيراً لأنفسكم » انتصب ( خيراً ) بفعل محذوف يدل عليه ( انفقوا ) وتقديره  
« وأنفقوا الانفاق خيراً لأنفسكم » ، ومثله انتعوا خيراً لأنفسكم ، وهو كقولهم : وذاك  
أوسع لك لأنك إذا أمرته بشيء فهو مضمن بأن يأتي خيراً له .

وقوله « ومن يوق شح نفسه » أي من منع ووقى شح نفسه . والشح منع  
الواجب في الشرع . وقيل : الشح منع النفع على مخالفة العقل لمشقة البذل ، ومثله  
البخل يقال : شح يشح شحاً فهو شحيح وشحاح . وقال ابن مسعود : من الشح  
أن تعتمد إلى مال غيرك فتأكله .

وقوله « فاولئك هم المفلحون » معناه إن من وقى شح نفسه وفعل ما أوجبه  
الله عليه فهو من جملة المنجحين الفائزين بثواب الله . وقوله « إن تقرضوا الله قرضاً  
حسناً » والقرض أخذ قطعة من المال بتملك الآخذ له على رد مثله وأصله القطع : من  
قرض الشيء بقرضه قرضاً إذا قطع منه قطعة . وذكر القرض في صفة الله تليفاً في  
الاستدعاء إلى الانفاق في سبيل الله ، وهو كالقرض في مثله مع إضافته ولا يجوز  
أن يملك الله - عز وجل - لأنه مالك للأشياء من غير تملك ولأن المالك لا يملك  
ما هو مالكة . وقوله « يضاعفه لكم » أي يضاعف ثوابه لكم بأمثاله . ومن قرأ  
« يضاعفه » بالتشديد ، فلان الله تعالى بذل بالواحد عشرة إلى سبعين وسبعمائة  
« ويغفر لكم » أي ويستر عليكم ذنوبكم ولا يفضحكم بها « إن الله شكور حلیم »  
أي يجازي على الشكر « حلیم » لا يعاجل العباد بما يستحقونه من العقاب . وقوله

« عالم الغيب والشهادة » أي يعلم أسرار والملائكة وهو « العزيز » الذي لا يغالب  
 « الحكيم » في جميع أفعاله و ( الشكور ) في صفة الله مجاز ومعناه إنه يعامل المطيع  
 في حسن الجزاء معاملة الشاكر و ( الحلم ) ترك المعالجة بالعقوبة لداعي الحكمة .  
 و ( الغيب ) كون النبي بحيث لا يشاهده العبد . و ( الغائب ) نقيض الشاهد وهو  
 « الحكيم » في جميع أفعاله .

وقرأ « بضعه » بالتشديد ابن كثير وابن عامر. الباقون « بضاعه » وقد  
 مضى تفسيره .

## ٦٥ - سورة الطلاق

مدنية في قول ابن عباس وعطاء والضحاك وغيرهم وهي اثنا عشرة آية في  
 الكوفي والمدنيين وعشر في البصري .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ  
 وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ  
 إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ  
 فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (١) فَإِذَا

بَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا  
ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَكُمْ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً (٢) وَيَرْزُقْهُ  
مِنْ حَبَثٍ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ  
أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (٣) وَاللَّائِي يَتُسَنَّ مِنَ الْمَحِيضِ  
مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ  
وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ  
لَهُ مِنْ أَمْرِهُ يُسْرًا (٤) ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ  
يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا (٥) خمس آيات .

قرأ حفص عن عاصم ونافع « بالغ أمره » ، على الإضافة . الباقون  
« بالغ » منون « أمره » منصوب . وقد بينا نظائر ذلك فيما مضى . وقيل : إنه  
إذا نون معناه أنه تعالى بالغ مراده ، وإذا اضيف فعناه أن أمره تعالى يبلغ ، فيكون  
إضافة إلى الفاعل .

يقول الله تعالى مخاطباً لنبيه والمراد به أمته « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء »  
ومعناه إذا أردتم طلاق النساء ، كما قال « إذا طلقتم إلى الصلاة » (١) وروي عن ابن  
عباس أنه قال : نزل القرآن بآياك أعني واسمعي يا جارة ، فيكون الخطاب للنبي  
والمراد به الأمة من ذلك . وقال قوم : تقديره يا أيها النبي قل لأمتك إذا طلقتم

النساء ، فعلى هذا القول : النبي يكون خارجاً من الحكم . وقال آخرون : هو على خطاب الرئيس الذي يدخل فيه الاتباع ، فعلى هذا حكم النبي حكم أمتة في هذا الحكم وأجعت الأمة على أن حكم النبي حكم الأمة في الطلاق . والطلاق في الشرع عبارة عن تخلية المرأة بحل عقدة من عقد النكاح بأن يقول : أنت طالق مخاطبها أو يقول هذه طالق ويشير إليها أو فلانة طالق بنت فلان . وعندنا لا يقع الطلاق إلا بهذا اللفظ المحصوص ، ولا يقع بشيء من الكنايات طلاق أراد بها الطلاق أو لم يرد . وفيه خلاف ذكرناه في الخلاف . وأما الفراق فقد يحصل بغير الطلاق ، كالارتداد واللعان والخلع - عند كثير من أصحابنا - وإن لم يسم ذلك طلاقاً . وأما فسخ النكاح بالرد بالعيب . فقد يحصل بأشياء ولا يسمى طلاقاً . ومن شرط وقوع الطلاق - عندنا - أن تكون المرأة طاهراً طهراً لم يقر بهافيه بمجامع بمحضر من شاهدين ، ويقصد به ابقاع الطلاق ، ويتلفظ بما قدمناه . فحينئذ يقع طلاقه تطليقة واحدة وهو أملك برجوعها ما لم تخرج من العدة . فان خرجت قبل ان يراجعها كان كواحد من الخطاب . ومتى تلفظ بثلاث تطليقات ، فان كانت المرأة طاهراً مع باقي الشروط وقعت واحدة . وخالف جميع الفقهاء في ذلك . وقالوا : يقع الثلاث . ثم اختلفوا فقال الشافعي ، ومن وافقه : ويكون ذلك مسنوناً . وقال اهل العراق : المسنون ان يطلقها طليقة واحدة بلفظ واحد ، ومتى اوقع ثنتين أو ثلاثاً وقع . وأما غير المدخول بها فعند جميعهم يقع الثلاث ، ولا عدة عليها ، وعندنا لا يقع إلا واحدة . وفي أصحابنا من يقول : من تلفظ بالثلاث لا يقع شيء . ، والاعتماد على ما قلناه أولاً ، ومتى طلقها ثلاثاً أو واحدة ، وهي حائض وكان قد دخل بها ولا يكون غائباً عنها شهراً فصاعداً لا يقع عندنا شيء . اصلاً . وقال جميع الفقهاء : هو بدعة . وتبين المرأة بذلك .



وقوله تعالى « فطلقوهن لعدتهن » معناه أن يطلقها وهي طاهر من غير جماع ويستوفي باقي الشروط . وقال ابن عباس : هو أن يطلقها طاهر آمن غير جماع . وبه قال مجاهد والحسن وابن سيرين وقتادة والضحاك والسدي ، فعلى هذا متى طلقها في الحيض فلا يقع طلاقها ، لأنه خلاف المأمور به ، وهو منهي عنه ، والنهي يدل على فساد المنهي عنه . وعند الفقهاء إنه يقع الطلاق ، وإن كان بدعة . ثم قال « واحصوا العدة » فالعدة قعود المرأة عن الزواج حتى تنقضي المدة المرتبة في الشريعة ، وعدة للمرأة على ضربين :

أحدها - عدة التي لم تبلغ الحيض . ومثلها لا تحيض ، وهي التي لم تبلغ تسع سنين ، فنفه لعدة عليها - عند أكثر أصحابنا - وفيهم من قال عدتها بالشهور ، وبه قال باقي الفقهاء . وعدة التي لا تحيض ومثلها تحيض ثلاثة أشهر بلا خلاف . وعدة التي تحيض ثلاثة أقراء وهي الاطهار - عندنا وعند كثير من الفقهاء - وعند قوم أنها الحيض .

وعدة التي ارتفع حيضها ومثلها تحيض ثلاثة أشهر بلا خلاف . وقد حدد ذلك أصحابنا بأن يكون سنها أقل من خمسين سنة .

وعدة الآيسة من الحيض ومثلها لا تحيض ، فلا عدة عليها - عند أكثر أصحابنا - وقال قوم : عدتها بالأشهر ، وحد ذلك أصحابنا بأن يزيد سنها على خمسين سنة ، والقرشية حدّها بستين سنة فصاعداً .

وعدة الحامل وضع ما في بطنها إذا كانت عدة الطلاق ، فإن كانت عدة الوفاة فأبعد الأجلين من وضع الحمل أو مضي أربعة أشهر وعشرة أيام . وهو مذهب علي عليه السلام وابن عباس . وقال الفقهاء عدة المتوفى عنها زوجها وضع ما في بطنها وقوله « واحصوا العدة » يعني مدة زمان العدة .

ثم قال « واتقوا الله ربكم » بأن لا ترتكبوا المعاصي « لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن » يعني زمان العدة . لأنه لا يجوز إخراجها من بيتها - وعندنا وعند جميع الفقهاء - يجب عليه السكنى والنفقة والكسوة إذا كانت المطلقة رجعية ، فان كانت بائناً فلا نفقة لها ولا سكنى . وقال الشافعي : فلا نفقة لها ولا سكنى إذا كانت بائناً . وقال أهل العراق : لها السكنى والنفقة .

وقوله « إلا أن يأتين بفاحشة مبينة » من فتح الباء أراد فاحشة أظهرت . ومن خفض الباء أراد بفاحشة ظاهرة . وقال عطاء والضحاك وقتادة : لا يجوز أن تخرج من بيتها حتي تنقضي عدتها إلا عند الفاحشة . وقال الحسن وعامر والشعبي ومجاهد وابن زيد : الفاحشة - ههنا - الزنا تخرج لا قامة الحد . قال ابن عباس : الفاحشة النداء على أهلها . وهو المروزي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام وقال قتادة : الفاحشة هو النشوز . وقال ابن عمر : هو خروجها قبل انقضاء العدة - وفي رواية عن ابن عباس - أن كل معصية لله ظاهرة فهي فاحشة .

وقوله « وتلك حدود الله » يعني ما تقدم ذكره من كيفية الطلاق والعدة وترك إخراجها عن بيتها إلا عند فاحشة حدود الله ، فالحدود نهايات تمنع أن يدخل في الشيء ما ليس منه أو يخرج منه ما هو منه ، فقد بين الله بالأمر والنهي الحدود في الطاعات والمعصية بما ليس لأحد أن يدخل في شيء من ذلك ما ليس منه أو يخرج عنه ما هو منه .

وقوله تعالى « ومن يتعد حدود الله » معناه من يجاوز حدود الله بأن يخرج عن طاعته إلى معصيته ، فقد تعدى حداً من حدود الله وكذلك من دخل في معصية ، فقد خرج عن الطاعة . وليس كل من دخل في طاعة فقد خرج إليها عن معصية ، لأنها قد تكون نافلة . ثم بين تعالى فقال : ومن يجاوز حدود الله

« فقد ظلم نفسه » بأن فعل ما يستحق معه العقاب ويحرم معه الثواب  
وقوله « لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً » قال قوم : معناه لا تدري  
لعل الله يغير رأي الزوج في محبة الطلاق ، فتكون مطلقة على ما أمر الله به وبملك  
الرجعة فيما بين الواحدة والثانية وما بين الثانية والثالثة . وقال الضحاك والسدي  
وابن زيد « لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً » يعني الرجعة في العدة . وقيل معناه  
« لعل الله يحدث بعد ذلك » شهوة المراجعة .

وقوله « فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف » معناه فإذا قاربن أجلهن  
الذي هو الخروج عن عدتهن ، لانه لا يجوز ان يكون المراد فإذا انقضى أجلهن ،  
لانه عند انقضاء أجلهن لا يملك رجعتها . وقد ملكت نفسها وقد بانث منه بواحدة ،  
ثم تزوج من شاة هو أو غيره . وإنما المعنى إذا قاربن الخروج من عدتهن  
فأمسكوهن بأن تراجعوهن بمعروف بما يجب لها من النفقة والكسوة والسكن وحسن  
السجبة « أو فارقوهن بمعروف » بأن تركوهن حتى يخرجن من العدة .

وقوله « واشهدوا ذوي عدل منكم » فعند أصحابنا أن الاشهاد شرط في  
وقوع الطلاق ، لأن ظاهر الامر بذلك يقتضيه . والامر عندنا على الوجوب .  
وقال قوم : إن ذلك راجع الى الرجعة ، وثقة بديره واشهدوا على الامساك إن  
أمسكتهم ذوي عدل منكم وهو الرجعة - في قول ابن عباس . وقال الشافعي :  
الاشهاد على الرجعة أولى . ويجوز عند أكثرهم بغير إشهاد ، وإنما ذكر الله الاشهاد  
كما ذكر في قوله « واشهدوا إذا تباعدتم » (١) وهو على التنب ، وهذا ترك الظاهر  
ومتى حملنا الاشهاد على الفراق ، وهو الطلاق حملناه على ظاهره من الوجوب وجعلناه

شرطاً في وقوع الطلاق . ثم قال « و اقيموا الشهادة لله » إذا طو لبتم باقامتها « ذلكم » معاشر المكلفين « يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر » فالوعظ معنى يدعو الى الحق بالترغيب والترهيب . وإنما اضاف الوعظ الى من يؤمن بالله واليوم الآخر دون غيره ، لانه الذي يذنب به دون الكافر الجاحل لذلك ، فالطاعة الواجبة فيها وعظ بالترغيب فيها باستحقاق الثواب وفي تركها بالعقاب . والمندوبة فيها وعظ باستحقاق المدح والثواب على فعلها والمعاصي فيها وعظ بالزجر عنها والتخويف من فعلها باستحقاق العقاب والذم على فعلها والترغيب في تركها بما يستحق على الاخلال به من الثواب .

ثم قال « ومن يتق الله » يعني باجتناب معاصيه « ( يحمل له مخرجا ) من عقابه » ويرزقه من حيث لا يحتسب « أى من حيث لا يتوقعه ولا يظنه » ومن يتوكل على الله « أى من اسند أمره الى الله ووثق بحكمه وسكن الى رحمته » فهو حسبه « أى كافيه جميع ذلك » ( إن الله بالغ أمره ) أى يبلغ ما يريد ويشاء من أمره وتدييره « قد جعل الله لكل شيء قدراً » أى قدر الله لكل شيء مقداراً واجلاً ، لا زيادة فيه ولا نقصان .

ثم بين كيفية العدد باختلاف احوال النساء ، فقال « واللاتي يتسنن من الحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر » يعني ان اليائسة من الحيض إذا كانت ترتاب بنفسها ولا تدري أرتفع حيضها لكبر او عارض « فعدتها ثلاثة اشهر » وهي التي قلنا اولاً أن مثلها تحيض ، لأنها لو كانت في سن من لا تحيض لم يكن لريبتها معنى . وقل الزهري وعكرمة وقتادة « ( إن ارتبتم ) فلم تدروا : للكبر او لدم الاستحاضة ، فالعدة ثلاثة اشهر . وقال قوم : ان ارتبتم فلم تدروا الحكم في ذلك فعدتهن ثلاثة اشهر .

( ج ١٠ م ٥ من التبيان )

وقوله ﴿ واللاتي لم يحضن ﴾ تقديره واللاتي لم يحضن إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر . وحذف لدلالة الكلام الأول عليه والكلام فيها كالكلام في الياسة . وقال قتادة : اللاتي ينسن الكبير ، واللاتي لم يحضن الصغار .

ثم قال ﴿ واولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملهن ﴾ بين ان عدة الحامل من الطلاق وضع الحمل الذي معها ، فان وضعت عقيب الطلاق فقد ملكت نفسها ، ويجوز لها أن تعقد لغيره على نفسها ، غير أنه لا يجوز له وطؤها ، لان نفاسها كالحيض سواء ، وإذا طهرت من نفاسها حل له ذلك ، فان كانت حاملا باثنين ووضعت واحدا لم تحل الازواج حتى تضع جميع الحمل ، لقوله تعالى ﴿ أن يضعن حملهن ﴾ فاما انقطاع الرجعة ، فقد روى أصحابنا أنها إذا وضعت واحدا انقطعت عصمتها من الاول ، ولا يجوز لها العقد بغيره حتى تضع الآخر . فاما إذا توفى عنها زوجها ، فعدتها - عندنا - أبعد الأجلين إن وضعت قبل الأربعة أشهر وعشر استوفت أربعة اشهر وعشرة أيام ، وإن مضى بها أربعة اشهر وعشر ولم تضع انتظرت وضع الحمل . وقال ابن عباس : الآية في المطلقة خاصة ، كما قلناه . وقال ابن ميمون وابن كعب وقاتادة والسدي واكثر الفقهاء : إن حكم المطلقة والمتوفى عنها زوجها واحد في أنها متى وضعت حلت للزوج . والذي اخترناه هو مذهب علي عليه السلام .

ثم قال ﴿ ومن يتق الله ﴾ باجتناب معاصيه ﴿ يجعل له من أمره يسرا ﴾ يعني سهولة في أموره ولا يعسر عليه أمره .

وقوله ﴿ ذلك أمر الله أنزله إليكم ﴾ يعني حكم الطلاق والرجعة والعدة فيما أنزله الله وحكم به وأمركم بالعمل به .

ثم قال ﴿ ومن يتق الله ﴾ باجتناب معاصيه وفعل طاعاته ﴿ يكفر عنه سيئاته ﴾ التي هي دونها ويتفضل عليه باسقاط عقابها ﴿ ويعظم له اجرا ﴾ على ذلك يعني ثوابه

ونعميه في الجنة ،

قوله تعالى :

﴿ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَأَتَمِّرُوا بَيْنَكُمُ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسْتَزْضِعْ لَهُ أُخْرَى (٦) لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُذْفِقْ مِمَّا آتَتْهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مِمَّا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا (٧) وَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا (٨) فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا (٩) أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا (١٠) ٠

خمس آيات في الكوفي والبصري والذني الأخير : وست آيات في المدني الاول . عدوا ( يا أولى الالباب ) رأس آية .

قرأ ( من وجدكم ) بكسر الواو ، روح . الباقون بضمها ، وهما لغتان . وحكى الفراء - فتح الواو - لغة ولم يحك الكسر . وحكى الزجاج : الكسرة ولم يحك بالفتحة . وقرأ ابن كثير ( وكأين ) خفيفة على وزن ( كاهن ) الباقون

( كَأَيْنَ ) مشددة الياء ، والأصل ( أَيْ ) إلا أنه حذف للتضخيم ، كما يحذف من رب ، وقدمت الياء وأخرت الهمزة فحذف شاك وشائك . ثم قلبت الياء ألفاً ، لأنها في موضع حركة وقبلها فتحة نحو : رمي ، وإنما احتتمل هذا التغير للعدول به عن معنى الاستفهام إلى معنى ( كم ) في التكثير على وجه الابهام . وقال قوم : في ( كَأَيْنَ ) لغتان ( كَأَيْنَ ) مشددة الياء و ( كَابَيْنَ ) على وزن ( قَابِل ) وقد قرأ بهما . وحكي أن أهل الحجاز يقولون : بكأين تبيع هذا الثوب . أي بكم تبيعه .

يقول : الله تعالى مخاطباً لمن طلق زوجته بأمره أن يسكنها حيث يسكنه ، وقد بينا أن السكنى والنفقة يجب للرجعية بلا خلاف . فاما البائنة فلا سكنى لها ولا نفقة - عندنا - وهذا مذهب الحسن . وقد روت فاطمة بنت قيس عن النبي ﷺ أنه قال : لا نفقة للمبتوتة . وقال الشافعي ومالك لها السكنى والنفقة وهو قول معاوية وابن مسعود وعمر بن الخطاب .

وقوله ( من وجدكم ) قال السدي معناه من ملككم . وقال ابن زيد : هو إذا قال صاحب المسكن لا أترك هذه في بيتي فليس من وجده . ويجوز له حينئذ أن ينقلها إلى غيره ، والوجد ملك ما يجده المالك ، وذلك أنه قد يملك المالك ما يغيب عنه . وقد يملك ما هو حاضر له ، فذلك وجده ، يقال : وجدت في المال وجداً ووجدة ، ووجدت الضالة وجداناً ، ووجدت الرجل صالحاً وجوداً .

وقوله ( ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن ) معناه لا تدخلوا الضرر عليهن بالنقصير في النفقة والسكنى والكسوة وحسن العشرة لتضيقوا عليهن في السكنى والنفقة ، وأمر بالسعة . والمضارة المعاملة بما يطلب به إيقاع الضرر والمضارة المعاملة بما يطلب به إيقاع الضرر بصاحبه . وقد تكون المضارة من واحد كما يقال : طارقت النعل ، وعافاه الله ، ويمكن أن يكون من كل واحد منهما لصاحبه . والتضييق تقلييل

ما يحتاج إلى التصرف فيه عن مقدار الكفاية . وقد يكون التضييق في الرزق وفي المكان وفي الأمر . و « ان كن » يعني النساء المطلقات « أولات حل فانفقوا عليهن حتى يصعن حملهن » أمر من الله تعالى بالانفاق على الحامل المطلقة سواء كانت رجعية او مبتوتة ، ولا خلاف في ذلك ، وإنما يجب ان ينفق عليها بسبب ما في بطنها ، وإنما تسقط نفقتها بالوضع . والحل - بفتح الحاء - يكون على الظهر وفي البطن ، ويقال للعدل - الحل - بكسر الحاء .

وقوله « فان ارضعن لكم فآثرن اجورهن » أمر من الله تعالى بأن الأم المطلقة متى ولدت ورغبت في رضاع ولدها ، كان على الأب أجرة الرضاع أجرة المثل ، فان رضيت الاجنبية بشيء معلوم لأجرة الرضاع ورضيت بمثله الأم كانت الأم أولى ، وإن لم ترض الأم بذلك القدر كان للأب تسليمه الى الاجنبية ، وان كان الولد لا يقبل إلا ابن الأم أجبرت عليه . وإلا أدى الى هلاك الولد . والرضاع سقي المرأة من لبنها للولد . ومنه قول النبي ﷺ (يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) يعني ان المرضعة تصير بمنزلة الام ، وأما بمنزلة الجدة واختها خالة ، وبنتها اختاً وابنها اختاً ، وهكذا سائر المحرمات .

وقوله « واتمروا بينكم بمعروف » فالأتمار أمر كل واحد اصاحبه بفعل من الافعال كالأتمار بالمعروف الذي يطله الحان عليه .

وقوله « وإن تعاسرتم فسترضع له أخرى » خطاب للرجل وزوجته المطلقة أنهما متى اختلفا في رضاع الصبي واجرتنه أرضعته امرأة أخرى فالتعاسر التامع يتعسر من الأمر كما التامع بما يتعسر به رضاع الام ، فتي كان كذلك فالحكم فيه أن ترضعه امرأة أخرى ثم امر تعالى فقال « لينفق ذو سعة من سعته . . . » ومضاه ان كل انسان يجب عليه النفقة بحسب حاله فالغنى ينبغي ان يوسع في النفقة والفقير بحسب حاله .



وقوله ﴿ ومن قدر عليه زرقه ﴾ معناه من ضيق عليه ، لأنه أتى على مقدار البلغة التي تضيق عن غيره ، فمن هذه صورته « فلينفق مما آتاه الله » على حسب إمكانه وطاقته ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ﴾ يعني إلا بقدر ما أعطاه من الطاقة . وفي ذلك دلالة على أنه تعالى لا يكلف أحداً ما لا يقدر عليه ولا يطيقه . ثم قال ﴿ سيجعل الله بعد عسر يسراً ﴾ أي سيفعل الله بعد شدة سهولة ، فليسر إتيان الأمر من غير مشقة ، وهو سهولة الأمر ، وضده العسر ، وهو صعوبة الأمر .

وقوله ﴿ وكأين من قرية ﴾ معناه و ( كم من قرية ) على التكاثر ، لأنه يخبر بـ ( كم ) عن الكثرة ﴿ عنت عن أمر ربها ﴾ والعنت الخروج إلى فاحش الفساد . والمعنى كم من أهل قرية كفروا بالله ونجبروا عن طاعته وخرجوا بذلك إلى الخش الفساد ﴿ ورسله ﴾ معناه عتوا عن أمر الله وأمر رسوله ﴿ فحاسبناها حساباً شديداً ﴾ فالحساب الأعمال مقابلة ما يستحق على الطاعة وبما يستحق على المعصية والحساب الشديد مقابلة ذلك من غير تجاوز عن صغيرة ولا عفو عن ذنب ، وذلك أن الكافر يعاقب على كل صغيرة وكبيرة من حيث أنه لا طاعة معه تكفر بمعاصيه . وقوله ﴿ وعذبناها عذاباً نكراً ﴾ معناه عذبنا أهل تلك القرية العاتية عذاباً نكراً ، وهو الذي ينكره الطبع وتأباه النفوس لصعوبته وشدة . والأمر النكر الذي ينكره العقل . وقوله ﴿ فذات وبال أمرها ﴾ فالوبال عاقبة السوء ، أسند الفعل إلى القرية ، فلذلك أنت قوله ﴿ فذات ﴾ ولو قال : ( عتوا ، عن أمر ربهم ، وعذبناهم فذاقوا ) على المعنى كان جائزاً . والوبال نفل العائد من الضر . وقيل : إن معنى نكر أنه متجاوز في الشدة لكل ما عرفوه في الدنيا من العقوبة أو كان عاقبة أمرها حسراً ﴿ أي وكان آخر أمر تلك القرية العاتية حسراً أي هلاك أنفسهم ، وأصله هلاك رأس المال . ثم بين ما لهم في الآخرة ، فقال ﴿ اعد الله لهم عذاباً شديداً ﴾ من عذاب النار

يعاقبهم به على طريق التأييد موجعا شديداً الألم ﴿ فاتقوا الله ﴾ يا معاشر الغفلاء ﴿ يا اولوا الالباب الذين آمنوا ﴾ يعني المؤمنين منهم ، وخصهم بالذكر والخطاب ، لانهم المنتفعون بذلك دون الكفار . وقوله تعالى ﴿ قد أنزل الله اليكم ذكراً ﴾ قال قوم : أراد بالذكر القرآن لانه سماه ذكراً في قوله ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر ﴾ (١) ذهب اليه السدي وابن زيد ، فعلى هذا تقديره أنزل الله اليكم ذكراً وارسل اليكم رسولا ، وسماه ذكراً لانه يتذكر به ما يجب العمل به والانتباه عنه . وقيل إن معنى الذكر الشرف كأنه قال : أنزل الله اليكم شرفاً . وقيل : المراد بالذكر الرسول لقوله ﴿ فاسألوا أهل الذكر ﴾ (٢) ذهب اليه الحسن ، فعلى هذا يكون (رسولا) بدلا منه ، وتقديره أنزل الله اليكم ذكراً هو رسوله . قال الزجاج : تقديره فأنزل الله اليكم ان ذكر رسولا هو جبرائيل عليه السلام .

قوله تعالى :

﴿ رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴾ (١١) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لَعَلَّكُمْ أَنْ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ (١٢) آيتان .

(٢) سورة ١٦ النحل آية ٣ : وسورة

(١) سورة ١٥ الحجر آية ٩

قرىء ﴿ ندخله ﴾ مدني وشامي على وجه الاخبار من الله تعالى عن نفسه .  
الباقون بالياء بمعنى يدخل الله . والياء أشبه بما قبله .  
قيل في انتصاب قوله ﴿ رسولاً ﴾ وجهان :

احدهما - أن يكون بدلاً من ذكر ، وهو بدلاً الاشتمال ، ويكون الذكر  
القرآن ، كأنه قال رسولاً ذكراً .

الثاني - أن يكون الذكر بمعنى الشرف ، فيكون الذكر هو الرسول ، كما قال  
﴿ وإنه لذكر لك ولقواك ﴾ (١) .

وفيه وجه ثالث وهو أنه لما قال : انزل ذكراً دل على أنه جمل رسولاً ،  
وكأنه قيل وبعث رسولاً كما قال الشاعر :

يا رب غير آيهن مع البلى      إلا رواكد جهرهن هباء  
ومشجع اما سواء قذاله      فبدا وغيب ساره المفرا (٢)

لأنه لما قال : إلا رواكد دل على أن بهارواكد فحمل . مشجع على المعنى .  
وقال الزجاج : يحتمل أن يكون نصباً بذكر ، كأنه قال ذكر رسول ، بمعنى أن ذكراً  
رسولاً ، يكون ذكر مصدر ، والذي انزل جبرائيل لقوله « نزل به الروح الأمين » (٤)  
وقوله ﴿ بتلو عليكم ﴾ أي يقرأ عليكم آيات الله يعني دلائله وحججه مبينات  
أي واضحات في من يفتح اليها ومن كسرهما أراد أنها تبين الآيات والتلاوة .  
من قولهم جاء فلان ثم تلاه فلان أي جاء بعده ، ومنه قوله تعالى ﴿ ويتلو شاهد  
منه ﴾ (٣) أي يأتي بعده ، فالتلاوة جعل كلمة بعد كلمة على ما وضعت عليه من  
المرتبة في اللغة . والقراءة جمع كلمة إلى كلمة بما يسمع من الحروف المفصلة ، وهو قولهم

(١) سورة ٤٣ الزخرف آية ٤٤ (٢) قد مر في ١٢٥/٢

(٣) سورة ١١ هود آية ١٧ (٤) سورة ٢٦ الشعراء آية ١٩٣

قرأت النجوم إذا اجتمعت وظهرت ، ويقولون : ما قرأت الناقصة سلاقط أي ما جمعت رحمتها على ولد . والبيان هو الأدلة . وقيل : هو ما أبان المعنى للنفس بما يفصل من غيره ، وهو من قولهم : أبان العضو من غيره إذا قطعه منه .

وقوله ﴿ ليخرج الذين آمنوا و عملوا الصالحات من الظلمات ﴾ يعني ظلمات الكفر إلى نور الايمان ، وذلك يدل على فساد قول المجبرة : إن الله تعالى بعث الانبياء ليكفر بهم قوم ويؤمن آخرون . وإنما خص ( الذين آمنوا و عملوا الصالحات ) بالاخراج ، لانهم الذين خرجوا بدعائهم من الكفر إلى الايمان . والنور - هنا - نور الحق الذي يهدي إلى الرشd والجنة ، كما يهدي نور الشمس إلى المواضع المقصودة والظلمة - هنا - الباطل الذي يعود إلى النقي ، كما يعود الظلام من مرفيه من غير دليل إلى الهلاك .

ثم قال ﴿ ومن يؤمن بالله ﴾ أي من يصدق بوحدانيته وإخلاص العبادة له ﴿ ويعمل صالحاً ﴾ أي يعمل الاعمال الصالحات ﴿ يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ﴾ جزاء على ذلك وثواباً عليه ﴿ خالدين فيها ﴾ نصب على الحال ﴿ أبداً ﴾ أي مؤبدين لا آخر لنعيمهم ﴿ قد أحسن الله لهم رزقاً ﴾ أي اجزل الله لهم ما ينتفعون به ولا يمنعون منه ، فالرزق النفع الجاري في الحكم ، فلما كان النفع للمؤمنين في الجنة جارياً في حكم الله كان رزقاً لهم منه .

وقوله ﴿ الله الذي خلق سبع سموات ﴾ اخبار من الله تعالى أنه الذي انشأ سبع سموات ﴿ ومن الأرض مثلهن ﴾ أي وخلق من الارض مثلهن في العدد لا في الكيفية ، لأن كيفية السماء مخالفة لكيفية الأرض . والمثل ما سدد مسد غيره فيما يرجع إلى ذاته .

( ج ١٠ م ٦ من التبيان )

وقوله ﴿ يتنزل الامر بينهن ﴾ معناه ينزل الأمر بالتدبير من الله بين السموات وبين الارضين ، بحياة بعض وموت بعض ، وغنى إنسان وفقير غيره ، وسلامة حي وهلاك آخر ، وتصريف الأمور على الحكمة لا يكون إلا من قادر عالم وهو معنى قوله ﴿ لتعلموا ان الله على كل شيء قدير ﴾ فائدة - ادر ، هو من كان له مقدور يصح منه إبقائه على بعض الوجوه كما ان السامع هو من له مسموع موجود والقدير عبارة عن يجب أن يكون قادراً على ما يصح ان يكون مقدوراً له ك (سميع) يفيد أنه على صفة يجب ان يسمع لأجلها ما يصح ان يكون مسموعاً .

وقوله ﴿ وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً ﴾ معناه إن معلوماته متميزة له بمنزلة ما قد أحاط به فلم يفتنه منه شيء ، ومثله ﴿ ولا يحيطون به علماً ﴾ (١) أي إنه ليس بمنزلة ما يحضره العلم بمكانه ، فيكون كأنه قد أحاط به وقوله ﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ﴾ (٢) معناه ولا يحيطون بشيء من معلوماته إلا بما شاء أن يضطرم اليه أو يدلهم عليه ، فهو تذكير بالنعمة أي لا ينالون هذه المنزلة إلا بمشيئة ، ولولا ذلك لا يعلمون شيئاً من معلوماته إلا بما شاء ، لكن لما دخل التذكير بالنعمة حسن من هذه الجهة وليس في القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع ، غير هذه - ذكره الجبائي - وقوله ﴿ لتعلموا ان الله على كل شيء قدير ﴾ دليل على بطلان مذهب المجبرة في أن الله أراد من قوم أن يجهلوا كونه على هذه الصفة ، لانه تعالى بين انه ذكر ما تقدم وصفه ليعلم المكلفون أجمعون ﴿ أن الله على كل شيء قدير وانه ﴾ تعالى قادر ﴿ قد أحاط بكل شيء علماً ﴾ وعلى مذهب المجبرة إن الله تعالى أراد من جماعة الكفار خلاف ذلك وأراد منهم ان يجهلوه ويجهلوا صفاته وذالك خلاف الظاهر . وقوله ﴿ علماً ﴾ نصب على المصدر ودل عليه قوله تعالى

(أحاط بكل شيء علماً) كأنه قال : علم كل شيء علماً .

## ٦٦ - سورة التحريم

مدنية في قول ابن عباس والضحاك وغيرها وهي اثنتا عشرة آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ  
 أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١) قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ  
 وَاللَّهُ مَوْلِيكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٢) وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ  
 أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْدَهُ وَأَعْرَضَ  
 عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ  
 الْحَكِيمُ (٣) إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ  
 فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ  
 ظَهِيرٌ (٤) عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ  
 مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ

## وأبكاراً (٥) خمس آيات .

قرأ أهل الكوفة (تظاهراً) خفيفة . الباقون بالتشديد ، يعني (تظاهراً) فأدغم . ومن خفف حذف أحدها . وقرأ الكسائي وحده (عرف بمضه) خفيفاً وهي قراءة الحسن وإبي عبد الرحمن ، وكان أبو عبد الرحمن إذا قرأ إنسان بالتشديد خطأه . وقرأ ابن كثير (جبريل) بفتح الجيم وكسر الراء من غير همزة . وقرأ - بكسر الجيم والراء من غير همز - نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم . وقرأ بفتح الجيم والراء وكسر الهمزة مقصور على وزن (جحمرش) أبو بكر عن عاصم . وقرأ بفتح الجيم والراء مهموزة بين الراء والياء على وزن (خزعل) حمزة والكسائي وقد بينا الوجه في ذلك في سورة البقرة . قال أبو علي : جبريل - بكسر الجيم - بلا همزة على وزن (قنديل) وبفتح الجيم والراء والهمزة مع المد على وزن (عندليب) وبفتح الجيم والراء وكسر الهمزة على وزن (جحمرش) وليس في العربية على وزن (قنديل) بفتح القاف غير أنه جاء خارجاً على أوزان العربية . هذا خطاب من الله تعالى للنبي ﷺ وعتاب له على تحريم ما أباحه الله له وأحله له ، ولا يدل على أنه وقعت منه معصية ، لأن العتاب قد يكون على أمر قد يكون الأولى خلافه ، كما يكون على ترك الواجب .

وقيل في سبب نزول قوله (يا ايها النبي) قولان :

أحدهما - قال زيد بن أسلم ومسروق وقتادة والشعبي وابن زيد والضحاك : أن النبي ﷺ حرم على نفسه مارية القبطية يمين انه لا يقربها طلباً لمرضاة حفصة زوجته ، لأنها غارت عليه من أجلها . وقال الحسن : حرم رسول الله أم ولده إبراهيم ، وهي مارية القبطية على نفسه فأسر بذلك الى زوجته حفصة فأفضت به إلى

عائشة وكانت حفصة بنت عمر قد زارت عائشة ، فخلا بيتها ، فوجه رسول الله إلى مارية القبطية ، وكانت معه وجاءت حفصة فأسر إليها التحريم .

والقول الثاني - ما رواه عبد الله بن شداد بن الهلال : ان النبي ﷺ كان شرب عند زينب شراب عسل كانت تصلحه له ، فكان يطول مكثه عندها فكره ذلك عائشة وحفصة ، فقالت له إنا نشم منك ريح المغاير ، وهي بقلة متغيرة الرائحة - في قول المفسرين - وقال الزجاج : هي بقلة منتنة ، فحرم النبي ﷺ شراب العسل الذي كان يشربه عند زوجته زينب بنت جحش . وقيل : ذكرت ذلك له حفصة ، فحرمه النبي ﷺ على نفسه . ومن قال : انها نزات بسبب مارية قال : انه قال : هي علي حرام ، فجعل الله فيه كفارة يمين - ذكره ابن عباس والحسن - ومن قال : إن التحريم كان في شراب كان يعجبه قال : إنه حلف على انه لا يشربه فعاتبه الله على تحريم ما أحل الله له .

والتحريم يبين ان الشيء حرام لا يجوز ، ونقيضه الحلال . والحرام هو القبيح الممنوع بالذم عنه ، والحلال الحسن المطلق بالاذن فيه . وعندنا أنه لا يلزم بقوله أنت علي حرام شيء ، ووجوده كدمه ، وهو مذهب مسروق . وفيه خلاف بين الفقهاء ذكرناه في الخلاف . وإنما اوجب الله الكفارة ، لانه ﷺ كان حلف ألا يقرب جاريته أو لا يشرب الشراب المذكور ، فعاتبه الله على ذلك وأوجب عليه ان يكفر عن يمينه ويعود الى استباحة ما كان يفعله . وبين أن التحريم لا يحصل إلا بأمر الله ونهيه ، وليس يصير الشيء حراماً بتحريم محرم ، ولا باليمين على تركه ، فلذلك قال « لم تحرم ما أحل الله لك » .

وقوله « تبغني مرضات أزواجك » معناه إنك تطلب رضا أزواجك في تحريم ما أحله الله لك . فلا تبغاه الطلب ، ومنه البغي طلب الاستعلاء بغير حق ،



والبغية معتمد الطالب والنبي الفاجرة لطلبها الفاحشة .

وقوله « والله غفور رحيم » معناه ارجع الى الأولي والأليق ، فان الله يرجع للتائب الى التولي ، لانه غفور رحيم .

وقوله « قد فرض الله نكح تحلة أيمانكم » أي قد قدر الله تعالى ما تحلون به يمينكم إذا فعلتموه ، وذلك يدل على انه ﷺ كان حلف دون ان يكون قال : هي علي حرام ، لان ذلك ليس بيمين - عند أكثر الفقهاء - وقال الحسن : فرض الله تحلة اليمين في الكفارة للمؤمنين . فأما النبي ﷺ فلا كفارة عليه ، لان الله تعالى غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . وتحلة اليمين هو فعل ما يسقط تبعته في اليمين إما بكفارة او بتناول شيء من المحلوف عليه ، فمن حلف ألا يأكل من هذا الطعام ، فتي أكله حنث ، ولزمته كفارة ، وينحل اليمين بها ، ومن حلف أنه يأكل من هذا الطعام وأكل منه شيئاً قليلاً فقد انحلت يمينه ، فلذلك سمي تحلة اليمين .

وقوله « والله مولاكم » معناه الله ناصركم ، وهو أولى بكم منكم بأنفسكم ، ومن كل احد « وهو العليم ، بجميع الاشياء » الحكيم » في جميع أفعاله .

وقوله « وإذا أسر النبي » معناه واذكروا حين أسر النبي « إلى بعض أزواجه حديثاً » فالاسرار المقصود الى فانس المحدث ، على وجه الاخفاء عن غيره ، يقال : أسر اليه كذا وكذا إسراراً والاسرار تقيض الاعلان . وقيل : إنه كان أسر إلى حفصة ألا تخبر عائشة بكونه مع مارية في يوم عائشة وقال إنه حرم - ما على نفسه ، فأطلعت عليه عائشة . وقيل : إنه كان يوم حفصة ، فأطلعت عليه عائشة فاستكتها النبي فأخبرت حفصة بذلك فانتشر الخبر فعاتبهم الله على ذلك . وقال الزجاج والفراء : أسر اليها بأنه سلب الأمر بعده أبو بكر وعمر وعثمان فتباثروا بذلك فانتشر الخبر . وروى أصحابنا انه أسر الى عائشة بما يكون بعده من قيام من

يقوم بالأمر ورفع علي عليه السلام عن مقامه فبشرت بذلك أباهما فعاتبهم الله على ذلك. وقوله « فلما نبأت به وظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض » معناه لما أخبرت التي أسر إليها الذي خبرها به إلى غيرها وأعلم الله تعالى نبيه ذلك وظهره له « عرف بعضه وأعرض عن بعض » فمن قرأ بالتخفيف قال الفراء : معناه إنه عاتب على بعض ذلك وصفح عن الباقي . وروى أنه طلق حفصة تطليقة جزاءه على ذلك ثم راجعها بأمر الله تعالى ، وقيل : معنى قراءة من شدد أراد أنه عليه السلام أعلمها جميع ذلك وعرفها إياه ، فلما نبأها به يعني لما أخبر النبي عليه السلام ، زوجته بذلك وعرفها أنها افشت سره « قالت » له في الجواب « من أنباك هذا » أي من أخبرك بهذا فقال النبي عليه السلام « نبأني » أي أخبرني بذلك وأعلمني « العليم » بجميع المعلومات « الخبير » بسرائر الصدور الذي لا يخفى عليه شيء من أمور عباده ظاهراً وباطناً .

ثم خاطبها يعني عائشة وحفصة وقال قل لهما « إن تتوبا إلى الله » وترجما إلى طاعته « فقد صغت قلوبكما » قال ابن عباس ومجاهد : معناد زأغت قلوبكما إلى الاثم . وقال عمر بن الخطاب وجميع أهل التأويل : إنه عنى عائشة وحفصة ، وقال بعضهم : معناه مالت قلوبكما إلى ما كرهه الله من محرم ما حرمه . وقوله « فقد صغت قلوبكما » من صلة ( إن تتوبا إلى الله ) والجواب محذوف ، وتقديره إن تتوبا إلى الله قبلت توبكما ، وقال قوم ( فقد صغت قلوبكما ) جواب كقول القائل إن تتابع الحبيء الي فلقد جفوتني وقطعتني دهرأ أي بحق لك ان تفعل ذلك ، فقد صرمت فيما قبل . وإنما قال ( قلوبكما ) مع أن لهما قلبين ، لأن كلما تثبت الاضافة فيه معنى التثنية ، فلفظ الجمع أحق به ، لأنه أمكن واخف بأعراب الواحد وقلة الزائد . وذلك في كل شيئين من شيئين ، ويجوز التثنية لأنها الاصل ، كما قال الرازي :

### ظهورهما مثل ظهور الترسين (١)

لجميع المذهبيين . وقوله « وإن تظاهرا عليه » معناه « وإن تعاوننا على خلافه » فإن الله هو مولاه « يعني الله الذي يتولى حفظه وحياطته ونهيه » وجبريل « أيضاً معين له وناصره » وصالح المؤمنين « قال الضحاك : يعني خيار المؤمنين . وقال قتادة : يعني أتقياء المؤمنين . وقال الزجاج : « صالح المؤمنين » واحداً في موضع الجمع . وقال أبو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني : هو صالحوا المؤمنين على الجمع ، غير انه حذف الواو للاضافة ، وهذا غلط ، لأن النون سقطت للاضافة ، فكان يجب ان يثبت الواو في الحظ ، وفي المصاحف بلا واو ،

وروت الخاصة والعامة أن المراد بصالح المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وذلك يدل على انه أفضلهم ، لان القائل إذا قال : فلان فارس قومه او شجاع قبيلته او صالحهم ، فانه يفهم من جميع ذلك انه افرسهم واشجعهم وأصلحهم . وقوله « والملائكة بعد ذلك ظهير » معناه إن الملائكة بعد من ذكره معينون له ، فالظهير المعين الذي هو كالظهير له في القوة .

وقوله « عسى ربه إن طلقكن » معاشر نساء النبي « ان يبدله أزواجاً خيراً منكن » فمن خفف الدال ، فلا أنه يدل على القليل والكثير ، ومن شدد أراد ان الله يبدلهن اكثر منهن . ومعنى « خيراً منكن » أي افضل منكن وأصلح له . ثم وصفهن تعالى فقال « مسلمات » وهن اللواتي يظهرن الاسلام والشهادتين مستسلمات لما أمر الله به « مؤمنات » أي مصدقات بتوحيد الله واخلاص العبادة له مقرات بنبوة نبيه عليه السلام وقيل : معناه مصدقات في قولهن وفعلهن « قانتات » أي خاضعات متذلات لله تعالى . وقيل : معنى « قانتات » راجعات الى الله بفعل ما يجب له

- عز وجل - « عابدات » الله بما تعبدن به من العبادات متذلات له « سائحات »  
معناه ماضيات في طاعة الله . وقال ابن عباس وقتادة والضحاك : معنى سائحات  
صائمات . وقال زيد ابن اسلم : معنى « سائحات » مهاجرات ، وهو اختيار الجبائي  
وقيل : للصائم سائح ، لانه يستمر في الامساك عن الطعام والشراب ، كما يستمر  
السائح في الارض ، نبات « وهن الراجعات من عند الأزواج بعد افتضاضهن  
مشتق من ناب يشوب اذا رجع » وابكلاً « جمع بكر ، وهي التي على أول حاملها  
قبل الافتضاض .

### قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا  
النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ  
وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ  
إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى  
اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم  
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ  
لَنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٨) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ  
جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ

(ج ١٠ م ٧ من التبيان)

الْمَصِيرُ (٩) ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ (١٠)

قرأ « نصحاً » بضم النون حماد ويحيى . الباقون بفتحها ، وهما لغتان . وقال قوم ! من فتح النون جعله نعتاً للتوبة ورحله على الكثرة . ومن ضمّه جعله مصدرأ هذا خطاب من الله تعالى المؤمنين الذين صدقوا بتوحيد الله واخلص العبادة له وأقروا بنبوته ﷺ يأمرهم بأن يقوا أنفسهم أي يمنعونها ، ويمنعون أهلهم نارا ، وإنما يمنعون نفوسهم بأن يعملوا الطاعات ، ويمنعون أهلهم بأن يدعوهم اليها ويحثوهم على فعلها ، وذلك يقتضي أن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ينبغي ان يكون الاقرب فالاقرب . وقال مجاهد وقتادة : معنى « قوا أنفسكم وأهليكم نارا » مروم بطاعة الله وانهوهم عن معصيته .

ثم وصف تعالى النار التي حذرهم منها فقال « وقودها الناس والحجارة » قيل حطب تلك النار الناس والحجارة كوقود الكبريت وهو اشد ما يكون من العذاب « عليها ملائكة غلاظ » في الاخلاق وإن كانوا رفاق الاجسام ، لان الظاهر من حال الملك انه روحاني فخروجه عن الروحانية كخروجه عن صورة الملائكة « شداد » في القوى « لا يعصون الله ما أمرهم » به . وفي ذلك دلالة على ان الملائكة المؤكلين بالنار وبمقاب العصاة معصومون عن فعل الفبيح لا يخافون الله في أمره ويمثلون كل ما يأمرهم به ، وعمومه يقتضي انهم لا يعصونه في صغيرة ولا كبيرة . وقال الرماني : لا يجوز أن يعصي الملك في صغيرة ولا كبيرة لتمسكه بما يدعو اليه العقل دون الطبع . وكل من تمسك بما يدعو اليه العقل دون الطبع ، فانه لا يقع

منه قبيح . وقد اختارهم الله على ما في المعلوم منهم . وقيل : هم غلاظ شداد يعذبون على قدر قواهم بأنواع العذاب . وقال الجبائي قوله « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون » يعني - في دار الدنيا - لأن الآخرة ليست دار تكليف . وإنما هي دار جزاء . وإنما أمرهم الله بتعذيب أهل النار على وجه الثواب لهم بأن جعل سرورهم ولذاتهم في تعذيب أهل النار ، كما جعل سرور المؤمنين ولذاتهم في الجنة . ثم حكى ما يقال للكفار يوم القيامة فإن الله تعالى يخاطبهم فيقول « يا أيها الذين كفروا » نعمتي وحمدوا ربوبيتي وأشركوا في عبادتي من لا يستحقها ، وكذبوا أنبيائي ورسلي « لا تتذروا اليوم » فإن اليوم دار جزاء لا دار توبة واعتذار « إنما تجزون » على قدر « ما كنتم تعملون » في الدنيا على الطاعات بالثواب ولا طاعة معكم ، وعلى المعاصي بالعقاب ودخول النار ، وأنتم مستحقون لذلك .

ثم عاد إلى خطاب المؤمنين في دار التكليف فقال « يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله » من معاصيه وأرجعوا إلى طاعته « توبة نصوحاً » أي توبة خالصة لوجه الله . فمن قرأ - بضم النون - وهو أبو بكر عن عاصم أراد المصدر ، ومن فتح النون جعله صفة للتوبة ونعتاً لها . والتوبة النصوح هي التي ينصح فيها الإنسان نفسه باخلاص الندم مع العزم على ألا يعود إلى مثله في القبح . وقوله « عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم » معناه متى تبتم توبة نصوحاً كفر الله عنكم سيئاتكم ، وغفر لكم فإن ( عسى ) من الله راجية « ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار » مضافاً إلى تكفير السيئات والعمو عنها « يوم لا يحزى الله النبي » ولا يحزى « الذين آمنوا معه » أي لا يذلهم ولا يعاقبهم بل يعزهم بإدخال الجنة .

ثم وصف النبي ﷺ والمؤمنين معه فقال « يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم » قال ابن عباس : معناه يسعى نور كتابهم الذي فيه البشري « يقولون ربنا » في

موضع الحال ، وتقديره قائلين « ربنا أتمم لنا نورنا » قال : يقول ذلك المؤمنون حين يطفى نور المنافقين ويبقون في الظلمة فيسأل المؤمنون حينئذ إتمام نورهم « واغفر لنا » أي استر علينا معاصينا ولا تهلكنا بها « إنك على كل شيء قدير » لا يعجزك شيء .

ثم خاطب النبي ﷺ فقال « يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين » قيل : معناه جاهد الكفار باقتال والحرب ، والمنافقين باقوال الذي يردع عن القبيح بالالحرب إلا أن فيه بذل المجهود ، فلذلك سماه جهاداً . وفي قراءة اهل البيت « جاهد الكفار بالمنافقين » لأنه ﷺ كان يجاهد الكفار وفي عسكره جماعة من المنافقين يقاتلون معه . وقوله « واغظ عليهم » أي اشدد عليهم . قال الحسن : أكثر من كان يصيب الحدود في ذلك الزمان المنافقون . فأمر الله أن يغظ عليهم في إقامة الحدود . ثم قال « وماؤام » يعني مأوى الكفار والمنافقين ومستقرهم « جهنم وبئس المصير » لما فيها من أنواع العقاب .

وقوله « ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين » قال ابن عباس : كانت امرأة نوح وامرأة لوط منافقتين « فخانتاهما » قال ابن عباس : كانت امرأة نوح كافرة ، تقول للناس انه مجنون ، وكانت امرأة لوط تدل على أضيافه ، فكان ذلك خيانتها لهما ، وما زنت امرأة نبي قط ، لما في ذلك من التنفير عن الرسول وإلحاق الوصمة به ، فن نسب أحداً من زوجات النبي إلى الزنا ، فقد أخطأ خطأ عظيماً ، وليس ذلك قولاً لمحصل . ثم قال « فلم يغنيا عنهما » أي لم يغن نوح ولوط عن المرأتين « من الله شيئاً » أي لم ينجياهما من عقاب الله وعذابه « وقيل » لهما يوم القيامة « ادخلا النار مع الداخلين » من الكفار . وقال الفراء : هذا مثل ضربه الله تعالى لعائشة وحفصة ، وبين انه لا يغنيهما ولا

ينفعهما مكانهما من رسول الله إن لم يطيعا الله ورسوله ، ويمثلا أمرهما ، كما لم ينفع امرأة نوح وامرأة لوط كونهما تحت نبيين . وفي ذلك زجر لهما عن المعاصي وأمر لهما أن يكونا كآسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران في طاعتها لله تعالى وإمثال أمره ونبيه ،

قوله تعالى :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِّنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (١١) وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُّوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهَا وَكَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (١٢) ﴾

قرأ أهل البصرة وحفص عن عاصم وناقم في رواية خارجة « وكتبه » على الجمع . الباقر « وكتبه » على واحد ، لأنه اسم جنس يقع على القليل والكثير . والفائدة في هذه الآية ، وفي الآية التي قبلها : أن احداً لا ينفعه إلا عمله ولا يؤخذ بجرم غيره ، ولا يثاب على طاعة غيره ، وإن كان خصباً به وملازماً له . وتبين أن امرأة نوح وامرأة لوط لم ينفعهما قربهما من نبيين واختصاصهما والتصافهما بهما ، لما كانتا كافرتين عاصيتين لله تعالى بل عاقبهما الله بالنار بكفرهما وسوء أفعالهما .

وبين في هذه الآية أن كفر فرعون لم يتعد إلى زوجته لما كانت مؤمنة طائعة لله تعالى خائفة من عقابه ، بل نجاها الله من عقابه وأدخلها الجنة على إيمانها وطاعتها ، فضرب المثل الاول للكفار لما كانت المرأتان كافرتين ، وضرب المثل



الثاني للمؤمنين ، لما كانت امرأة فرعون مؤمنة ، فقال « وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون » واسمها آسية . والمثل قول سائر يشبه فيه حال الثاني بالاول . فهذه الآية فيها قول فيه تشبيه حال المؤمنة التي زوجها كافر بحال امرأة فرعون في انه لا يضرها كفره مع قربها منه ، كما أن امرأة نوح وامرأة لوط ، لم ينفعهما نبوتها وإيمانها حين كانتا كافرتين .

وقوله « إذ قالت » أي حين قالت امرأة فرعون داعية الله « رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ونجني » أي وخلصني « من فرعون وعمله » يعني من مثل سوء عمله « ونجني من القوم الظالمين » يعني الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله واستحقوا لذلك العقاب . وإنما دعت بالخلاص من عمل الكفار بأن سألت الله تعالى أن يلفظ لها في التمسك بالايامن ، وألا تعتر بتمكين الله لفرعون وكفار قومه وطول سلامته وسوايغ نعمته عليهم والانس به اطول مخالطته وصحبته ، فربما أفتنت من هذه الوجوه ، فدعت بهذا ليلطف الله لها في ذلك وتبقى على التمسك بالايامن .

وقوله ﴿ ومريم ابنت عمران ﴾ يحتمل ان يكون عطفاً على قوله ﴿ امرأة فرعون ﴾ فلذلك نصبه . والعامل ( وضرب ) فكأنه قال : وضرب مثلاً مريم ابنت عمران ، ويحتمل ان يكون نصباً على تقدير واذكر أيضاً مريم بنت عمران ﴿ التي احصنت فرجها ﴾ فاحصان الفرج منعه من دنس المعصية يقال : أحصن يحصن إحصاناً ، ومنه الحصن الحصين ، لأنه بناء منيع ، والفرس الحصان الذي يمنع من ركوبه إلا مقتدرأ على تلك الحال ، وامرأة حصان - بفتح الحاء - لأنها تمنع من لمس الحرام .

وقوله ﴿ فنفخنا فيه من روحنا ﴾ قال قتادة معناه فنفخنا في جيبها من روحنا وقال الفراء : كل شق فهو فرج فاحصنت فرجها . نعت جيب درعها من جبرائيل عليه السلام والظاهر انه أراد الفرج الذي يكى عنه . وقوله ﴿ فيه ﴾ يعني في الفرج ، فلذلك

ذكر في الانبياء (فيها) لأنه رده إلى التي أحصنت فرجها . وقيل : إن جبرائيل عليه السلام نفخ في فرجها ، فخلق الله - عز وجل - فيه المسيح عليه السلام وصدقت بكلمات ربها عليها السلام يعني بما تكلم الله به ، وأوحاه إلى انبيائه وملائكته عليهم السلام (وكتبه) أي وصدقت بكتبه التي أنزلها على انبيائه . فمن قرأ (وكتبه) جمع لأنها كتب مختلفة . ومن وحد ذهب إلى الجنس ، وهو يدل على القليل والكثير عليهم السلام (وكانت من القانتين) وإنما لم يقل من القانتات تغليب المذكر على المؤنث ، فكأنه نال من القوم القانتين ، فالقانت المقيم على طاعة الله . وقيل : معناه الداعي لله في كل حال . وقال الحسن : رفع الله آسية امرأة فرعون إلى الجنة ، فهي تأكل وتشرب وتنعم فيها إلى يوم القيامة ، فنجهاها الله أكرم النجاة . وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (حسبك من نساء العالمين أربع : مريم ابنت عمران ، وآسية امرأة فرعون ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم) وروي أن فرعون امرأت تسمى آسية بأربع مسامير ويرفع فوقها حجر الرخام ، فإن رجعت عن قولها وإلا أرسل عليها الحجر فأراها الله منزلها من الجنة ، فاختارت الجنة فنزع الله روحها ، فلما أرسل الحجر وقع على جسد ميت .

## ٦٧ - سورة الملك

مكية في قول ابن عباس والضحاك وعطاء وغيرهم وهي ثلاثون آية في الكوفي والبصري والمدني الاول واحد وثلاثون في المدني الاخير وقال الفراء: سورة الملك تسمى المنجية لانها تنجي قاربها من عذاب الفجر وروي إن في التوراة مثل (سورة الملك)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١)  
الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ  
الْعَزِيزُ الْغَفُورُ (٢) الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ  
الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ (٣) ثُمَّ  
ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ (٤)  
وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ  
وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ (٥) خمس آيات .

فرأهمزة والكسائي ﴿من نفوت﴾ بتشديد الواو بلا ألف . الباقون ﴿تفاوت﴾  
على وزن تفاعل . ومعناها واحد . وهو مثل : تصغر وتصاعر ، وتعهّد وتعاهد .  
والتفاوت إختلاف التناقض ، وهو تباعد ما بين الشيئين في الصحة . والتباين

امتناع كل واحد من المعنيين ان يصح مع الآخر .

يقول الله تعالى مخبراً عن عظمته وعلو شأنه ﴿ تبارك الذي بيده الملك ﴾  
فمعنى تبارك بأنه الثابت الذي لم يزل ولا يزال . وأصل الصفة من الثبوت من  
البرك وهو ثبوت الطائر على الماء . ومنه البركة ثبوت الخير بنائه . وقيل : معناه  
تعاظم بالحق من لم يزل ولا يزال ، وهو راجع إلى معنى الثابت الدائم . وقيل :  
المعنى تبارك من ثبوت الاشياء به إذ لولاه لابطل كل شيء لانه لا يصح شيء سواه  
إلا مقدوره او مقدور مقدوره ، الذي هو القدرة ، لان الله تعالى هو الخالق لها .  
وقيل : إن معناه تبارك لان جميع البركات منه ، إلا ان هذا المعنى مضمن في الصفة غير  
مصرح به ، وإنما المصرح به تعالى باستحقاق التعظيم .

وقوله ﴿ الذي بيده الملك ﴾ معناه الذي يجب كونه قادراً وانه السلطان العظيم  
الذي كل ملك له ، ليس من ملك إلا داخل فيه لان الله تعالى مالك الملوك ، وممكنهم  
منها . والملك هو إتساع المقدور لمن له السياسة والتدبير .

وقوله ﴿ وهو على كل شيء قدير ﴾ معناه إن الذي بيده الملك والسلطان  
القادر على كل شيء . يصح ان يكون مقدوراً له وهو أخص من قولنا : وهو بكل  
شيء عليم ، لأنه تعالى يعلم كل ما يصح أن يكون معلوماً في نفسه ، ولا يوصف بكونه  
قادراً إلا على ما يصح ان يكون مقدوراً له ، لان مقدور القدرة لا يصح أن يكون  
مقدوراً له ، وكذلك ما تقضى وقته مما لا يبقى لا يصح ان يكون مقدوراً في نفسه .  
ثم وصف تعالى نفسه فقال ﴿ الذي خلق الموت والحياة ﴾ أي خلق الموت  
للتعبد بالصبر عليه ، والحياة للتعبد بالشكر عليها . وقيل : وجه خلق الموت والحياة  
للابتلاء هو ما فيها من الاعتبار المؤدي إلى تثبيت قادر على الازدحام مع التحذير  
﴿ ج ١٠ م ٨ من التبيان ﴾

في كل حال من مجيء الموت الذي ينقطع به استدراك ما فات ، ومع التسوية بين الغني والفقير والملك والسوقة في الموت بما يقتضي قاهراً للجميع قد عمهم بحسن التدبير فقد أذل الله ابن آدم بالموت ليكون أبعد من الطفيلان في حال التمكين من العصيان . وفي كون الموت معنى خلاف بين الشيخين : أبي ، وأبي هاشم .

وقوله ﴿ ليلوكم ﴾ معناه ليعاملكم معاملة المحتبر بالامر والنهي فيجازي كل عامل على قدر عمله . . الابتلاء الاختبار . وقال الفراء والزجاج : في الكلام اضمار وتقديره ليلوكم فيعلم أيكم ، لأن حروف الاستفهام لا تشغل إلا بفعل يتعلق بالجملة على تقدير الفرد كقولك : علمت أزيد في الدار أم عمرو ، وتقديره وقد علمت ان احدهما في الدار ( وعرفت ، ونظرت ) بمنزلة ( علمت ) في هذا ، لانها توافقها في ( عرفت انه في الدار ) و ( نظرت بقلبي انه في الدار ) ومثله ﴿ سلمهم أيهم بذلك زعيم ﴾ (١) أي سؤال من يطلب ان يعلم أيهم بذلك زعيم ، ولو قلت اضرب أيهم ذهب لم يكن إلا نصيباً ، لانه بمعنى الذي . والقديم تعالى وإن كان عالماً بالاشياء قبل كونها ، فانما يتبلي الخلق ويختبرهم اختبار من يطلب العلم ، حتى يجازي على الفعل بحسبه ، ولما كان لم يحسن الثواب والعقاب والتعظيم والالجال إلا بعد وجود الطاعة والمعصية لم يكن بد من التكليف ، والامر والنهي فأجرى عليه الاختبار مجازاً .

وقوله ﴿ وهو العزيز ﴾ في انتقامه من اعدائه والكافرين لنعمه ، لا يقدر أحد على مغالبتة ومقاهرته ، غفور لمن تاب اليه ، او إن يريد التفضل باسقاط عقابه ولا يصح التكليف إلا مع الترغيب والترغيب ، لأن التمكين من الحسن والقبيح يقتضي ذلك ، والتكليف تحمیل المشقة في الأمر والنهي .

ثم عاد إلى صفات نفسه فقال ﴿ الذي خلق سبع سموات طباقاً ﴾ أي انشأ

واختراع سبع سموات واحدة فوق الأخرى ﴿ ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ﴾ يعني من اختلاف وتناقض ، وذلك يدل على ان ما فيه تفاوت من الكفر والمعاصي ليس من خلق الله ، لانه نفي نفياً عاماً أن يكون فيما خلقه تفاوت . وتفاوت وتفاوت مثل تصاعر وتصعر .

ثم نبه تعالى الهـ اقل على صحة ما قاله من انه ليس في خلق الله تفاوت . فقال ﴿ فارجع البصر ﴾ أي فرد البصر وأدرها في خلق الله من السموات ﴿ هل ترى من فطور ﴾ أي من شقوق وصدوع يقال : فطره بفطره ، فهو فاطر إذا شقه ومنه قوله ﴿ تكاد السموات يتفطرن منه ﴾ (١) أي يتصدعن . وقال ابن عباس : معناه هل ترى من وهن ، وقال قتادة : من خلل . وقال سفيان : من شقوق . ثم أكد ذلك بقوله ﴿ ثم ارجع البصر كرتين ﴾ أي دفعة ثانية ، لان من نظر في الشيء كرة بعد أخرى بان له ما لم يكن بآبائه .

ثم بين انه إذا فعل ذلك وتردد بصره في خلق الله انقلب اليه بصره ورجع اليه خاسئاً يعني ذليلاً صاغراً - في قول ابن عباس - وذلك كذلة من طلب شيئاً لم يجده وأبعد عنه « وهو حسير » قال قتادة : معناه كالـ معي ، فالحسير الكليل ، كما يحسر البعير .

ثم أقسم الله تعالى بقوله ﴿ ولقد زينا السماء الدنيا ... ﴾ لان لام ( لقد ) هي التي يتلقى بها القسم بأنه زين السماء أي حسننها وجعلها أي السماء الدنيا بالمصابيح ، يعني الكواكب وسميت النجوم مصابيح لاضائها ، وكذلك أصبح . والمصباح السراج وواحد المصابيح مصباح . قال قتادة : خلق الله تعالى النجوم لثلاث خصال : احدها زينة السماء . وثانيها رجوماً للشياطين . وثالثها علامات يهتدى بها ، فعلى هذا يكون

تقديره وجعلنا فيها .

وقوله ﴿ واعدنا لهم عذاب السعير ﴾ معناه إنا جعلنا الكواكب رجماً للشياطين أعددنا لهم وادّخرنا لأجلهم عذاب السعير يعني النار المسعرة ، فالسعير النار المسعرة المشتعلة . وقيل : ينفصل من الكواكب شهاب بأن يكون رجوماً للشياطين ، فأما الكواكب نفسه ، فليس يزول إلى أن يريد الله فناءه ، ففي هذه الآيات بيان ما يجب من تعظيم الله تعالى لم يزل ولا يزال ، وأن له الملك الكبير ، وأنه على كل شيء قدير . وفيها بيان ما يجب اعتقاده من أن جميع ما خلقه الله فللابتلاء بما يصح معه التكليف للعمل الذي يوجب الثواب جزاء على الاحسان مع رحمة من تاب بالغفران وشدة الانتقام من أقام على معصيته . وفيها بيان ما يجب اعتقاده من أن جميع ما خلقه الله محكم لا تفاوت فيه ، لأنه على ما تقتضيه الحكمة في النعمة والعبرة وما يصح به الزجر من السيئة . وفيها بيان ما يجب اعتقاده مما اقتضت الحكمة فيه التلاؤم من غير فطور ، ولا عدول عن الصواب من أمر السموات والافلاك والنجوم ، وما خلق فيها من المصاييح زينة لها ورجوماً للشياطين مع ان عاقبتهم إلى عذاب السعير .

قوله تعالى :

﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٦)  
إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ (٧) تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ  
كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ (٨) قَالُوا  
بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ (٩) وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي

أَصْحَابِ السَّعِيرِ (١٠) فَأَعْتَرَ فَوْا بَذَنِيهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ (١١)  
ست آيات .

قرأ أبو جعفر والكسائي ﴿ فسحقاً ﴾ بضم الحاء مثقل . الباقلون بالتخفيف ،  
وهما لفتان .

لما ذكر الله تعالى ما أعد للشياطين من عذاب السعير ، ذكر عقبيه وعيد  
الكفار وما أعد لهم لاتصال ذلك بعيد النار ، فقال ﴿ ولذين كفروا ﴾ يعني بتوحيد  
الله وإخلاص عبادته وجحدوا نبوة رسله وما جاءوا به ﴿ عذاب جهنم ﴾ ثم قال  
﴿ وبئس المصير ﴾ أي بئس المآل والمرجع . وإنما وصفه بـ ( بئس ) وهي من صفات  
الذم ، والعقاب حسن ، لما في ذلك من الضرر الذي يجب على كل عاقل أن  
يتقيه بغاية الجهد واستفراغ الوسع ومع هذا ليس يخفى المراد في ذلك على أحد .  
ولا يجوز قياساً على ذلك أن يوصف به الفاعل ، لأنه لا يوصف به الفاعل إلا على  
وجه الذم ، لأنه لا يقال : بئس الرجل إلا لمن كان مستحقاً للذم من حيث أن  
القادر قادر على الضدين .

ووجه الحكمة في فعل العقاب ما فيه من الزجر التثنيدي للمكلف ، ولا يمكن  
أن يكون منجوراً إلا به ولولاه لكان مغرماً بالقبيح .

ثم قال تعالى ﴿ إذا ألقوا فيها ﴾ ومعناه إذا طرح الكفار في النار ﴿ سمعوا !  
لها ﴾ يعني للنار ﴿ شهباً ﴾ وصوتاً فظيماً بنفس كالنزع ، فإذا اشتد لهيب النار سمع  
لها ذلك الصوت كأنها تطلب الوفود ، قال رؤبة :

حشر في الجوف سحيلاً أو شهباً      حتى يقال ناهق وما نهق (١)



وقال ابو العالاية : الشهيق في الصدر ، والزفير في الحلق وقوله ﴿ وهي تفور ﴾ أي ترتفع ، فالفور ارتفاع الشيء بالغيان ، يقال : فارت القدر تفور فوراً ومنه الفوارة لارتفاعها بالماء ارتفاع الغليان . وفار الدم فوراناً ، وفار الماء يفور فوراً . وقوله ﴿ تكاذم من الفيض ﴾ أي تكاد النار تتفرق وتنقطع من شدتها ، وسمى شدتها والتهابها غيظاً لأن الغتاظ هو المتقطع بما يجدن الألم الباعث على الابقاع اغيره ، فحال جهنم كحال المغتاظ ، فالتميز التفرق والتميز التفريق . وقال ابن عباس ( تميز ) أي تفرق ، وهو قول الضحاك وابن زيد ،

وقوله ﴿ كلما التي فيها فوج ﴾ يعني كلما طرح في النار فوج من الكفار ﴿ سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ﴾ يعني تقول لهم الملائكة الموكلون بالنار على وجه التبكيك لهم في صيغة الاستفهام : ألم يحثكم مخوف من جهة الله يخوفكم عذاب هذه النار ؟ فيقولون في جوابهم ﴿ بلى قد جاءنا نذير ﴾ أي مخوف معلم ﴿ فكذبنا ﴾ ولم نصدقه ولم نقبل منه ﴿ وقلنا ما أنزل الله من شيء ﴾ مما تدعوننا اليه وتحذروننا منه فنقول لهم الملائكة ﴿ ان أنتم إلا في ضلال كبير ﴾ أي لستم اليوم إلا في عذاب عظيم . ﴿ وقالوا ﴾ أيضاً يعني الكفار ﴿ لو كنا نسمع ﴾ من النذر ما جاؤنا به ﴿ او نعقل ﴾ ما دعونا اليه وعلمنا به ﴿ ما كنا في أصحاب السعير ﴾ فقال الله تعالى ﴿ فاعترفوا بذنبهم ﴾ يعني أقر أهل النار بمصائبهم في ذلك الوقت الذي لم ينفعهم الاعتراف . فالاعتراف هو الاقرار بالشيء عن معرفة ، وذلك ان الاقرار مشتق من قر الشيء يقرّ قرّاً إذا ثبت ، فالقر في المعنى مثبت له والاعتراف مأخوذ من المعرفة . فقال الله تعالى ﴿ فسحقاً لأصحاب السعير ﴾ أي بما ألهم عن الخير وعن ثواب الله ونعمه ، فكأنه قال اسحقهم الله سحقاً او ألزمهم الله سحقاً عن الخير فجاء المصدر على غير

لفظه ، كما قال الله تعالى ﴿ والله أنبتكم من الأرض نباتاً ﴾ (١) وتقديره فأسحقهم الله إسحاقاً لأنه مأخوذ منه فأما سحيقته سحيقاً فعنائه بأعدته بالتفريق عن حال اجتماعه بما صار إليه كالغبار . وليس لأحد أن يقول : ما وجه اعترافهم بالذنب مع ما عليهم من الفضيحة به ؟ ! وذلك أنهم قد علموا أنهم قد حصلوا على الفضيحة اعترفوا أو لم يعترفوا وانهم سواء عليهم أجزعوا أم صبروا ، فليس يدعوم إلى أحد الأمرين إلا بمثل ما يدعوم إلى الآخر في أنه لا فرج فيه ، فلا يصلح أن يقال لم جزعوا إلا بمثل ما يصلح أن يقال لم صبروا ، وكذلك لم اعترفوا بمنزلة لم لم يعترفوا على ما بيناه ، والذنب مصدر لا يثنى ولا يجمع ، ومنى جمع فلاختلاف جنسه ، كما يقال غطاء الناس واغطيتهم .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ (١٢) وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١٣) أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾ (١٥) أربع آيات .

١١ وصف الله تعالى الكفار وما أعد لهم من أليم العقاب ، ذكر المؤمنين وما أعد لهم من جزيل الثواب ، فقال ﴿ إن الذين يخشون ربهم ﴾ أي يخافون عذاب ربهم باتقاه معاصيه وفعل طاعاته ﴿ بالغيب ﴾ أي على وجه الاستسرار بذلك

لأن الخشية متى كانت بالغيب على ما قلناه كانت بعيدة من النفاق ، وخالصة لوجه الله . وخشية الله بالغيب تنفع بأن يستحق عليها الثواب ، والخشية في الظاهر وترك المعاصي لا يستحق بها الثواب وإنما لا يستحق عليها العقاب . وإنما الخشية في الغيب أفضل لا محالة .

وقوله ﴿ لهم مغفرة وأجر كبير ﴾ أي لمن خشي الله واتقاه بالغيب سر الله على معاصيه ولم يثاب كبير لافئاه . وقيل : معنى ﴿ يخشون ربهم بالغيب ﴾ أي يخافونه ، وهم لا يرونه . وقيل ﴿ بالغيب ﴾ أي في سرهم وباطنهم ، ومن علم ضمائر الصدور علم إسرار القائل إلى غيره . وقال الحسن : معناه يخشون ربهم بالآخرة لأنها غيب يؤمنون به ، وكل من خشي ربه بالغيب خشيه بالشهادة ، وليس كل من خشيه بالشهادة يخشى بالغيب .

ثم قال مهدداً للعصاة ﴿ وأسروا قواكم أو أجهروا به ﴾ ومعناه إن شتموا أظهروه وإن شتموا باطنوه فإنه عالم بذلك . ﴿ انه عليم بذات الصدور ﴾ فمن علم ضمائر الصدور علم إسرار القول .

وقوله ﴿ ألا يعلم من خلق ﴾ معناه من خلق الصدور يعلم ما في الصدور ويجوز أن يكون المراد ألا يعلم من خلق الأشياء ما في الصدور . وقيل تقديره ألا يعلم سر العبد من خلقه يعني من خلق العبد ، ويجوز أن يكون المراد ألا يعلم سر من خلق ، وحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . ولا يجوز أن يكون المراد ألا يعلم من خلق أفعال القلوب ، لأنه لو أراد ذلك لقال ألا يعلم ما خلق ، لأنه لا يبرر عما لا يعقل بـ ( من ) ولا يدل ذلك على أن الواحد منا لا يخلق أفعاله من حيث أنه لا يعلم الضمائر ، وإنا بينا أن المراد ألا يعلم من خلق الصدور أي خلق الأشياء والواحد منا لا يخلق ذلك فلا يجب أن يكون عالماً بالضمائر .

وقوله ﴿وهو اللطيف الخبير﴾ معناه هو اللطيف بعباده من حيث يدبرهم بلطف التدبير ، فلطيف التدبير هو الذي يدبر تدبيراً نافذاً لا يخفون عن شيء يدبره به ﴿الخبير﴾ هو الذي يعلم العالم بهم وبأعمالهم .

ثم قال تعالى ممتناً على خلقه ومعدداً لأنواع نعمه عليهم ﴿هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً﴾ يعني سهلاً سهلها لكم تعملون فيها ما تشتهون ﴿فامشوا في مناكبها﴾ قال مجاهد : مناكبها طرقها وفجاجها . وقال ابن عباس وقتادة : مناكبها جبالها ﴿وكلوا من رزقه﴾ صورته صورة الأمر والمراد به الإباحة والأذن ، أذن الله تعالى أن يأكلوا مما خلقه لهم وجملة لهم رزقاً على الوجه الذي أباحه لهم « واليه النشور ﴾ أي إلى الله المرجع يوم القيامة واليه المال والمصير فيجازي كل واحد حسب عمله . وفي ذلك تهديد .

قوله تعالى :

﴿أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ (١٦) أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِباً فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (١٧) وَأَقْدَ كُذِّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (١٨) أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُنَّ إِلَّا أَلرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ (١٩) أَمِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي عُرْوٍ (٢٠) أَمِنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي

(ج ١٠ م ٩ من التبيان)

### عُتُوٌّ وَنَفُورٌ (٢١) ست آيات •

قرأ ابن كثير ﴿ واليه النشور وأمنتهم ﴾ براو في الوصل قلباً لهمزة الاستفهام واواً لضم ما قبلها . وقرأ اهل الكوفة وادل الشام بهمزتين على أصولهم . الباقون بتحقيق الأولى وتخفيف الثانية .

يقول الله تعالى مهدداً للكافرين وزاجراً لهم عن ارتكاب معاصيه والجمهد لربوبيته على لفظ الاستفهام والمراد به تفخيم الامر وتعظيم التبيكيت ﴿ أأمنتهم من في السماء ﴾ فالأمن هو اطمينان النفس إلى السلامة من الخوف ، والأمن - لم بسلامة النفس من الضرر يقال أمن يأمن أماناً وأمنه يؤمنه إيماناً وأماناً ، والمعنى أأمن من في السماء سلطانه وامره ونهي . كما قال ﴿ وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ﴾ (١) أي وهو الله في السموات وفي الأرض معلوم . لا يخفى عليه شيء منه . وقيل : ايضاً يجوز ان يكون المراد ﴿ أأمنتهم من في السماء ﴾ يعني الملك الكائن في السماء ﴿ ان يخسف بكم الارض ﴾ بأمر الله ، فاذا هي تمور أي تردد ، فالمرور هو التردد في الذهاب والمجيء ، يقال : مار يمرور موراً فهو مأثر ، ومثله ماج يمرور موجاً .

وقوله ﴿ أأمنتهم من السماء أن يرسل عليكم حاصباً ﴾ فالحاصب الحجارة التي يرمى بها كالحصباء ، حصبه بالحصباء يحصبه حصباً إذا رماه بها . ويقال الذي يرمى به حاصب أي ذو حصب كأن الحجر هو الذي يحصب . وقيل : تقديره آمنوا قبل ان يرسل عليكم حاصباً ، كما أرسل على قوم لوط حجارة من السماء .

وقوله ﴿ فستعلمون كيف نذير ﴾ فيه تهديد أي ستعرفون كيف نخوفني

وترهبي إن عصيتوني إذا صرتم إلى عذاب النار . ثم قال مقسماً ﴿ ولقد كذب  
الذين من قبلهم ﴾ أي جحد من قبل هؤلاء الكفار من الأمم وحدانيتي واشركوا  
بي غيري في العبادة وكذبوا رسلي ﴿ فاهلكتهم ﴾ واستأصلتهم ﴿ فكيف كان تكبر ﴾  
أي ألم اهلكهم بضروب النفات والمثلاث .

ثم قال منبهاً لهم على توحيد الله ﴿ أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات ﴾ أي  
مصطفاة فوق رؤسهم في الجو باسطات أجنحتهم ﴿ ويقبضن ﴾ أي يضربن بها .  
أي من الطير ما يضرب بجناحيه فيدف ، ومنه الصفيف والديف ﴿ ما يسكنن إلا  
الرحمن ﴾ أي ليس بمنعهن من السقوط إلى الأرض إلا الرحمن الذي خلق لهم  
الالات التي يصفون بها ويدفون ، وما خلق فيها من القدرة على ذلك ، ولولا ذلك  
لسقطت إلى الأرض . وقيل معنى ما يسكنن إلا الرحمن بتوطئة الهواء لها ، ولولا  
ذلك لسقطت ، وفي ذلك أكبر دلالة ، وأوضح عبرة بأن من سخر الهواء هذا  
التسخير هو على كل شيء قدير . والصف وضع الأشياء المتوالية على خط مستقيم ،  
والقبض جمع الشيء من حال البسط . والامساك لزوم المانع من السقوط .

وقوله ﴿ إنه بكل شيء بصير ﴾ اخبار منه تعالى انه عالم بجميع الأشياء لا يخفى  
عليه شيء . منها ﴿ بصير ﴾ بما للخلق من النفع والضرر . ثم قال ﴿ آمن هذا الذي  
هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن ﴾ أي من لكم معاشر الكفار يدفع عنكم عذاب  
الله إذا حل بكم ﴿ إن الكافرون إلا في غرور ﴾ معناه ليس الكافرون بالله العابدون  
اللاؤثان إلا في غرور أي يتوهمون أن ذلك أنفع لهم والأمر على خلاف ذلك  
من المكروه .

ثم قال ﴿ أم من هذا الذي يرزقكم إن أمسك ﴾ الله ﴿ رزقه ﴾ بأن يزيله  
ويعنمه منكم ، فينزل عليكم رزقه ﴿ بل لجوا في عتو ونفور ﴾ فاللجاج تعجم الأمر

كثيراً رداً للصاف عنه ، يقال لجج في الأمر يلج لجاجاً ، وقد لاجه ملاجة ولجج فلان في الحرب فهو يلج تلجيجاً . ولما كان هؤلاء المشركين صوارف كثيرة من عبادة الأوثان وهم يتقحمون على ذلك العصيان كانوا قد لجوا في عتوم . والعتو الطغيان وهو الخروج الى فاحش الفساد ، يقال : عتا يعتو عتواً فهو عات وجمعه عتاة . والنفور الخروج عن الشيء هرباً من الشعور بضرره ، ونقيض النفور القبول وقال الجبائي : قوله ﴿ أَمِنْ هَذَا الَّذِي ﴾ إلى قوله ﴿ إِنْ امْسَكَ رِزْقَهُ ﴾ تعريف حجة عرفها الله لعباده فعرفوا وأقروا بها ، ولم يردوا لها جواباً فقال الله ﴿ بَلْ لَجُوا فِي عْتَوٍ وَنُفُورٍ ﴾ .

قوله تعالى :

﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكَبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٢) قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٢٣) قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٢٤) وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٥) قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٢٦) ﴾  
خمس آيات .

قوله ﴿ أَفَمَنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلَى وَجْهِهِ ﴾ مثل ضربه الله قال ابن عباس : هو مثل ضربه الله عز وجل للكافر وشبهه بمن يمشى مكباً على وجهه . والمؤمن شبهه بمن يمشى سويّاً على صراط مستقيم . وقال قتادة : الكافر يحشر يوم القيامة يمشي على وجهه مكباً ، والمؤمن يمشي على صراط مستقيم .

وفي الآية دلالة على وجوب النظر في الدين ، لأنه تعالى ضرب المثل بالنظر في ما يسلكه حتى خلس إلى الطريق المستقيم فذكر بهذا وذم التارك للنظر مكباً على وجهه لا يثق بسلامة طريقه ، يقال : اكبَّ يكبُّ اكباً فهو مكب في مالا يتعدى قال الاعشى :

مكباً على روقيه يحفر عرفها على ظهر عريان الطريقة أهيا (١) .

فاذا تعدى قيل : كبت فلاناً على وجهه ، وأكبه الله لوجهه . ثم قال تعالى لنبيه ﷺ ﴿ قُلْ لَهُؤُلَاءِ الْكُفَّارُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ﴾ هو الذي أنشاكم ﴿ بأن أخرجكم من العدم إلى الوجود واخترعكم ﴾ وجعل لكم السمع والابصار ﴿ تسمعون بالسمع السموعات وتبصرون بالبصر المبصرات ﴾ والافئدة ﴿ يعني القلوب تعقلون فيها أي بما فيها من المعلوم تعلمون بها وتميزون بها ، فهذه نعم من الله تعالى يجب عليكم أن تشكروها ونحمدوا الله عليها فانتم ﴾ قليلاً ما تشكرون ﴿ أي قليلاً شكركم ، ويجوز أن يكون المعنى إنكم تشكرون قليلاً .

ثم قال ﴿ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّد ﴾ هو ﴿ الله تعالى ﴾ الذي ذرأكم في الارض ﴿ أي خلقكم أولاً وأوجدكم ﴾ واليه تحشرون ﴿ أي تبعثون اليه يوم القيامة فيجازيكم على أعمالكم على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب . ثم حكى تعالى ما كان يقوله الكفار فانهم كانوا ﴿ يقولون ﴾ مستهزئين مكذبين بأنه من عند الله ﴿ متى هذا الوعد ﴾ الذي تعدوننا به من العذاب والملاك ﴿ إن كنتم صادقين ﴾ معاشر المؤمنين والمسلمين . فقال الله تعالى ﴿ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّد ﴾ إنما العلم عند الله ﴿ يعني علم وقت قيام الساعة على اليقين عند الله لم يطلع عليه احداً من البشر ، كما قال ﴿ إن الله عنده علم الساعة ﴾ (٢) ﴿ وإنما أنا نذير ﴾ لكم مخبر مخوف من عقاب الله تعالى



(مبين) : لا يكفيه من الصلاح والنجاة من العقاب . والنذير هو الدال على موضع الخافة فكل من دعا إلى حق إما رغبة أو رهبة فهو نذير إلا انه صار علماً في صفات الانبياء ﷺ .

قوله تعالى :

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴾ (٢٧) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (٢٨) قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمْنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢٩) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴾ (٣٠) أربع آيات .

قرأ يعقوب (تدعون) خفيفة . الباقون بالشديد . وقرأ الكسائي (فسيعلمون من هو) بالياء على الغيبة . الباقون بالتاء على الخطاب ، أي قل لهم . لما حكى الله تعالى عن الكفار أنهم استبطؤا عذاب الله واهلأكلهم مستهزئين بذلك ، فقالوا متى هذا الوعد ، قال الله تعالى حاكياً عنهم إذا رأوا ما يوعدون به ﴿ فلما رأوه زلفة ﴾ قال الحسن : معناه معاينة . وقال مجاهد : يعني قريباً . والزلفة المنزلة القريبة والاصل فيه القرب ، يقال : أزدلف إليه أزدلاقاً إذا تقرب إليه ، ومنه (مزدلفة) لانها منزلة قريبة من مكة ، وجمع زلفة زلف ، قال العجاج :  
ناج طواه الابن مما وجفا      طي الله الي زلفا فزلفا

## سمارة الهلال حتى احقوقفا (١)

وقوله «سئت وجوه الذين كفروا» أي ظهر فيهما ما يفهم من الكآبة والحزن  
تقول : ساء بسوء سوءاً ، ومنه السوائي ، ومنه أساء بـمـيـء إساءة ، فهو مسيء إذا  
فعل قبيحاً يؤدي إلى الغم « وقيل هذا الذي كنتم به تدعون » أي ويقال لهؤلاء  
الكفار إذا شاهدوا العذاب « هذا الذي كنتم به تدعون ، أي تطلبون به خلاف  
ما وعدتم به على طريق التكذيب بالوعد : كأنه قيل هذا الذي كنتم به تكذبون  
في إدعائكم انه باطل . والادعاء الاخبار بما يوعد اليه القائل دون المعنى ، فإذا ظهر  
دليله خرج من الادعاء لانه حينئذ يدعو إليه المعنى ، وكذلك الاخبار بما يدعو إلى  
نفسه في الفعل ليس بدعوى ، قال الزجاج : « تدعون » يجوز ان يكون يريد  
يفعلون من الدعاء ، ويجوز أن يكون من الدعوى ، قال الفراء : والتشديد والتخفيف  
واحد مثل تذكرون وتذكرون وتذكرون وتذكرون .

ثم قال للنبي ﷺ « قل » لهم يا محمد « أرأيتم إن أهلكني الله ومن معي »  
بان يميننا « أورحنا » بتأخير آجالنا ما الذي ينفعكم من ذلك في رفع العذاب الذي  
استحققتموه من الله فلا تعملوا في ذلك بما لا يغني عنكم شيئاً . وقيل إن الكفار  
كانوا يتمنون موت النبي وموت أصحابه فزيل لهم « أرأيتم إن أهلكني الله » باماتي  
وإماتة اصحابي فما الذي ينفعكم ذلك في النجاة من عذاب أليم . وقيل لهم « فن »  
الذي « يجير الكافرين من عذاب أليم » حتى لا يعذبوا ولا يعاقبوا ، فلا يمكنهم  
الاحالة على من يجبرهم من الله ويخلصهم من عذابه .

ثم قال « قل » لهم على وجه الإنكار عليهم والتوبيخ لهم على فعلهم « هو  
الرحمن » يعني الله تعالى هو الذي عمت نعمه جميع الخلائق واستحق الوصف بالرحمن

« آمنابه » أي صدقنا بوحدانيته « وعليه توكلنا » أي اعتمدنا عليه وفوضنا أمورنا إليه ، فالتوكل الاعتماد على تفضل الله وحسن تدبيره وقل لهم « فستعلمون » معاشر الكفار « من » الذي « هو في ضلال مبين » أي بين . ومن قرأ بالياء معناه فسيعلم الكفار ذلك .

ثم قال « قل » لهم يا محمد « أرأيتم » معاشر الكفار « إن أصبح ماؤكم غوراً » أي غائراً وصف الغائر بالغور الذي هو المصدر مبالغة ، يقال ماء غور ، وماآن غور ، ومياه غور كما يقال : هؤلاء زور فلان وضيغه ، لانه مصدر - في قول الفراء وغيره - « فمن يأتىكم بماء معين » معناه من الذي يجيئكم بماء معين إذا غارت مياهكم . قال قوم : الماء المعين الذي تراه العيون . وقال قتادة والضحاك : هو الجاري ، فالاول مفعول من العين ، كبيع من البيع ، والثاني من الامعان في الجرى ، ووزنه ( فاعيل ) كأنه قال ممعن في الجرى والظهور ، وقال الحسن أصله من الميون . قال الجبائي قوله « قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً » تعريف حمزة الله لعباده عرفوها وأقروا بها ولم يردوا لها جواباً .

## ٦٨ سورة القلم

مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرها وهي اثنتان وخمسون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (١) مَا أَنْتَ بِمُجْنُونٍ (٢) وَإِنْ لَكَ لَا أَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ (٥) بِأَبْصَارِكُمُ الْمَفْتُونُ (٦) إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (٧) فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ (٨) وَذُوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ (٩) وَلَا تُطِعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ (١٠) هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ (١١) مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (١٢) عُتْلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ (١٣) أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ (١٤) إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (١٥) سَنَسِفُهُ عَلَى الْحُطُوطِ (١٦) ست عشرة آية .

قرأ الكسائي وأبو بكر عن عاصم « ن والقلم » بالاحفاء . الباقون بالاطهار . والاطهار اقوى ، لان النية بها الوقف إذ هي حرف هجاء . ويجوز ادغام النون الثانية ﴿ ج ١٠ م ١٠ من التبيان ﴾

في الواو المقارنة على قياس (من واقد) ولم يقرأ به احد . وقرأ « آن كان ذا مال » بهمزة واحدة ممدودة يعقوب وابو جعفر وابن عامر - وبهمزتين - حمزة وابو بكر . الباقيون بهمزة واحدة . واختلفوا في معنى (ن) في هذا الموضع . فقال قوم : هو اسم من أسماء السورة مثل (حم ، والم ، وص ، وق) وما اشبه ذلك . وهو الذي قلنا إنه اقوى الأقوال . وقال ابن عباس - في رواية عنه - إن النون الحوت الذي عليه الارضون . وفي رواية أخرى عنه إن النون الدواة . وهو قول الحسن وقتادة ، وروي في خبر عن النبي ﷺ انه قال : (نون) لوح من نور . وقال قوم : تقديره ورب نون والقلم . والقلم آلة مبرية للكتابة . والمقلمة وعاء القلم ، وجمعه أقلام ، ومنه قلامة الظفر ، لانه يؤخذ منه كالأخذ بالقلم . وانجر القلم بالقسم . وقوله « وما يسطرون » (ما) في موضع جر بالعطف على (والقلم) وكان القسم بالقلم وما يسطر بالقلم ، ويجوز ان تكون (ما) مصدرية ، وتقديره : ن والقلم وسطركم ، فيكون القسم بالكتابة ، وعلى الأول بالمكتوب . والسطر الكتابة ، وهو وضع الحروف على خط مستقيم : سطر يسطر سطرأ إذا كتب ، وأسطر إذا كتب . وجمع السطر سطور واسطار ، قال رؤبة :

اني وأسطار سطرن سطرأ (١)

والمسطرة آلة للتسطير . وقوله « ما أنت بنعمة ربك بمجنون » هو المحلوف عليه ، وهو جواب القسم ، ومعناه لست يا محمد بمجنون بنعمة ربك ، كما تقول ما أنت بنعمة ربك بجاهل ، وجاز تقديم معمولها بعد الباء ، لأنها زائدة مؤكدة في ما أنت بنعمة ربك بمجنون ، وتقديره انتنى عنك الجنون بنعمة ربك ، وإنما قال « ما أنت بنعمة ربك بمجنون » مع ان الجنة قد تكون نعمة ، لأن الجنة لا تكون

نعمة من حيث هي جنة ، وإنما تكون نعمة من حيث تؤدي إلى مصلحة في الدين .  
والعافية تكون نعمة من حيث هي عافية ، فلهذا حسن ما أنت بنعمة ربك بمجنون  
والجنون غمور العقل بستره من الإدراك به بما يخرج عن حكم الصحيح ، وأصله  
الستر من قوله « جن عليه الليل » (١) إذا ستره . وقيل إن قوله « ما أنت بنعمة  
ربك بمجنون » جواب لقول المشر كبن حين قالوا « يا أيها الذي نزل عليه الذكر  
إنك لمجنون » (٢) فقال الله تعالى « ما أنت بنعمة ربك بمجنون » .

وقوله « وإن لك » خطاب للنبي ﷺ يقول له « وإن لك » يا محمد « لأجرآ »  
أى ثواباً من الله على قيامك بالنبوة وتحملك بأعبائها « غير ممنون » أى غير مقطوع  
من قولهم منه السير منه من إذا قطعه ، ويقال : ضعف متي عن السفر ، ورجل  
منين أى ضعيف ، ويجوز أن يكون المراد به إنه غير مكدر بالمن الذى يقطع عن  
لزوم الشكر ، من قولهم : المنه تكدر الصنيعة . وقال الحسن : معناه لا يمن عليك  
بأجرك . ثم وصف النبي ﷺ فقال « وإنك » يا محمد « أعلى خلق عظيم » قال  
الحسن : على دين عظيم ، وهو الاسلام . وقيل أدب القرآن . وقال المورج :  
معناه على دين عظيم بلغة فريش . وقالت عائشة : كانت خلق النبي ﷺ ما تضمنه  
العشر الاول من سورة (المؤمنون) ، فالخلق المرور في الفعل على عادة ، فالخلق الكريم  
الصبر على الحق وسعة البذل ، وتدير الأمور على مقتضى العقل . وفي ذلك الرفق  
والأناة والحلم والمدارة . ومن وصفه الله بأنه على خلق عظيم فليس وراء مدحه  
منح . وقيل : وإليك أعلى خلق عظيم بحكم القرآن وكل ذلك عطف على جواب القسم .  
وقوله « فستبصر ويبصرون » معناه فستعلم يا محمد يوم القيامة ويعلمون ،  
يعني هؤلاء الكفار الذين يرمونك بالجنون تارة وبالكهانة أخرى « بأيكم الفتون »

وقيل في معناه قولان :

احدهما - باي فرقكم المفتون بما يجري مجرى الجنون .

والثاني - ان يكون معنى « بأبيكم المفتون » كما يقال : ليس له معقول أي عقل وتقديره ستعلم ويعلمون بمن منكم الجنون . وقيل : معنى الباء ( في ) وكأنه قال في أبيكم الجنون المفتون المبلى بتخييل الرأي للمجنون ، وذلك كما يتلى بشدة الهوى المجنون . فيقال : قتن فلان بفلانة ، وعلى هذا المعنى قال ابن عباس : بأبيكم المجنون وقال قتادة : معناه أياكم اولى بالشیطان جعل الباء زائدة كما قال الراجز :

نحن بنو جمدة اصحاب الفلج      نضرب بالسيف ونرجوا بالفرج (١)

ومعناه ونرجوا الفرج . وقال مجاهد : معناه أياكم المفتون كأنه قال في أياكم المفتون . ثم قال « ان ربك يا محمد هو أعلم بمن ضل عن سبيله » الذي هو سبيل الحق أي بمن عدل عنها وجار عن السلوك فيها « وهو أعلم بالمهتدين » أي بمن اهتدى اليها وعمل بموجبها . ثم نهى النبي ﷺ فقال له « فلا تطع المكذبين » بتوحيد الله والجاهدين لنبوتك ولا توافق ما يربذونه . وقوله « ودوا لوتدهن فيدهنون » قال ابن عباس : معناه ودوا لو تكفر فيكفرون ، وهو قول الضحاك ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس : إن معناه ود هؤلاء الكفار لوتلين في دينك ، فيلينون في دينهم ، فشبّه التلين في الدين بتلين الدهن . وقيل : معناه ودوا لو تركن إلى عبادة الأوثان فيمالونك . والادهان الجريان في ظاهر الحال على المقاربة مع إضمار الدواة . وهو مثل النفاق . ورفع « فيدهنون » بالمطف على قوله « لوتدهن » ولم يحمله جواب التمني .

ثم قال له ﷺ « ولا تطع » يا محمد « كل حلاف » أي من يقسم كثيراً

بالكذب « مهين » يعني مكشّار في الشر - في قول الحسن وقتادة - والمهين الوضيع  
بأكثاره من القبيح ، ومن عرف بأنه يحلف على الكذب ، فهو مهين . وقال البلخي :  
المهين الفاجر - في هذا الموضع - .

وقوله « هاز مشاء بنميم » أى وقاع في الناس بما ليس له أن يعيهم به .  
والاصل فيه الدفع بشدة اعتماد ، ومنه الهمزة حرف من حروف المعجم ، وهي همزة  
تخرج من الصدر بشدة اعتماد ، وقال ابن عباس : الهاز المغتاب . وقوله « مشاء  
بنميم » فالنميم التضريب بين الناس بنقل الكلام بلفظ لقلوب بعضهم على بعض  
ومنه التام السموم ، لأنه يجدر بوجه كالخبر عن نفسه ، والنميم والنميمة مصدران ،  
وهو نقل الاحاديث بالتضريب : ثم ينم نميمًا ونميمة « مناع للخير » أى يمنع خيره  
ونفعه ، فلا ينتفع أحد به « معتد ، قال قتادة : معناه متجاوز للحد في المعاملة « أئيم »  
أى آثم فهو ( فاعيل ) بمعنى ( فاعل ) وهو الذي فعل ما يَأْتُم به « عتل بعد ذلك »  
فالعتل الجافي الغليظ . ومنه قوله « خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم » (١) أى اذهبوا  
به بمنف وغلظة يقال : عتله يعتله ويعتله عتلا إذا زعزعه بلفظ وجفاء . وقال  
ذو الاصبع :

والدهر يغدو معتلا جذعاً (٢)

وقيل : العتل الفاحش اللثيم . وروي عن النبي ﷺ ذلك . و« الزنيم »  
الدعي وهو اللصق بالقوم ، وليس منهم . وأصله الزنمة وهي الهينة التي تتحرك تحت  
حلق الجدى وقال حسان :

وانت زنيم نيط في آل هاشم      كما نيط خلف الراكب القدح الفرد (٣)

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٤٧      (٢) مجاز القرآن ٢ | ٢٦٤

(٣) ديوانه ١٦٠ اللسان ( زنم )



و ( بعد ) هاهنا معناه ( مع ) وقال آخر .  
 زنيم ليس يعرف من أبوه      بغي الأم ذو حسب لثيم (١)  
 ويقال للئيس : زنيم له زنمتان ، والزنيم الدعي - عن ابن عباس - وقيل :  
 هو الذي يعرف بالشر ، كما تعرف الشاة بزمنها .  
 وقوله « أن كان ذا مال وبنين » من قرأ على الاستفهام ، وهو حمزة وابو  
 بكر عن عاصم أراد ، ألان كان ذا مال وبنين ؟ على وجه التوبيخ له « إذا تتلى  
 عليه آياتنا قال اساطير الاولين » ويحتمل ان يكون المراد لأن كان ذا مال وبنين  
 يطاع . وقيل : كان له ألف دينار وعشرة بنين « إذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير  
 الاولين » أي أحاديث الاولين التي سطرت وكتبت لا أصل لها وواحد الاساطير  
 أسطورة - في قول الزجاج . وقرأ حمزة وابو بكر عن عاصم « أن كان ذا مال  
 وبنين » بهمزتين . وقرأ ابن عامر بهمزة ممدودة . الباقون بهمزة واحدة . وقد  
 فسرناه . فقال الله تعالى مهدداً له ومتوعداً « سنسمه على الخرطوم » أي سنعلم على  
 أنفه علامة يعرف بها الملائكة انه من أهل النار ، فالسمة العلامة المفرقة بالرؤية بين  
 الأشياء المختلطة ، كسمة الخيل إذا أرسلت في المروج ، وسمه يسمه وسماً وسمه ،  
 فهو موسوم . والخرطوم الانف ، وهو الناقى في الوجه الذي يقع به الشم . ومنه  
 خرطوم الفيل ، وخرطمه إذا قطع أنفه وجعله خراطيم . وقال ابن عباس : معنى  
 « سنسمه على الخرطوم » نخطمه بالسيف في القتال ، كما فعل بهم يوم بدر . وقال  
 قتادة : معناه سنعلمه بشيء يبقى على الابد . وقال بعضهم معناه : سنسود وجهه  
 فعبير عن الوجه بالخرطوم ، لانه فيه .

وقيل : نزلت هذه الآيات في الوليد بن المغيرة المخزومي ، وقيل : نزلت

في الأخنس بن شريق الثقفي ، كانت به زنمة يعرف بها - ذكره ابن عباس -  
قوله تعالى :

﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا  
لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ (١٧) وَلَا يَسْتَشْنُونَ (١٨) فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ  
مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ (١٩) فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (٢٠) فَتَنَادُوا  
مُصْبِحِينَ (٢١) أَنْ آغْدُوا عَلَيَّ حَرْثَكُمْ إِنَّ كُنْتُمْ صَارِمِينَ (٢٢)  
فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ (٢٣) أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ  
مَسْكِينٌ (٢٤) وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ (٢٥) ﴾ تسع آيات .

يقول الله تعالى « إنا بلوناكم » يعني هؤلاء الكفار أي اختبرناهم « كما بلونا  
أصحاب الجنة » يعني البستان « إذ أقسموا » أي حين أقسموا فيما بينهم « ليصرمنها  
مصبحين » ووجه الكلام إنا بلونا أهل مكة بالجدب والقحط ، كما بلونا أصحاب  
الجنة بهلاك الثمار التي كانت فيها حين دعا النبي ﷺ عليهم ، فقال ( اللهم أشدد  
وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ) فالبلوى المحنة بشدة التعبد  
على ما يقتضيه الحال في صحة التكليف . والصرم قطع ثمر النخل : صرم النخلة  
يصرمها صرماً ، فهو صارم ، ومنه الصرمة القطيعة عن حال المودة . وهم عشرة  
أولاد كانوا لرجل من بني إسرائيل . وكان يأخذ من بستانه كفاية سنته ويتصدق  
بالباقى ، فقال أولاده : ليس بكفيئنا ، وحلفوا أنهم يصرمون بستانهم ليلا واني  
عليهم أبهم ، فأقسموا أنهم ليصرمون ثمر نخل البستان إذا أصبحوا ، ولم يستنوا ،  
ومعناه لم يقولوا إن شاء الله . فقول القائل : لأفعلن كذا إلا أن يشاء الله استثناء  
ومعناه إن شاء الله منعي أو تمكين مانعي ، فقال الله تعالى « طاف عليها » يعني على

تلك الجنة « طائف من ربك » أي طريقها طارق من أمر الله ، فالطائف الطارق ليلاً ، فإذا قيل أطاق به صلح في الليل والنهار ، وانشد الفراء :

أطفت به نهاراً غير ليلى      والهي رهبا طلب الرخال (١)

الرخال أولاد الضان واحدها رخل وفي الاتي رخللة « وهم ناعمون » أي في حال نومهم « فاصبحت » يعني الجنة « كالصرم » أي كالليل الأسود - في قول ابن عباس - وانشد أبو عمرو بن العلاء :

ألا بكرت وعاذلني تلوم      تجهلني وما أنكشف الصريم (٢)  
وقال :

تطاول ليك الجون البعيم      فما ينجاب عن صبح صريم  
إذا ما قلت افشع أو تنامى      جرت من كل ناحية غيوم (٣)

وقال قوم : الصريم هو المصروم ، وقال سعيد بن جبير : الصريم أرض معروفة باليمن لانبات فيها تدعى صروان ، وإنما قيل ليل صروم ، لانه يقطع بظلمته عن التصرف في الامور . وقيل : إنما فعل الله بهم ذلك لانهم منعوا الحقوق اللازمة من ثمار هذه الجنة . والصرم قطع الثمر . والصريم المصروم جميع ثماره .

وقوله « فتنادوا مصبحين » اخبار عن حالهم أنهم لما اصبحوا نادى بعضهم بعضاً يا فلان يا فلان ، والتنادي دعاء بعض الناس بعضاً بطريقة يا فلان وأصله من الندى بالقصر ، لأن النداء الدعاء بندى الصوت الذي يمتد على طريقة يا فلان ، لان الصوت إنما يمتد الانسان بندى حلقه . والنادي مجلس الرفد وهو الندى « ان اغدوا على حرنكم » أي نادى بعضهم بعضاً بأن اغدوا ، او قالوا : « اغدوا على حرنكم » والحرن الزرع الذي قد حرث له الأرض ، حرث يحرق حرثاً والحراث

الذى يحرق الأرض، ومنه الحارث، ومنه الحرث، كناية عن الجماع . ويقال :  
 احترث لأهله إذا اكتسب بطلب الرزق ، كما يطلب الحراث « إن كنتم صارمين »  
 أى قاطعين لثماركم ، فالصارم قاطع ثمر الشجر على الاستئصال . واكثر ما يستعمل  
 ذلك في النخل ، ويجوز في الشجر ، وأصله القطع . وقد تصرم النهار إذا مضى قطعة  
 قطعة حتى انقضى . وقيل : معناه إن كنتم حاصدين زرعكم . ثم قال « فانطلقوا »  
 أى ذهبوا ، وهم « يتخافتون » فالتخافت التقابل في اخفاء الحركة ، وأصله الخفاة  
 من خفت فـلان يخفت إذا اخفى نفسه ومعناه - ههنا - يتسارون بينهم « ألا  
 يدخلونها اليوم عليكم مسكين » في - قول قتادة - وقوله « وغدوا على حرد » فالحرد  
 القصد ، حرد يحرد حرداً فهو حازد . قال الشاعر :

افبل سيل جاء من أمر الله      يحرد حرد الجنة المغلة (١)

أى يقصد ، وقال الحسن : معناه على جهة من الفاقة . وقال مجاهد : معناه  
 على جد من أمرهم ، وهو قول قتادة وابن زيد . وقال سفيان : معناه على حنق ،  
 وذلك من قول الأشهب بن رميلة :

اسود شرى لافت اسود خفية      فساقوا على حرد دماء الاساود (٢)

أى على غضب . وقيل : معناه على منع من قولهم حاردت السنة إذا منعت  
 قطرها ، وحاردت الناقة إذا منعت لبنها . والأصل القصد .

وقوله « قادرين » معناه مقدرين انهم يصرمون ثمارهم ، ويجوز ان يكون  
 المراد وغدوا على حرد قادرين عند انفسهم على صرام جنتهم .

(١) مر في ٦ { ٢١٧

(٢) الاسان ( حرد )

قوله تعالى :

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا اَضَالُّونَ (٢٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٢٧)  
 قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ أَوْلَا تُسَبِّحُونَ (٢٨) قَالُوا سُبْحَانَ  
 رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ (٢٩) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ (٣٠)  
 قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ (٣١) عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا  
 إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ (٣٢) كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ  
 لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٣٣) ثمان آيات

يقول الله تعالى مخبراً إن أولئك الكفار بنعم الله لما نادى بعضهم بعضاً وانطلقوا إلى صرم نمارم وتसारوا ألا يدخل عليهم مسكين يطلب منهم ﴿ فلما رأوها ﴾ أي حين جاؤا وجدوا البستان كالليل الأسود قالوا أهلكه الله وطرقه طارق من أمر الله فاهلكه ، فلما رأوا تلك الجنة على تلك الصورة ﴿ قالوا إنا لضالون ﴾ أي اعترفوا بأنهم قد عدلوا عن طريق الحق وجازوا عن سبيل الواجب وذهبوا عن طريق الرشاد . ثم استدركوا فقالوا ﴿ بل نحن محرومون ﴾ ما كان لنا في جنتنا ، وتقديره إنا لضالون عن الحق في أمرنا فلذلك عوقبنا بذهاب ثمرها ، والضلال الذهاب عن طريق الرشاد إلى طريق الهلاك بالفساد . والحريمان منع الخير الذي كان ينال لولا ما حدث من سبب الانقطاع ، يقال ! حرمة يحرمه حرماناً فهو محروم في خلاف المرزوق . وقال قتادة : معنى قوله ﴿ إنا لضالون ﴾ أي اخطأنا الطريق ما هذه جنتنا ، فقال بعضهم لبعض ﴿ بل نحن محرومون ﴾ وقوله ﴿ قال أوسطهم ﴾ معناه قال أعدلهم قولاً - في قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والضحاك - والوسط

الكائن بين الأكبر والأصغر . والمراد ههنا بين الأكبر والأصغر في الخروج عن القصد ﴿ ألم أقل لكم ﴾ على وجه التهجين لهم أما قلت لكم ﴿ اولا تسبحون ﴾ أى هلا تستثنون ، والتسبيح التنزيه لله عما لا يجوز عليه من صفة ، وهو التنزيه عن كل صفة ذم ونقص ، فلذلك جاز أن يسمى الاستثناء بأن يشاء الله تسييحاً . وقيل معناه لولا تصلون .

ثم حكى انهم ﴿ قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين ﴾ ومعناه إنهم اعترفوا أن الله لم يظلمهم وانهم ظلموا انفسهم في عزمهم على حرمان المساكين من حصتهم عند الصرام من غير استثناء ، فحرموا قطعها والانتفاع بها .

ثم قال ﴿ فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون ﴾ أي يلوم بعضهم بعضاً ويذم بعضهم بعضاً . ثم ﴿ قالوا يا ويلنا ﴾ والويل غلظ المكروه الشاق على النفس ، والويس دونه . والوحي وسط بينهما ، وإنما نودي بالويل بياناً عن حال الشدة ، كأنه يقول يا ويل تعال فانه من أحيائك ﴿ إنا كنا طاغين ﴾ أي علونا في الظلم وتجاوزنا الحد فيه ، فالطاغيان العلو في الظلم والداعي اليه طلب الارتفاع بغير استحقاق بالقهر والاعتصاب . وقيل : الطاغى المتجاوز للحد في الفساد . وقال عمرو بن عبيد : يجوز أن يكون ذلك منهم توبة وإيماناً ، ويجوز أن يكون ذلك على حد ما يقول الكافر إذا وقع في الشدة . ثم قالوا ﴿ عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها ﴾ أي لما تابوا ورجعوا إلى الله قالوا لعل الله تعالى يخاف علينا ويوليننا خيراً من الجنة التي هلكت ﴿ إنا إلى ربنا راجعون ﴾ أي نرغب إليه ونسأله ونتوب إليه مما فعلناه . فالتبديل تثبيت شيء مكان غيره مما ينافيه ، بدله تبديلاً فهو مبدل . ومثله التغير إلا أن التبديل لا يكون إلا في شيئين والتغير قد يكون للشيء الواحد .

وقرىء بالتشديد والتخفيف ، فالتخفيف من الإبدال ، والتشديد من التبديل

ومعناها واحد .

وقوله ﴿ كذلك العذاب ﴾ معناه مثل ما فعلنا بهؤلاء . هذا العذاب عاجلاً في دار الدنيا ، ثم قال ﴿ وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ﴾ إن هناك عقاباً وغداً . وخير من كذا أي اعظم نفعاً منه وأحسن في العقل ، ومثله الاصلح والاولى والأجل : والا أكبر هو الذي يصغر مقدار غير عنه بالاضافة اليه . وقد يكون أكبر شأنًا وأكبر شخصاً .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ (٣٤) أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ (٣٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٦) أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ (٣٧) إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ (٣٨) أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ (٣٩) سَلِّمُوا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ سَلَامٌ (٤٠) سَبْعَ آيَاتٍ ﴾

لما اخبر الله تعالى ما حل بالكفار ، وما هو معد لهم في الآخرة أخبر بما للمؤمنين من أهل الطاعات ، فقال ﴿ وإن للمتقين ﴾ يعني الذين آمنوا عقاب الله باتقائه معاصيه وفعل طاعاته ﴿ عند ربهم جنات النعيم ﴾ أي بسائين ينعمون فيها ويتلذذون بها . ثم قال على وجه الإنكار على الكفار وانه لا يسوى بينهم وبين المؤمنين فقال ﴿ أفنجعل المسلمين ﴾ الذين أسلموا لله وانقادوا لطاعته وامتنعوا ما أمرهم به ﴿ كالمجرمين ﴾ أي مثل من نصاه وخرج عن طاعته وارتكب ما نهاه عنه ؟ فهذا لا يكون أبداً . وقوله ﴿ ما لكم كيف تحكمون ﴾ تهجين لهم وتوبيخ . ومعناه أعلى حال الصواب أم

على حال الخطاء؟ وعلى حال الرشاد أم الغي، فعلى أي حال تحكمون في الاحوال التي تدعون إلى الفعل أحال الباطل أم حال الحق؟ وقوله ﴿ أم لكم كتاب فيه تدرسون ﴾ معناه ألكم كتاب تدرسون فيه خلاف ما قد قامت عليكم الحجة به فأنتم متمسكون به ولا تلتفتون إلى خلافه ١؟ وليس الأمر على ذلك فاذ قد عدمتم الثقة بما أنتم عليه ، وفي هذا عليكم أكبر الحجة وأؤكد الموعظة ، لأن الكتاب الذي تقوم به الحجة حتى لا يجوز خلافه إلى أن تقوم الساعة هو الذي تشهد له المعجزة من غير اجازة نسخ له في حال ثانية ، وهو القرآن الذي فيه معنى الاعجاز من غير نسخ له فيما بعد في باقي الزمان .

وقوله ﴿ إن لكم فيه لما تخبرون ﴾ يحتمل امرين :

احدهما - أن يكون تقديره أم لكم كتاب فيه تدرسون بأن لكم ما تخبرون إلا انه حذف الباء وكسرت (إن) لدخول اللام في الخبر .

الثاني - ان يكون ذلك خرج مخرج التوبيخ ، وتقديره وإن لكم لما تخبرون عند أنفسكم ، والأمر بخلاف ظنكم ، لانه لا يجوز ان يكون ذلك خبراً مطلقاً .

وقوله ﴿ أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم لما تحكمون ﴾ كسرت (إن) لدخول اللام في الخبر ، والحكم خبر بمعنى يفصل الأمر على جهة القهر والمنع وأصله المنع من قول الشاعر :

ابني حنيئة احكموا سفهاءكم  
إني اخاف عليكم ان اغضباً (١)

أي امنعوم . ومنه الحكمة ، لانها معرفة تمنع الفساد بصرفها عنه بما يذم به .  
والحكمة في الفعل المنعة من الفساد منه ، ومنه حكمة الدابة لمنعها إياها من الفساد .

وقوله ﴿ سلمهم ايهم بذلك زعيم ﴾ قال ابن عباس وقتادة : زعيم أي كفيل



والزعيم والكفيل والضمين والقبيل نظائر . والمعنى سلم أيهم زعيم ضامن يدعي علينا ان لهم علينا أيماناً بالغة ؟ فلا يمكنهم ادعاء ذلك .  
قوله تعالى :

﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ (٤١)  
يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ (٤٢)  
خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُلُّهُ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ  
سَالِمُونَ (٤٣) فَذَرْنِي وَمَنْ يُكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ  
حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ( ٤٤ ) وَأُمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿ (٤٥)  
خمس آيات .

قوله ﴿ أم لهم شركاء ﴾ تويخ لهؤلاء الكفار وإنكار عليهم إتخاذ إله مع الله وتوجيه عبادتهم اليه ، فقال ﴿ أم لهم شركاء ﴾ في العبادة مع الله ﴿ فليأتوا بشر كائهم إن كانوا صادقين ﴾ أي شركائهم الذين تزوم بهم الحجة ، فلا سبيل لهم إلى ذلك فالحجة لازمة عليهم لأن كل دعوى لم يمكن صاحبها أن يقيم البينة عليها فيلزمه أن يقيمها بغيره . والشريك عبارة عن يخصص بمعنى هو له ولغيره من غير إفراد به . وإنما قلنا من غير إفراد به لنفرق بين ما هو له ولغيره وهو له ايضاً كالغفران هو لهذا الثائب ولثائب آخر ، ولهذا الثائب مطلقاً ، فليس فيه شريك ، وكذلك هذا العبد هو ملك لله تعالى ، ولهذا المولى ، وهو الله على الإطلاق ، فليس في هذا شركة . وإنما قيل الشركاء في الدعوى ، لأنها مما لو انقرد بمضهم عن ان يدعيها لم يدعها الآخر ، كائهم تعاونوا عليها ، فعلى هذا يحتمل أن يكون المعنى في الآية أم لهم

شركاء يدعون مثل ما يدعي هؤلاء الكفار ، فليأتوا بهم إن كانوا صادقين أي  
شركاءهم الذين تقوم بهم الحجة ، ولا سبيل لهم إلى ذلك فهو لازم عليهم .  
وقوله ﴿ يوم يكشف عن ساق ﴾ قال الزجاج : هو متعلق بقوله « فليأتوا  
بشركائهم » . يوم يكشف عن ساق ، وقال ابن عباس والحسن ومجاهد وسعيد بن جابر  
وقتادة والضحاك : معنا يوم يبدو عن الأمر الشديد كإقطيع من هول يوم القيامة .  
والساق ساق الانسان وساق الشجرة لما يقوم عليه بدنهما وكل نبت له ساق فهو شجر  
قال الشاعر :

للفتى عقل يعيش به      حيث يهدي ساقه قدمه (١)

فالمنى يوم يشتد الأمر كما يشتد ما يحتاج فيه إلى أن يقوم على ساق ، وقد  
كثر في كلام العرب حتى صار كالمثل فيقوونون : قامت الحرب على ساق وكشفت  
عن ساق قال زهير بن جزيمة | .

فاذا شمرت لك عن ساقها      فويها ربيع ولا نسأم (٢)

وقل جد أبي طرفه :

كشفت لهم عن ساقها      وبدا من الشر الصراح (٣)

وقال آخر :

قد شمرت عن ساقها فشدوا      وجهدت الحرب بكم فجدوا

والقوس فيها وتر غرد (٤)

وقوله ﴿ ويدعون إلى السجود ﴾ قيل : معناه إنه يقال لهم على وجه التوبيخ :  
اسجدوا ( فلا يستطيعون ) وقيل : معناه إن شدة الأمر وصعوبة الحال تدعوهم

(١) اللسان ( سوق ) (٢) مجاز القرآن ٢ / ٢٦٦

(٣) اللسان ( سوق ) والقرطبي ١٨ / ٢٤٨ (٤) القرطبي ١٨ / ٤٨

إلى السجود ، وإن كانوا لا ينتفعون به . ثم قال ﴿ خاشعة ابصارهم ﴾ أي ذليلة ابصارهم لا يرفعون نظرم عن الارض ذلة ومهانة ﴿ ترهقهم ذلة ﴾ معناه تفشاهم ذلة يقال : رهقه يرهقه رهقاً ، فهو راهق إذا غشيه ، ورهقه الفارس إذا أدركه ، وراهق الغلام إذا أدرك .

وقوله ﴿ وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون ﴾ يعني دعاهم الله تعالى إلى السجود والخضوع له في دار الدنيا وزمان التكليف ، فلم يفعلوا ، فلا ينفعهم السجود في ذلك الوقت .

وقوله ﴿ فذرفي ومن يكذب بهذا الحديث ﴾ تهديد ، ومعناه ذرفي والمكذبين أي اوكل أمرهم إلي كما يقول القائل : دعني وإياه .

وقوله ﴿ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ﴾ معناه سأخدعهم إلى العقاب حالاً بعد حال .

وقوله ﴿ واملئ لهم ﴾ أي واطيل آجالهم وأؤخرها ﴿ إن كيدي متين ﴾ أي قوي ، فكانه قال سنستدرج أعمارهم إلى عقابهم وإن أطلناها لهم نستخرج ما عندهم قليلاً قليلاً . وأصله من الدرجة ، لأن الراقي ينزل منها مرقاة مرقاة فأشبه هذا . ووجه الحكمة في ذلك أنهم لو عرفوا الوقت الذي يؤخذون فيه لكانوا آمنين إلى ذلك الوقت ، وصاروا مغربين بالقبيح ، والله تعالى لا يفعل ذلك .

قوله تعالى :

﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴾ (٤٦) أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ (٤٧) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ (٤٨) كَلَّا لَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ

لَنُبَدِّدَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ (٤٩) فَاجْتَبَيْهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ  
الصَّالِحِينَ (٥٠) وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا  
سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (٥١) وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ  
لِّلْعَالَمِينَ (٥٢) ست آيات

قرأ نافع وحده ﴿ليزلقونك﴾ بفتح الياء من زلقت . الباقون بضمها من  
أزلقت ، وهما لغتان : زلقت ، وأزلقت . قال الفراء : يقولون : زلقت شعره وأزلقته  
إذا حلقته . والمعنى ليرمون بك ويلقونك .

يقول الله تعالى أنبيه محمد ﷺ على وجه التوبيخ للكفار ﴿أم تسألهم﴾ أي  
هل تسألهم ﴿أجراً﴾ يعني ثواباً وجزاء على دعائكم إياهم إلى الله وتخويفكم إياهم  
من المعاصي وأمركم بإيم بطلاعة الله ﴿فهم من مغرم﴾ أي هم من لزوم ذاك  
﴿مثقلون﴾ أي محملون ، فالأجر القسط من الخير الذي يستحق بالعمل . والمغرم  
ما يلزم من الدين الذي يلج في اقتضائه . وأصله اللزوم بالالحاح ، ومنه قوله ﴿إن  
عذابها كان غراماً﴾ (١) أي لازماً ملحاً قال الشاعر :

يوم الجفار ويوم النصار  
كانا عذاباً وكانا غراماً (٢)

وقولهم دفع مغرم أي دفع الاقتضاء بالالحاح ، والمغرم ما يلزم بالاقتضاء على  
وجه الالحاح فقط . والتمثل الحمل للثقل وهو ما فيه مشقة على النفس كالمشقة بالحمل  
الثقيل على الظهر ، يقال : هو مثقل بالدين ، ومثقل بالعيال ومثقل بما عليه من

(١) سورة ٢٥ الفرقان آية ٦٥ (٢) مر في ٧ | ٥٠٥ و ٩ | ٥٠٥

﴿ج ١٠ م ١٢ من التبيان﴾

الحقوق اللازمة والأمور الواجبة .

وقوله ( أم عندما الغيب فهم يكتبون ) معناه هل عندما لم يختصوا به لا يعلمه غيرهم ، فهم يكتبونه ويتوارثونه بصحة ما يدعونه فينبغي ان يبرزوه .

ثم قال النبي ﷺ ( فاصبر لحكم ربك ) الذي حكم عليك بالصبر وأمتهم إلى وقت آجالهم ( ولا تكن كصاحب الحوت ) يعني ولا تكن في استعجال عقابهم مثل يونس حين طلب من الله تقديم عقاب قومه وإهلاكهم ، ولا تخرج من بين ظهرائي قومك قبل ان يأذن الله لك في ذلك كما فعل يونس ( إذ نادى وهو مكظوم ) قال ابن عباس ومجاهد: معناه مغموم ، كأن الغم قد حبسه عن الانبساط في أمره ، والمكظوم المحبوس عن التصرف في الأمور ، ومنه كظمت رأس القربة إذا شددت رأسها ، وكظم غيظه إذا حبسه بقطعه عما يدعو إليه . وقال قتادة : لا تكن مثله في العجلة والمغاضبة ، حتى نادى يونس وهو ممنوع بقطعه عن شفاء غيظه ، والذي نادى به ( لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ) فجعله الله من الصالحين ، بما بين لعباده من صلاحه ، ويجوز بما لطف له حتى صلح في كل ما أمره الله به . وفي الكلام حذف ، وتقديره : ولا تكن كصاحب الحوت في استعجاله الخروج من بين قومه انتظاراً لنزول العذاب بهم ، فلما رفع الله عنهم العذاب مضى على وجهه ، فمات به على ذلك وحبه في بطن الحوت ، فاجأ إلى الله تعالى . وقوله ( إذ نادى ) متعلق بتقدير : إذ ذكر يا محمد حاله إذ نادى . ولا يجوز ان يكون متعلقاً بقوله ( ولا تكن كصاحب الحوت ) حين نادى ، لان الله لا ينهى نبيه أن يقول مثل ما قال يونس من الدعاء .

وقوله ( لولا ان تداركه نعمة من ربه ) معناه لولا أن الله رحم يونس ولحقته

نعمة من جهته ( لنبتد بالعراء ) أي لطرح بالصحراء الواسعة ( وهو مذموم ) قالوا

هي الأرض العارية من النبات والأبنية وكل حال سآرة . وقال الفراء : الفضاء من الأرض العاري ، قال الشاعر وهو قيس بن جعدة :

ورفعت رجلاً لا أخاف عثارها      ونبتت بالبلد العراء ثيابي (١)

وقوله ﴿ وهو مذوم ﴾ قال ابن عباس : وهو ملیم أي أتى بما يلام عليه ، ولكن الله تعالى تداركه برحمته من عنده ، فطرح بالعراء وهو غير مذوم . وقوله ﴿ فاجتبه ربه فجعله من الصالحين ﴾ . معناه اختار الله برساً فجعله من جملة الصالحين المطيعين لله التاركين لمعاصيه .

وقوله ﴿ وإن يكاد الذين كفروا ﴾ قال النحويون : ( إن ) هذه المخففة عن الثقيلة ، لانها لو كانت للشرط لجزم ( يكاد ) وتقديره ، وإن يكاد الذين كفروا أي قارب الذين كفروا ﴿ ليزلقونك بأبصارهم ﴾ أي يرمون بك عند نظرهم غيظاً عليك قال الشاعر :

يتلاحظون إذا التقوا في محفل      نظراً يزيل مواقع الاقدام (٢)

ويكاد بصره بمحبة نظره . وقيل كان الرجل إذا أراد ان يصيب صاحبه بالعين نجويع ثلاثة أيام ثم نظره فيصرعه بذلك ، والمفسرون كلهم على ان المراد بازلاقهم له بأبصارهم من الاصابة بالعين . وقال الجبائي منكرًا لذلك : إن هذا ليس بصحيح ، لان هذا من نظر العداوة وذلك عندم من نظر المحبة على أن إصابة العين ليس بصحيح . قال الرماني : وهذا الذي ذكره ليس بصحيح ، لانه لا يمتنع أن يكون الله تعالى أجرى العادة بصحة ذلك لضرب من المصلحة ، فلا وجه للامتناع من ذلك ، وعليه اجماع المفسرين ، وهو المعروف بين العنلاء والمسلمين وغيرهم ، فينبغي ان يكون مجوزاً . وروي أن اسماء بنت عميس قالت : يا رسول الله ﷺ

(١) هـ مرفي ٨ / ٥٣٠ (٢) القرطبي ١٨ / ٢٥٦ وهو مروي مع اختلاف -

إن بني جعفر يصيدهم العين ، فاسترقى لهم ، قال : نعم ، فلو كان شيء سابق القدر سبقة العين .

وقيل : إنهم كانوا يقولون ما اظهر حججه ، وما افصح كلامه ، وما ابلغ خطابه ، يريدون بذلك ان يعينوه به ، قل البلخي : المعنى إنهم كانوا ينظرون اليه نظر عداوة وتوعد ، ونظر من بهم به ، كما يقول القائل : يكاد يصرعني بشدة نظره قال الشاعر :

يتعارضون إذا التقوا في موطن  
نظراً يزيل مواضع الاقدام (١)  
أي ينظر بعضهم إلى بعض نظراً شديداً بالبغضاء والعداوة ، ونظر يزيل  
الاقدام عن مواضعها أي يكاد يزيل .

وقوله ﴿ لما سمعوا الذكر ﴾ يعني القرآن ﴿ ويقولون ﴾ مع ذلك ﴿ إنه لمجنون ﴾  
قد غلب على عقله ، قالوا ذلك فيه مع علمهم بوقارة عقله تكذباً عليه ومعاندة له ،  
فقال الله تعالى ردأ عليهم ﴿ وما هو ﴾ أي ليس هذا القرآن ﴿ إلا ذكر للعالمين ﴾  
أي شرف إلى ان تقوم الساعة .

(١) مر في الصفحة التي قبلها . وقد روي في غير هذا الكتاب مع هذا

الاختلاف في الكلمات

## ٦٩ - سورة الحاقة :

مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرها وهي اثنتان وخمسون آية  
في الكوفي والمدنيين . واحد وخمسون في البصري .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَاقَّةُ ﴾ (١) مَا الْحَاقَّةُ (٢) وَمَا أَذْرِيكَ مَا الْحَاقَّةُ (٣) كَذَّبَتْ  
ثَمُودٌ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ (٤) فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ (٥) وَأَمَّا عَادٌ  
فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ (٦) سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ  
أَيَّامٍ مُّحْسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعِجَازٌ نَخْلٌ خَآوِيَةٌ (٧)  
فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ (٨) وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ  
بِالْخَاطِئَةِ (٩) فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً (١٠) عَشْرَ آيَاتٍ

قرأ أهل البصرة والكسائي ﴿ ومن قبله ﴾ بكسر القاف . الباقيون بفتحها .

قال ابن عباس وقتادة والضحاك وابن زيد وغيرهم : إن الحاقة اسم من أسماء القيامة  
وسميت بذلك لأنها الساعة التي يحق فيها الجزاء على الأعمال : الضلال والهدى .  
وقال الفراء : تقول العرب الحققة متى هربت والحققة والحاقة ، كل ذلك بمعنى واحد .  
والعامل في ( الحاقة ) أحد شيئين :



أحدهما - الابتداء ، والخبر ﴿ ما الحاقة ﴾ كأنه قال : الحاقة أى شيء . هي .  
الثاني - أن يكون خبر ابتداء محذوف ، كأنه قيل هذه الحاقة ، ثم قيل أى شيء . الحاقة ، تفخيماً لسانها ، وتقديره هذه سورة الحاقة وقوله ﴿ ما أدراك ما الحاقة ﴾ قال سفيان : يقال للمعلوم ما أدراك ، ولما ليس بمعلوم : وما يدريك فى جميع القرآن . وإنما قال لمن يعلمها : ما أدراك لأنه إنما يعلمها بالصفة ، فعلى ذلك قال تفخيماً لسانها أى كأنك لست تعلمها إذا لم تعانها وترى ما فيها من الأحوال .

وقوله ﴿ كذبت ثمود وعاد بالقارعة ﴾ اخبار من الله تعالى أن ثمود - وهم قوم صالح - وعاداً - وهم قوم هود - كذبوا بيوم القيامة فأفكروا البعث والنشور والثواب والعقاب . قال ابن عباس وقتادة : القارعة إسم من أسماء القيامة ، وسميت القارعة ، لأنها تفرع قلوب العباد بالخفاة إلى أن يصير المؤمنون إلى الأمن . وإنما حسن أن يوضع القارعة موضع الكنية لتذكر بهذه الصفة الهائلة بعد ذكرها بأنها الحاقة ، وإلا كان يكتفى أن يقول : كذبت ثمود وعاد بها . وقوله الحاقة ، والطامة (١) والصاخة (٢) ، أسماء يوم القيامة . والوقف على الحاقة حسن وأتم منه ﴿ ما الحاقة ﴾ و ﴿ ما أدراك ﴾ كل ما فى القرآن بلفظ الماضي ، فقد أدركه ﷺ ، وما كان بلفظ يدرى به ، فلم يعلمه ، يقال : دريت الشيء . دراية أى علمته ، ودريت الصيد أى ختلته ودرأته دفعته .

ثم أخبر تعالى عن كيفية إهلاكهم ، فقال ﴿ فاما ثمود فأهلكوا بالطاغية ﴾ فالطاغية مصدر مثل العاقبة ، والمعنى فأهلكوا بطغيانهم - فى قول ابن عبيدة - وقيل : معناه أهلكوا بالخصلة المتجاوزة لحال غيرها فى الشدة ، أهلك الله تعالى بها أهل الفساد . وقد مضى فيما تقدم أن الله أهلك ثمود بالصيحة العظيمة التي أصبحوا بها

جائين (١) أى مبتلين هالكين . قال الزجاج : تقديره فأهلكوا بالرجفة الطاغية .  
ثم اخبر تعالى عن كيفية هلاك عاد ، فقال « وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر »  
فالريح عبارة عن الهواء إذا كانت فيها حركة باعتماد ظاهرة فإذا سكن لا يسمى ريحاً  
واشتقاقه من راح يروح روحاً إذا رجع إلى منزله . والصرصر الريح الشديدة الصوت  
بما يسمع لها من الصرير في شدة حركتها ، يقال : صرّ وصرصر ، كأنه مضاعف  
منه فالصرصر الشديد العصفوف المجاوزة لحدّها المعروف وقال قتادة : صرصر باردة  
فكأنه يصطل الاسنان بما يسمع من صوتها لشدة بردها ، ويقال : صرصر وصلصل  
إذا تكرر الصوت ، وهو مضاعف صر وصل - في قول الزجاج - .

وقوله ﴿ عاتية ﴾ قبل عتت تلك الرياح على خزائنها في شدة الهبوب . والعائى  
الخارج الى غلظ الأمر الذى يدعو اليه قسوة القلب ، يقال : عتا يعتو عتواً فهو عات  
والريح عاتية تشبيهاً بحال العائى في الشدة .

وقوله ﴿ سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام ﴾ اخبار منه تعالى انه أهلكتهم  
بهذه الريح في مدة سبع ليال ، وثمانية أيام ، لما في ذلك من الارهاب والتخويف ،  
وما يتعلق به من المصلحة لغيرهم في التكليف .

وقوله ﴿ حسوماً ﴾ أى قاطعة قطع عذاب الاستئصال ، واصله القمع حسم  
طمعه من كذا إذا قطعه ، حسم يحسم حسماً إذا قطع ، وانحسم الشر إذا انقطع .  
وقال عبد الله بن مسعود وابن عباس ومجاهد وقتادة : معنى ﴿ حسوماً ﴾ تباهاً  
متوالية مأخوذاً من حسم الداء بمتابعة الكي عليه ، فكأنه تقاييم الشر عليهم حتى  
استأصلهم . وقيل ﴿ حسوماً ﴾ قطوعاً لم يبق منهم أحد ، ونصب ﴿ حسوماً ﴾ على  
المصدر أى يحسمهم حسوماً .

ثم قال ﴿ فَرَى الْقَوْمُ فِيهَا ﴾ أي تشاهد القوم الملكي في تلك الايام والليالي صرعى مطرحين ﴿ كَأَنَّهُمْ عِجَازٌ نَّحَزَ خَاوِيَةٌ ﴾ أي كأنهم أصول نخل نخرة - في قول قتادة - وقال السدي : الخاوي الفارغ .

وقوله ﴿ فَبَلَ رَأَى لَهْمٌ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴾ أي من نفس باقية ، وقيل : معناه فهل ترى لَهْمٌ من بقاء ، فالباقية بمعنى المصدر مثل العافية والطاغية . ومعناه فهل ترى لَهْمٌ من بقية .

وقوله ﴿ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ ﴾ أي جاء فرعون ومن معه من قومه ، على قراءة من قرأ ﴿ قَبْلَهُ ﴾ بكسر القاف وفتح الباء ، ومن قرأ بفتح القاف وسكون الباء أراد والذين قبله من الكفار ﴿ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ ﴾ يعني وجاء اهل القرى المؤتفكات أي المنقلبات بأهلها - في قول قتادة - وهي قرى قوم لوط ﴿ بِالْخَاطِئَةِ ﴾ أي بالافعال الخاطئة أو بالنفس الخاطئة ، وقيل بالخطئة أي اخطأت الحق إلى الباطل والفساد ﴿ فَمَعَاوَرَسُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَاغْدَمُوا ﴾ الله على كفرهم وعصيانهم ﴿ أَخَذَهُمْ رَابِئَةٌ ﴾ أي زائدة في الشدة من ربا يربو إذا زاد ، وقرأ أبو عمرو ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم ﴿ وَمَنْ قَبْلَهُ ﴾ بكسر القاف وفتح الباء . الباقر بفتح القاف وسكون الباء . وحجة أبي عمرو أن في قراءة أبي (جاء فرعون ومن معه) . وقرأ أبو موسى (ومن تلقاه) . وأراد الباقر أنه جاء فرعون ومن قبل فرعون من الكفار .

قوله تعالى :

إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (١١) لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ (١٢) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ (١٣) وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً (١٤)

فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١٥) وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ (١٦)  
وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (١٧)  
يَوْمَئِذٍ تُعَرِّضُونَ لَأَ تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ (١٨) ثمان آيات

قرأ ﴿ لا يخفى ﴾ بالياء أهل الكوفة ، لان تأنيث ﴿ خافية ﴾ ليس بحقيقي .  
وقد فصل بينها وبين الفعل فاصل . الباقرن بالثاء على لفظ التأنيث . والتقدير لا يخفى  
عليه شيء . منكم نفس خافية .

يقول الله تعالى مخبراً عما فعل بقوم نوح وفرعون وقومه على وجه الامتنان  
على خلقه بما فعل بهم من الهلاك الذي فيه زجر لغيرهم عن الكفر وإرتكاب المعاصي  
﴿ إنا لما طغى الماء ﴾ ومعناه لما تجاوز الماء الحد المعروف في العظم حتى غرقت الأرض  
بمن عليها إلا من شاء الله نجاته ، وذلك في زمن نوح عليه السلام وغرق فرعون وقومه  
بانطباق البحر عليهم ، وقال ابن عباس ومجاهد : معنى طغى الماء كثر ، وغرق الله  
- عز وجل - قوم نوح . وقال قتادة : ارتفع على كل شيء خمس عشرة ذراعاً . وقوله  
﴿ حملناكم في الجارية ﴾ أي حملنا أباكم نوحاً ومن كان معه من ولده المؤمنين في  
السفينة ، فالجارية السفينة التي من شأنها أن تجري على الماء ، ومنه قوله ﴿ وله الجوار  
المنشآت في البحر كاعلام ﴾ (١) والجارية المرأة الشابة تسمى بذلك ، لانها تجري  
فيها ماء الشباب . والحل امساك الشيء بالوضع على غيره ، تقول حملته حملاً ، والحل  
- بفتح الحاء - ما كان في البطن او الشجر - وبكسر الحاء - ما كان على الظهر .

(١) سورة ٥ ، الرحمن آية ٢٤

(ج ١٠ م ١٣ من التبيان)

وجه التذكرة بذلك أن نجاة من فيها وتغريق من سواهم يقتضي أنه من مبدّر مختار وفي أمر لم تجربه عادة ، فيلتبس أنه من فعل الطبيعة . ثم بين تعالى الغرض بما فعله فقال ﴿ لنجعلها ﴾ يعني السفينة ﴿ لكم تذكرة ﴾ تذكرون بها أنعم الله وتشكروا به عليها وتفكرون فيها « وتعيها أذن واعية » أي وتحفظها أذن حافظة ، يقال : وعيت العلم ، وأوعيت المتاع في الوعاء ، ويقال : وعي قلبه العلم بعينه وعياً ، وقال الشاعر إذا لم تكن واعياً حافظاً  
تجمعك للكتب لا ينفع

فمعى « واعية » ممسكة ما يحصل فيها . وقال ابن عباس : حافظة . وقيل قابلة سامعة . وقيل : إنه لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ ( اللهم اجعلها أذن علي ﷺ ) ورواه الطبري بإسناده عن مكحول . ثم قال علي ﷺ ( فما سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً فنسيته ) وروى الحلواني عن ابن كثير « وتعيها » بسكون العين جعله مثل أخذ وتأخذ . الباقيون بكسرها ، لأنه مضارع وعى يعي . واصله يوعي تخذفت الواو لوقوعها بين فتحة وكسرة ، ومعنى الآية تحفظها كل أذن ليكون عظة لمن يأتي بعدهم . روى الطبري بإسناده عن عكرمة عن بريدة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي ﷺ ( يا علي إن الله أمرني أن أدنيك ولا أقصيك وأن أعلك ) وقوله « فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة » فهي النفخة الأولى التي يصعق لها من في السموات ومن في الأرض « وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة » قال : ابن زيد : ضرب بعضها على بعض حتى صارتا غباراً . وقيل : . معناه بسطنا بسطة واحدة ، ومنه الدكان ، ويقال : اندك سنام البعير إذا انفرش في ظهره . وقيل : المعنى حملت الأرض والجبال فصك بعضها على بعض حتى تندك ، وإنما قيل : فدكتا لأنه جعل الجبال جملة والأرض جملة . ومثله « أن السموات والأرض كانتا

رتقاً ، (١) لان السموات جملة واحدة .

ثم قال « فيومئذ » أي يوم تدك السموات والارض وتنفخ النفخة الواحدة « وقعت الواقعة » يعني القيامة وسميت واقعة لشدة وقعها بما ليس لغيرها مثل تلك الشدة .

ثم قال « وانشقت السماء » أي انفرج بعضها عن بعض ، يقال : انشق الشيء ينشق انشقاقاً ، وتشقق تشققاً إذا تفرط واشتق منه كذا اشتقاقاً ، ومنه اشتقاق الصفة من المصدر ، لان معناه وحروفه فيها دون صورته ، فهي مأخوذة منه على هذا الوجه .

وقوله « فهي يومئذ واهية » أي شديدة الضعف بانهتفاض بنيتها ولا ينظر أهول من رؤية السماء في هذه الهياة ، يقال : وهى الشيء يهي وهياً ، فهو واه أي لا يستمسك لضعفه بنقض بنيتها . وقيل : هو تغير السماء بمد صلاحيتها بمنزلة الصوف في الوهي والضعف ، وقيل : السماء مكان الملائكة ، فاذا وهت صارت في نواحيها . وقوله « والملك على أرجائها » فالارجاء النواحي واحداً رجاء ، مقصور وتثنى رجوان بالواو ، والرجا جانب البئر قال الشاعر :

فلأترمي بي الرجوان أني أقل القوم من يعني مكاني (٢)

وهو من رجوت ، لان الجانب يرجى فيه السلامة مع خوف السقوط ، والملائكة ذلك اليوم على جوانب السماء فتنظر ما تؤمر به في اهل النار من السوق اليها ، وفي اهل الجنة من التهمة والتكرمة فيها .

وقوله « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية » يعني فوق الخلائق « يومئذ » يعني يوم القيامة « ثمانية » من الملائكة . وقيل : على أرجائها ، لأن الناس إذا رأوا

جهنم بدروا هارين فتردهم الملائكة - في قول الضحاك - وقال الحسن وقتادة وسفيان  
« على أرجائها ، يعني نواحيها » وقال ابن عباس « يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ  
ثمانية » صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله . وروي في خبر مرفوع عن  
النبي ﷺ أنه يحمل العرش ثمانية أملاك ، وهو قول ابن زيد ، والمعنى في حمل العرش  
ثمانية أملاك . هو الاخبار بأنه عظيم محتاج أن يحمله من كل زاوية ملكان ، لا يفي  
به اعظمه أقل من ذلك ، وبهذا يتصور عظمه في النفس .

وقوله « يومئذ تعرضون » يعني يوم القيامة تعرضون معاشر المكلفين « لا يخفى  
منكم خافية » فروى في خبر مرفوع - ذكره ابن مسعود وقتادة - ان الخلق يعرضون  
ثلاث عرضات اثنتان فيها معاذير وجدال ، والثالثة تطاير الصحف في الايدي فأخذ  
يمينه وأخذ بشماله ، وليس يعرض الله الخلق ليعلم من حالهم ما لم يعلمه بل هو عالم  
بجميع ما كان منهم ، لانه عالم لنفسه لكن ليظهر ذلك لخلقه .

قوله تعالى :

فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ قَرَأُوا كِتَابِيهِ (١٩)  
إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ (٢٠) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٢١) فِي  
جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (٢٢) قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ (٢٣) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا  
أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (٢٤) ست آيات

قال الفراء : نزلت هذه الآية في أبي سلمة بن عبد الأسد ، وكان مؤمناً ،  
وكان أخوه الأسود بن عبد الاسود كافراً ، نزلت فيه الآية التي بعدها .

فسم الله تعالى حال المكلفين يوم القيامة ، فقال « فاما من أوتي » أي اعطي

« كتابه » الذي فيه أعماله « يمينه فيقول هاؤم اقرأوا » قال ابن زيد : يقول المكلف تعالوا اقرأوا « كتابه » ليعلمهم انه ليس فيه إلا الطاعات ، فلا يستحيون أن ينظر فيها غيرهم ، وأهل الحجاز يقولون : ها يارجل . وللأثنين هاؤما ، وللجمع هاءموا ، وللرأة هاء - بهمزة - وليس بعدها ياء ، وللرأتين هاؤما ، وللجماعة هاؤن يا نسوة . وتميم وقيس يقولون : ها يارجل مثل قول أهل الحجاز ، وللأثنين هاءا ، وللثلاثة هاءوا ، وللرأة هائي ، وربما قالوا : هاء يا هذه ، وللثلاثة هان . وبعض العرب يجعل مكان الهمزة كافاً ، فيقول : هاك بغير همزة ، ويؤمر بها ولا ينهي و ( هاء ) بمنزلة خذ وتناول . ووقف الكسائي على « هاؤم » وأبدأ « اقرءوا كتابه » ويقول أيضاً « اني ظننت أني ملاق حسايه » قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : معناه اني علمت ، وإنما حسن هذا فيما يلزم العمل به لتأكد امره بالظن ، كما يلزم بالعلم مع مقاومة الظن للعلم بالقوة في النفس إلا أن العلم معه قوة ينتهي إلى الثقة الثابتة بسكون النفس . والمعنى اني كنت متيقناً في دار الدنيا بأنني ألتقي حسابي يوم القيامة ، وأعلم أني أجازي على الطاعة بالثواب وعلى المعاصي بالعقاب ، وأعمل بما يجب علي من الطاعات واجتناب المعاصي .

ثم اخبر تعالى عن حال من أعطي كتابه يمينه فقال « فهو في عيشة راضية » أي في عيشة مرضية تقول : عاش يعيش عيشاً وعيشة ، وهي الحالة التي تستمر بها الحياة ومنه المعاش الذي يطلب التصرف له بعائد النفع عليه ، وراضية معناه مرضية . ف ( فاعلة ) بمعنى ( مفعولة ) لأنه في معنى ذات رضاء ، كما قيل : لابن وتامر ، أي ذو ابن وذو تمر . قال النابغة :

كليني لهم بأمية ناصب      وليل اقايسه بطي الكواكب (١)



أي ذو نصب ، فكان العيشة أعطيت حتي رضية ، لانها بمنزلة الطالبة كما أن الشهوة بمنزلة الطالبة للمشتهى . وقيل : هو كقولهم : ليل نائم وسركتم وماء دافق ، على وجه المبالغة في الصفة من غير التباس في المعنى : فعلى هذا جاء عيشة راضية ولا يجوز على هذا القياس زيد ضارب بمعنى مضروب لانه يلتبس به .

وقوله « في جنة عالية » أي بستان أجنه الشجر مرتفعة ، فالعلو الجهة المقابلة لجهة السفلى ، والعلو والسفل متضمن بالاضافة . فيكون العلو سفلا إذا أضفته إلى ما فوقه ، ويكون علواً إذا اضيف إلى ما تحته .

وقوله « فطوفها دانية » أي اخذ ثمرها ، فاقطف اخذ الثمرة بسرعة من موضعها من الشجر ، وهو طوفها ، كأنه قال دانية المتناول ، قطف يقطف قطعاً فهو قاطف ، وقطف تقطيفاً . والدنو القرب ، دنأ يدنو دنواً فهو دان ، وتدانيا تدانياً وأحدهما أدنى اليانا من الآخر . وقال قتادة : معناه فطوفها دانية لا يرد أيديهم عن ثمرها بعد ولا شوك .

ثم حكى تعالى ما يقال لهم فانه يقال لهم « كلوا واشربوا هنيئاً بما اسلفتم » وصورته صورة الأمر والمراد به الاباحة ، كما قال « وإذا سئلتم فاصطادوا » (١) وقال قوم : انه أمر على الحقيقة ، لان الله يريد من أهل الجنة الأكل والشرب لما لهم في ذلك من زيادة السرور إذا علموا ذلك . وإنما لا يريد ذلك في الدنيا ، لانه عبث لا فائدة فيه .

وقوله « هنيئاً » معناه مريئاً ليس فيه ما يؤدي ، فليس يحتاج فيه الى اخراج فضل لغائط ولا بول .

وقوله « بما اسلفتم » أي جزاء على ما عملتموه من الطاعة « في الايام الخالية »

أي الماضية في دار التكليف .

قوله تعالى :

﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ (٢٥) وَلَمْ أَذْرَ مَا حَسَابِيهِ (٢٦) يَا لَيْتَنِي كُنْتُ الْقَاضِيَةَ (٢٧) مَا أَغْنِي عَنِّي مَالِيهِ (٢٨) هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ (٢٩) خُذُوهُ فَغُلُّوهُ (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢) إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ (٣٣) وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ (٣٤) فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُمْنًا حَمِيمٌ (٣٥) وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ (٣٦) لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِؤُنَ (٣٧) ثلاث عشرة آية .

لما حكى الله تعالى قصة أهل الجنة وشرح أحوالهم ، حكى - هنا - قصة أهل النار وشرح أحوالهم ، فقال « وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ » يعني من أعطي كتابه الذي فيه أعماله مثبتة « بِشِمَالِهِ » وإنما يعطي الله هؤلاء كتبهم بشمالهم ، لانه جعل ذلك إيمارة لللائكة والخلائق على أن صاحبه من أهل النار ، فهو إذا اعطي كتابه في شماله يقول عند ذلك متمنياً متحسراً على ما فرط « يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ ..... » أي ليتني لم اعط هذا الكتاب ، والتمني هو قول القائل لما كان : ليته لم يكن ، ولما لم يكن : ليته كان ، فهو من صفات الكلام . وقال قوم : هو معنى في النفس فهو هؤلاء الذين يعطون كتبهم بشمالهم يتمنون أن لم يعطوا كتبهم أصلاً ، ولم يعلموا

مالهم وما عليهم ، لان اعمالهم كلها معاصي ، وهم يستحقون العقاب لا غير فلذلك يتمنون أن لا يعرفوا حسابهم ، ، الحساب اخراج الكثير مما تضمن معنى العدة ، وهو محتمل الزيادة والنقصان . والتمني في قول الكفار معناه التحسر والتندم وإن خرج مخرج التمني .

ثم حكى تعالى أنهم اعظم ما دفعوا اليه من العقاب والاهوال ينتدمون ويتحسرون ويتمنون أن لو كانت القاضية بدلا مما هم فيه . قال الفراء : معناه ليت الموتة الأولى التي متناها لم نجى بعدها . والقاضية الفاصلة بالامانة ، يقال : قضى فلان إذا مات ، واصله فصل الأمر ، ومنه قضية الحاكم ، وجمعها قضايا ، ومنه قضاه الله وهو لا يخبر بأنه يكون على القطع ، والهاء في « باليتها » كناية عن الحالة التي عرّف بها وقبل كناية عن الموت . قال قتادة : يعني الموت ولم يكن عنده في الدنيا شيء اكره منه .

ثم حكى انه يقول « ما أشنى غني ماليه » ومعناه ما كفاني في صرف المكروه ولا صرف غني شيئاً من عقاب الله تعالى يقال : أغنى يغني غنى واغناء ، قال ابن زيد : معناه ما نفعتني ملكي الذي كان لي في الدنيا .

وقوله « هلك غني سلطانيه » قال ابن عباس ومجاهد والضحاك : هلك غني حجي . وقال الحسن : قد جعل الله لكل إنسان سلطاناً على نفسه ودينه وعيشه . وقال قوم : معناه هلك غني تسلطي وأمرى ونهيي في دار الدنيا على ما كنت مسلطاً عليه لا أمر لي ولا نهي ، فالهلاك ذهاب الشيء بحيث لا يقع عليه احساس ، هلك يهلك هلو كاً ، فهو هالك ، قال الزجاج : والوجه أن يوقف على هذه الهآت ، ولا توصل ، لانها ادخلت للوقف ، وقد حذفها قوم . وفي ذلك مخالفة المصحف ، فلا احب حذفها . قال : ولا احب ان اصل وأثبت الهاء ، فان هذه رؤس الآي فالوجه

انوقف عندها . وكذلك قوله « وما ادراك ما هي » وقد وصل بلا هاء الكسائي .  
الباقون بالهاء في الحاليين .

ثم حكى ما يقول الله تعالى للملائكة وبأمرهم به ، فانه يقول لهم « خذوه »  
يعني الكافر الذي أعطي كتابه بشماله « فغلوه » أى اوثقوه بالغل ، وهو أن يشد  
احدى يديه او رجله إلى عنقه بحزامه « ثم الجحيم صلوه » فالجحيم هي النار الغليظة  
لأن النار قد تكون ضعيفة كنار السراج ونار القدح ، وقد تكون قوية كنار الحريق  
فلا يقال لنار السراج : جحيم ، وهو اسم علم على نار جهنم التي أعدها الله للكفار  
والعصاة ، والتصلية إلزام النار ، ومنه الاصطلاح وهو القعود عند النار للدفا ، واصله  
لزوم الأمر ، فنه المصلي الذي في أثر السابق ومنه قول الشاعر :

وصلى على دنها وارتمس (١)

أي لزم الدعاء لها . وقوله « ثم في سلسلة ذرعا سبعون ذراعا فاسلكوه »  
تقديره : ثم اسلكوه في سلسلة طولها سبعون ذراعاً فاسلكوه فيها ، فالسلسلة حلق  
منتظمة كل واحدة منها في الأخرى ، ومنه يقال : سلسل كلامه إذا عقده شيئاً  
بعد شيء ، وتسلسل إذا استمر شيئاً قبل شيء على الولاة والانتظام . والذرع اخذ  
قدر الذراع مرة او أكثر ، ذرع الرجل الثوب يذرعه ذراعاً ، فهو ذراع ، والثوب  
مذروع ، مأخوذ من الذراع وهو العضو الذي يكون في طرف الكف من الانسان .  
وقيل : اسلكوه في السلسلة ، لأنه يأخذ عنقه فيها ، ثم يجر بها . وقال الضحك:  
إنها تدخل في فيه وتخرج من دبره . وقيل : المعنى ثم اسلك السلسلة فيه فقلب كما  
يقال : ادخلت القلنسوة في رأسي ، وإنما أدخل رأسه فيها ، وكما قال الاعشى :

(١) مر تخريجه في ٢ / ٢١

﴿ ج ١٠ م ١٤ من التبيان ﴾

[ غضوب من السوط زيافة ] إذا ما أرتدى بالسراة الاكم (١)  
 وإنما السراة ترتدي بالاكم ، ولكنه قلب ، فهو يجري مجرى التقديم والتأخير  
 اتساعاً في اللغة من غير اخلال بالمعنى . ويقولون أيضاً : ادخلت الخاتم في يدي ،  
 والخف في رجلي ، وإنما تدخل اليد والرجل في الخاتم والخف ، فقلب .  
 ثم بين تعالى لم فعل به ذلك ؟ وعلى أي شيء . استحقته ، فقال « إنه كان  
 لا يؤمن بالله » أى لم يكن بوحده الله في دار التكليف ولم يصدق بالله « العظيم » في  
 صفاته التي لا يشاركه فيها غيره « ولا يحض على طعام المسكين » أى لا يبحث على  
 ذلك مما يجب عليه من الزكاة والكفارات والندور .

ثم قال تعالى « فليس له » يعني للكافر « اليوم ههنا » يعني يوم القيامة « حميم »  
 وهو القريب الذي يحمي لفضب صاحبه « ولا طعام الا من غسلين » يعني من  
 صديد أهل النار وما يجري منهم ، فالطعام هو ما هيء للأكل ، فلذلك لا يسمى  
 التراب طعاماً للإنسان ، والخشب طعام الأرضة ، وليس من طعام أكثر الحيوان .  
 فلما هيء الصديد لأكل أهل النار كان ذلك طعاماً لهم . والغسلين هو الصديد الذي  
 يتغسل بسيلانه من ابدان أهل النار . ووزنه (فعلين) من الغسل . وقال ابن عباس :  
 هو صديد أهل النار . وقيل : أهل النار طبقات منهم من طعامه الضريع ، ومنهم من  
 طعامه الغسلين ، لانه قال في موضع آخر « ليس لهم طعام الا من ضريع » (٢) وقال  
 قطرب : يجوز أن يكون الضريع هو الغسلين ، فمهر عنه بعبارتين ، وقال قوم :  
 يجوز ان يكون المراد ليس لهم طعام إلا من ضريع ولا شراب الا من غسلين ، فسماه  
 طعاماً كما قال الشاعر :

(١) ديوانه ( دار بيروت ) ١٩٧

(٢) سورة ٨٨ الناشية آية ٦

عافتها بتنا وماء بارداً (١)

ثم قال تعالى « لا يأكله » أي لا يأكل هذا الغسلين « إلا الخاطئون » وهم الجائر عن طريق الحق عامدين ، والفرق بين الخاطيء والخطيء أن الخطيء قد يكون من غير تعمد لما وقع به ، من ترك إصابة المطلوب ، وخطيء بخطيء خطأ فهو خاطيء قال امرؤ القيس :

يا لهف نفسي إذ خطئ كاهلاً      القائلين الملك الحلالاً (٢)

فهؤلاء الكفار قد جاوروا من طريق الحق وضلوا عن الصراط المستقيم وتبعوا الضلال في الدين .

قوله تعالى :

﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ (٣٨) وَمَا لَا تُبْصِرُونَ (٣٩) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٤٠) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ (٤١) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ (٤٢) تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٤٣) وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ (٤٧) وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ (٤٨) وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ (٤٩) وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ (٥٠) وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ (٥١) ﴾

(١) مر في ١ / ٦٥ و ٣ / ٥٦ و ٥ / ٤٦٩ وعجزه : حتى شئت هالة عيناها

(٢) ديوانه ١٧٦ والاسان ( حال )

فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٥٢) خمس عشرة آية .

قرأ « قلي لا ما يؤمنون ، ويذكرون » بالياء فيهما مكي شامي ويعقوب ،  
وسهل على الخبر عن الكفار . الباقيون بالناء على الخطاب لهم أي قل لهم .

وقيل في قوله « فلا أقسم » ثلاثة اقوال :

احدها - قل اقراء : انه رد الكلام قائل ، فكأنه قل : ليس الأمر على  
ما يقال أقسم إنه « لقول رسول كريم » .

والثاني - قال قوم ( لا ) صلة مؤكدة وتقديره فأقسم .

الثالث - قال قوم : إنها نفي للقسم ، ومعناه لا يحتاج إلى القسم لوضوح الحق  
في أنه « لقول رسول كريم » وفي هذا الوجه يقع جوابه كجواب غيره من القسم .  
وقيل : هو كقول القائل : لا والله لأفعل ذاك ، ولا والله لأفعلن ذاك . وقال قتادة :  
أقسم تعالى بالاشياء كلها ما يرى وما لا يرى ، وقال الجبائي : إنما أراد إنه لا يقسم  
بالاشياء المخلوقات ما يرى وما لا يرى ، وإنما يقسم بربها ، لأن القسم لا يجوز إلا  
بالله . وقوله « إنه لقول رسول كريم » جواب القسم ، قال الجبائي : هو قول الله  
على الحقيقة ، وإنما الملك وجبرائيل والرسول يحكون ذلك ، وإنما أسنده إليهم  
من حيث أن ما يسمع منهم كلامهم ولما كان حكاية كلام الله قيل : هو كلام الله  
على الحقيقة في العرف ، وقرئ : إنه من قول رسول كريم » جواب القسم . وقال  
الحسن : فالرسول الكريم محمد ﷺ الذي أتى بهذا القرآن . وقال غيره : هو  
جبرائيل عليه السلام والاول اظهر ، والكريم الخلق بالخير الواسع من قبله ، يقال : كرم  
بكرم كرمًا فهو كريم ، وضده لؤم يلؤم لؤمًا ، فهو أثيم .

ولما أقسم تعالى أن هذا القرآن هو قول رسول كريم نفي بعده أن يكون

قول شاعر فقال : وما هو بقول شاعر « فاشاعر هو المبتدىء بإنشاء الشعر ، ولا يكون حاكي الشعر شاعراً ، كما يكون حاكي الكلام متكلماً ، لأنه يحكي شعراً انشأه غيره ، وإيمانزله الله تعالى نبيه عن الشعر ومنعه منه ، لأن الغالب من حال الشاعر أنه يدعو إلى الهوى ، والرسول يأتي بالحكمة التي به هو إليها العقل للحاجة إلى العمل عليها والاهتداء بها ، مع أنه بين أن القرآن صنف من الكلام خارج عن الأنواع المعتادة ، وذلك أدل على إعجازه لبعده عما جرت به العادة في تأليف الكلام . قال قتادة : طهر الله نبيه من الشعر والكهانة وعصمه منهما .

وقوله تعالى « قليلا ما تؤمنون » معناه قليلا بما ذكرناه إيمانكم (وما) مصدرية وقال قوم (ما) صلة ، وتقديره قليلا تؤمنون بما ذكرناه أي لستم تؤمنون به .

وقوله « ولا يقول كاهن » فالكاهن هو الذي يسجد في كلامه على ضرب من التكلف لتشاكل المقاطع ، وهو ضد ما توجه به الحكمة في الكلام ، لأنها تقتضي أن يتبع اللفظ المعنى ، لأنه إنما يحتاج إلى الكلام للبيان به عن المعنى ، وإنما البلاغة في الفواصل التي يتبع اللفظ فيها المعنى ، فتشاكل المقاطع على ثلاثة أضرب : فواصل بلاغة ، وسجع كهانة ، وفواف تتبع الزنة ، والكاهن الذي يزعم أن له خدمة من الجن تأتيه بضرب من الوحي . وقوله « قليلا ما تذكرون » أي تتفكرون قليلا فيما ذكرناه ، فلذلك لا تعلمون صحة ما قلناه ، ولو انعمتم النظر لعلمتم صحته .

ثم قال « تنزيل من رب العالمين » أي هو تنزيل نزل الله رب العالمين على رسوله .

وقوله « ولو تقول علينا بعض الأقاويل » اخبار من الله تعالى على وجه القسم أن هذا الرسول الذي حكى بأن القرآن نزل عليه من عند الله وهو محمد ﷺ لو تقول على الله في بعض كلامه ، ومعناه لو كذب علينا في بعض ما لم يؤمر به ،



فالتقول تكلف القول من غير رجوع إلى حق ، والتقول والتكذب والتزيد بمعنى واحد  
« لأخذنا منه باليمين » جواب القسم ، ومعناه أحد وجهين :

أحدهما - لأخذنا بيده التي هي اليمين على وجه الازلال ، كما يقول السلطان  
يا غلام خذ بيده فانه على وجه الالهانة ، قال الحسن : معناه لقطعنا يده اليمين .  
والثاني - لأخذنا منه بالقوة كما قال الشاعر :

إذا ما راية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمين (١)

وقوله « لقطعنا منه الوتين » قال ابن عباس وسعيد بن جبیر : الوتين نياط  
القلب . وقال مجاهد وقتادة والضحاك : هو عرق في القلب متصل بالظهر إذا قطع  
مات الانسان ، قال الشماخ بن ضرار الثعلبي :

إذا بلغتني وحملت رحلي عرابة فأشر في ندم الوتين (٢)

وقوله « فما منكم من أحد عنه حاجزين » معناه ليس أحد يمنع غيره من  
عقاب الله بأن يكون حائلاً بينه وبينه ، فالحاجز هو الحائل بين الشيئين . وإنما قال  
« حاجزين » بلفظ الجمع ، لأن ( أحداً ) يراد به الجمع وإن كان بصيغة الواحد .  
ثم قال « وانه التذكرة المتقين » قسم من الله تعالى أن هذا القرآن تذكرة وعظة  
للمتقين ، وهو قول قتادة ، وإنما اضاف إلى المتقين ، لانهم المنتفعون به ، فالتذكرة  
العلامة التي يذكر بها المعنى ، ذكره تذكرة ، فهو مذكر ، كقوله جزاء تجزية وجزاء  
تجزية ، فالمتقى بتذكر القرآن بأن يعمل عليه في أمر دينه في اعتقاد أو عمل به فيتميز  
الجانز مما لا يجوز ، والواجب مما ليس بواجب ، والصحيح مما لا يصح .

وقوله « وإنا لنعلم أن منكم مكذبين » عطف على جواب القسم ، ومعناه

(١) مر في ٨ | ٥٢ و ٩ | ٤٦ وقائله الشماخ

(٢) مجاز القرآن ٢ | ٢٦٨ والطبري ٢٩ | ٣٧

التحذير من التكذيب بالحق وأنه ينبغي أن يتذكر أن الله تعالى يعلمه ويجازي عليه .  
وقوله « وانه لحسرة على الكافرين » معناه إن هذا القرآن حسرة على الكافرين  
يوم القيامة حيث لم يعملوا به في الدنيا ، فالحسرة الغم من أجل ما انحسر وقته كيف  
فات العمل الذي كان ينبغي فيه أن يفعل ، فيحسر السرور عن النفس إلى الغم  
بأنحساره . وقيل : إن التكذيب به حسرة على الكافرين .

ثم أقسم تعالى فقال « وانه » يعني القرآن الذي أنزله والخبار بما أخبر  
به وذكره « لحق اليقين » ومعناه الحق اليقين ، وإنما اضافته إلى نفسه ، والحق هو  
اليقين ، كما قيل مسجد الجامع ودار الآخرة وبارحة الاولى ويوم الخميس وما شبه  
ذلك ، فيضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلف لفظه كما اختلف الحق واليقين . والحق  
هو الذي معتقده على ما اعتقده ، واليقين هو الذي لا شبهة فيه .

ثم قال لنبيه « فسيح » يا محمد والمراد به جميع المكلفين ومعناه نزه الله تعالى  
« باسم ربك العظيم » ومعناه نزهه عما لا يجوز عليه من صفات خلقه و ( العظيم )  
هو الجليل الذي يصغر شأن غيره في شأنه بما يستحق من أوصافه . وروي انه لما  
نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ : اجعلوها في ركوعكم .

## ٧٠ - سورة المعارج :

مكية في قول ابن عباس والفتحاك وغيرها وهي أربع واربعون آية بلا خلاف .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (١) لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ (٢) مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ (٣) تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (٤) فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا (٥) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا (٦) وَنَرَاهُ قَرِيبًا (٧) يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ (٨) وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ (٩) وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا (١٠) عَشْرَ آيَةٍ ۝

أَسْأَلُ الْمَلِيَّةَ وَالشَّامَ (سأل) بغير همز وهو يحتمل أمرين :

أولهما : سأل من سبيل تقول : سأل يسيل سيلافهو سائل ، وسأبل واد في جهنم ، كما قال (اعود رب الفلق) والفلق جب في جهنم . واجمعوا على همزة (سائل) لانه ولو كان من (سأل) بغير همز ، فالياء تبدل همزة إذا وقعت بعد الالف مثل البائع والسائر من (باع ، وسار) .

والثاني - بمعنى سأل بالهمزة ، لانها لغة يقولون سالت أسال ، وهما يتسالان

قال الشاعر:

سالت هذيل رسول الله فاحشة ضلت هذيل بما سالت ولم تصب (١)  
فهي لغة أخرى ، وليست مخففة من الهمزة الباقون بالهمز من السؤال  
الذي هو الطلب . وقرأ الكسائي وحده ( يمرج ) بالياء ، لان تأنيث الملائكة ليس  
بحقيقي ، الباقون - بالتاء . وقرأ ابن كثير - في رواية البرقي - وعاصم في رواية  
البرجي عن أبي بكر ( ولا يسأل ) بضم الياء . الباقون بفتح الياء اسندوا السؤال  
إلى الحميم .

حكى الله تعالى انه ( سأل سائل بعذاب واقع ) قال الفراء : الداعي بالعذاب  
هو النضر بن كادة أسر يوم بدر وقتل صبراً ، هو وعقبة بن أبي معيط . وقال :  
تقديره سأل سائل بعذاب ( واقع للكافرين ) قال ابن : خالويه قال النحويون :  
إن الباء بمعنى ( عن ) وتقديره : سأل سائل عن عذاب واقع وانشد :

دع المعمر لا تسأل بمصرع - واسأل بمصقله البكري ما فعلاً (٢)

أي لا تسأل عن مصرعه ، وهذا الذي سأل العذاب الواقع إنما تجاسر عليه  
لما كذب بالحق ليوهم أنه ليس فيه ضرر ، ولم يعلم أنه لازم له من الله . وقال مجاهد :  
سؤاله في قوله ( اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من  
السماء ) (٣) وقال الحسن : سأل المشركون ، فقالوا : لمن هذا العذاب الذي يذكره  
محمد ؟ فجاء جوابهم بأنه ( للكافرين ليس له دافع ) وقيل : معناه دعا داع بعذاب  
للكافرين ، وذلك الداعي هو النبي ﷺ ، واللام في قوله ( للكافرين ) قيل في

(١) تفسير القرطبي ١٨ / ٢٨٠ (٢) قائله الاخطل اللسان (صقل)

(٣) سورة ٨ الانفال آية ٣٢

معناها قولان :

أحدهما - إنها بمعنى ( على ) وتقديره سأل سائل بعذاب واقع على الكافرين ،  
ذهب إليه الضحاك .

والثاني - إنها بمعنى ( عن ) أي ليس له دافع عن الكافرين ، وإنما ذكر  
وعيد الكافر - هنا - مع ذكره في غير هذا الموضع ، لأن فيه معنى الجواب لمن  
سأل العذاب الواقع ، فقيل له : ليس لعذاب الكافرين دافع ، فاعمل على هذا ، وتقدم  
نظيره وتأخر ، والدافع هو الصارف للشيء عن غيره . باعتماد يزيله ، عنه دفعه عن  
كذا يدفعه دفعاً ، فهو دافع وذاك مدفوع .

وقوله ﴿ من الله ذي المعارج ﴾ يعني مصاعد الملائكة . وقيل : معناه ذي  
الفواضل المالية ، فيكون وصفاً لله تعالى ، وتقديره من الله ذي المعالي التي هي  
الدرجات التي يعطيها أوليائه من الانبياء والمؤمنين في الجنة ، لأنه يعطيهم درجات  
رفيعة ومنازل شريفة ، والمعارج مواضع العروج ، واحدها معرج ، عرج يعرج عروجا  
والعروج الصعود مرتبة بعد مرتبة ، ومنه الأعرج لارتفاع إحدى رجله عن الأخرى  
وقال قتادة : معنى ذي المعارج ذي الفواضل والنعم ، لأنها على مراتب . وقال  
مجاهد : هي معارج السماء . وقيل : هي معالي الدرجات التي يعطيها الله تعالى أوليائه  
في الجنة . وقال الحسن : معناه ذي المراقي إلى السماء . والذي اقتضى ذكر المعارج  
البيان عن العقاب الذي يجب أن يخافه ، على خلاف هذا الجاهل الذي سأل العذاب  
الواقع على من كفر نعمته .

وقوله ﴿ تعرج الملائكة ﴾ معناه تصعد الملائكة ﴿ والروح ﴾ أي يصعد الروح  
أيضاً معهم ﴿ إليه ﴾ والمعنى تعرج الملائكة والروح الذي هو جبرائيل إلى الموضع الذي  
يعطيهم الله فيه الثواب في الآخرة ﴿ في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ﴾ لعلوا

درجاتهم ، وإنما قال (إليه) لانه هناك يعطيهم الثواب ، كما قال في قصة إبراهيم (إني ذاهب إلى ربي) (١) أي الموضع الذي وعدني ربي ، وكذلك الموضع الذي وعدهم الله بالثواب فيه . وقيل : تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره من عروج غيرهم خمسين ألف سنة ، وذلك من اسفل الأرضين السبع إلى فوق السماوات السبع - ذكره مجاهد - وقوله ( يدبر الامر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ) (٢) فهو لما بين السماء الدنيا والأرض في الصعود والنزول ألف سنة : خمسمائة صعوداً وخمسمائة نزولاً - ذكره مجاهد - أيضاً . وقيل : المعنى ان يوم القيامة يفعل فيه من الامور ما لو فعل في الدنيا كان مقداره خمسين ألف سنة . وقال قوم : المعنى إنه من شدته وهو له وعظم العذاب فيه على الكافرين كأنه خمسون ألف سنة ، كما يقول القائل : ما يومنا إلا شهر أي في شدته ، وعلى هذا قول امرء القيس :

ألا ايها الليل الطويل ألا انجل      بصبح وما الا صباح منك بأمثل

ويا لك من ليل كأن نجومه      بكل مغار الفتل شدت يذبل (٣)

ويؤكد هذا ما روي عن النبي ﷺ أنه لما نزلت هذه الآية قيل له ما أطول هذا اليوم ؟ فقال رسول الله ﷺ ( والذي بعثني بالحق نبياً إنه ليخف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلحها في الدنيا ) وقال الضحاك وفتادة : هو يوم القيامة . وقال الزجاج : يجوز أن يكون ( يوماً ) من صلاة ( واقع ) فيكون للمعنى سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وذلك العذاب يقع يوم القيامة . وقال الحسن : تعرج الملائكة بأعمال بني آدم في الغمام ، كما قال

(١) سورة ٣٧ ص آية ٩٩ (٢) سورة ٣٢ ألم السجدة آية ٥

(٣) ديوانه ١٥٢

﴿ ويوم تشقق السماء بالغمام ﴾ (١) وقال الزجاج : معناه يوماً ، لأن الملائكة تعرجه في مقدار يوم واحد . ثم أمر نبيه فقال ﴿ فاصبر صبراً جميلاً ﴾ أي لا شكوى فيه على ما تقاسيه من أذى قومك ، وتكذيبهم إياك فيما تخبر به من أمر الآخرة . قال الزجاج : ذلك قبل أن يؤمر بالقتال .

وقوله تعالى ﴿ إنهم يروونه بعيداً ونراه قريباً ﴾ اخبار من الله تعالى أنه يعلم مجي يوم القيامة وحلول العقاب بالكفار قريباً ، ويراه أي يظنه الكفار بعيداً ، لأنهم لا يستقدون صحته ، وكل ما هو آت قريب ، وهذا على وجه الإنكار عليهم استبعادهم يوم الجزاء ، وتوهمهم أنه بعيد . وبين أنه تعالى يراه قريباً بما يعلمه من حصوله ، وإنما جاز أن يقال في توهمهم : يروونه لأنهم يتوهمونه ، وهم عند أنفسهم يروونه ، فجاء على مزاج الكلام الذي ينبيء عن المعنى من غير إخلال . وقيل : معنى إنهم يروون العذاب الذي سألوأ عنه بعيداً ، لأنهم لا يؤمنون به ، ونراه قريباً لأن كل ما هو آت قريب .

ثم وصف الله تعالى يوم القيامة فقال ﴿ يوم تكون السماء كالمهل ﴾ قال الزجاج : المهل دردي الزيت ، وقال مجاهد : هو عكر الزيت . وقال قوم : هو الصفر المذاب . وقال قوم : المهل هو الجاري بغلظة وعكرة على رفق : من أمهله إمهالا ، وتمهل تمهلاً ﴿ وتكون الجبال كالعهن ﴾ فالعهن الصوف المنفوش ، وذلك أن الجبال تقطع حتى تصير بهذه الصفة ، كما أن السماء تشقق بالغمام وتكون كالمهل .

وقوله ﴿ ولا يسأل حميم حمياً ﴾ فالحميم القريب النسب إلى صاحبه الذي يحمي لغضبه وأصله القرب قال الشاعر :

أحم الله ذلك من أقاه      أحاد احاد في الشهر الحلال (٢)

وقال مجاهد : لا يسأل حميم حميماً لشغل كل إنسان بنفسه عن غيره . وقال الحسن : لا يسأله أن يحمل عنه من أوزاره لئاسه من ذلك في الآخرة . وقيل ﴿ لا يسأل حميم حميماً ﴾ لانه ﴿ يعرف المجرمون بسيام ﴾ (١) ومن ضم الياء أراد لا يطالب قريب بأن يحضر قريبه كما يفعل أهل الدنيا بأن يؤخذ الحميم بحميمه والجار بجاره ، لأنه لا جور هناك ، ويجوز أن يكون المراد لا يسأل حميم عن حميمه ليعرف شأنه من جهته ، كما يتعرف خبر الصديق من جهة صديقه ، والقريب من قريبه . ثم يحذف الجار ويوصل الفعل إلى المفعول به ، ويقوي ذلك قوله ﴿ يبصرونهم ﴾ أى يبصر الحميم حميمه . والفعل فيه قبل تضعيف العين بصرت به ، كما قال حكاية عن السامري ﴿ بصرت بما لم يبصروا به ﴾ (٢) .

قوله تعالى :

﴿ يُبْصِرُونَهُمْ يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَنِيهِ (١١) وَصَاحِبَتَهُ وَأَخِيهِ (١٢) وَفَصِيلَتَهُ الَّتِي تُؤَيِّدُ (١٣) وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ يُنْجِيهِ (١٤) كَلَّا إِنَّهَا لَكُنْ عَاقِلٌ لِّلشَّوْىِ (١٦) تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى (١٧) وَجَمَعَ قَوْعٌ (١٨) إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعاً (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً (٢٠) وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً (٢١) إِلَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) لِلْسَّائِلِ



## وَالْمَحْرُومُ ﴿٢٥﴾ خمس عشرة آية .

قرأ ﴿ نزاعة ﴾ - بالنصب - حفص عن عاصم على الحال . الباقون بالضم جملوه بدلا من ( لظى ) و ( لظى ) اسم من اسماء جهنم معرفة ، و ( نزاعة ) نكرة فلذلك نصبه حفص على الحال ومن جملة ما بدلا من ( لظى ) وتقديره كلا إنها لظى ، كلا إنها نزاعة للشوى ، وضمف أبو علي نصبه على الحال ، قال : لانه ليس في الكلام ما يعمل في الحال ، ولظى اسم معرفة لا يمكن أن يكون بمعنى التلظى ، فلا يعمل فيه الاعلى وجه ضعيف بأن يقال : مع انها معرفة فعناها بمعنى التلظى . قال والاجود أن ينصب بفعل آخر ، وتقديره أعني نزاعة .

لما وصف الله تعالى القيامة وأهوالها ، واخبر أن الحميم لا يسأل حمياً لشغله بنفسه ، قال ﴿ يبيرونهم ﴾ قال ابن عباس وقتادة : يعرف الكفار بعضهم بعضاً ، ثم يفر بعضهم عن بعض ، وقال مجاهد : يعرفهم المؤمنون ، وقال قوم : يعرف اتباع للضلال رؤسائهم ، وقول ابن عباس أظهر ، لأنه عقيب ذكر الكفار . وقال هو كناية ينبغي أن يرجع اليهم .

وقوله ﴿ يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ بنيه ﴾ أى بمعنى العاصي ، ظلودة مشتركة بين التمنى وبين المحبة تقول : وددت الشيء إذا تمنيته ووددته إذا احببته أود فيها جميعاً ، وصفة ودود من المحبة . وقوله ﴿ لو يفتدى ﴾ ، فالافتداء افتداء الضرر عن الشيء . يدل منه ، فهو لا تمنوا سلامتهم من العذاب النازل بهم باسلام كل كرم عليهم . والفرق بين ( يود لو يفتدى ) و ( يود أن يفتدى ) أن ( لو ) تدل على التمني من جهة أنها لتقدير المعنى ، وليس كذلك ( أن ) لأنها لاستقبال الفعل و ( لو ) للماضي ، فلما كان الاعتماد على تصور المعنى صار في حكم

الواقع ، فلو قال قائل : حسبت أن يقوم زيد ، لما دل على التمني ، ولو قال حسبت لو يقوم زيد لدل على التمني فبان الفرق بينهما .

وقوله ﴿ بينه ﴾ يعني بأولاده الذكور ﴿ وصاحبه ﴾ يعني زوجته ﴿ وإخيه ﴾ يعني ابن أبيه وأمه . ﴿ وفصيلته التي تؤويه ﴾ فالفصيلة هي المنقطعة عن جملة القبيلة برجعها إلى أبوة خاصة ، وهي الجماعة التي ترجع إلى أبوة خاصة عن أبوة عامة ﴿ ومن في الأرض جميعاً ثم ينجيهِ ﴾ أى يتمنى هذا الكافر بأن يتخلص من بمذاب الله بأن يفتدى بهؤلاء كلهم ، فقال الله تعالى ﴿ كلا ﴾ أى ليس ينجيهِ من عقاب الله شيء . وقال الزجاج ﴿ كلا ﴾ ردع وتنبية أى لا ينجيهِ احد من هؤلاء فارتدعوا .

وقوله ﴿ إنها لظى ﴾ فلظى اسم من أسماء جهنم مأخوذ من التوقد ، ومنه قوله ﴿ فأنذرتكم نارا تلظى ﴾ (١) وموضع ( لظى ) رفع ، لأنها خبر ( ان ) و ( نزاعة للشوى ) خبر آخر - على قول من رفع - ومن نصب جعله حالا ، ويجوز أن تكون الماء في ( إنها ) عماداً ، و ( لظى ) ابتداء وخبرها ( نزاعة ) إذا رفع . قال الزجاج : ويجوز أن يكون كقولهم : هذا حلو حامض ، وتقديره النار لظى ، وهي نزاعة أيضاً . ومعنى نزاعة ككثرة النزع وهو اقتلاع عن شدة . والاقتلاع أخذ بشدة اعتماد ، والشوى جلدة الرأس . والشوى الكوارع والاطراف ، والشوى ما عدا المقتل من كل حيوان ، يقال : رمى فأشوى إذا أصاب غير المقتل ، ورمى فأصوى إذا أصاب المقتل ، ومنه الشوى ، لأن النار تأخذ الجلدة والاطراف بالتغير . والشوى الخسيس من المال . وقيل : ان جهنم تنزع جلدة الرأس واطراف البدن ، والشوى جمع شواة قال الأعشى :

قالت قتيبة ماله      قد حلت شيئا شواته (٢)

(١) سورة ٩٢ الليل آية ١٤      (٢) اللسان ( شوا )

وقال ابن عباس : نزاعة للشوى للجلد وأم الراس . وقال ابو صالح : لحم الساق ، وقال قتادة : الهام والاطراف . وقال الفراء : كل ما كان غير مقتل فهو شوى . وقال ابو عمر الدوري : كان الكسائي لا يقف على ( كلا ) في شيء . من القرآن إلا على هذين في هذه السورة . وقال ابن خالويه : أعلم أن في القرآن ثلاثاً وثلاثين موضعاً ( كلا ) فليس في النصف الأول منه شيء ، فمن وقف عليه جملة رد للكلام . ومن لم يقف جملة بمعنى حقاً ، قال الشاعر :

يقان لقد بكيت فقلت كلا وهل تبكي من الطرب الجليد (١)

فاطرب خفة تصيب الانسان لشدة الخوف قال الشاعر :

وأراني طرباً في أثرهم طرب الواله أو كالتخيل (٢)

وقال في السرور :

أطرباً وأنت قنسري والدهربا لانسان دوازي (٣)

يقول أطرباً وأنت شيخ . وقوله تعالى ( تدعو من أدبر وتولى ) قيل في

معناه قولان :

أحدهما - إنه لا يفوت هذه النار كافر ، فكأنها تدعوه فيجيبها كرها .

والثاني - ان يخرج لسان من النار فيتناوله كأنها داعية بأخذها ، وهو كقوله

( تكاد تميز من الغيظ ) (٤) وقال الفراء : وغيره : إن النار تدعو الكافر والفاسق ،

فتقول إليّ إليّ ، وهذا يجوز إذا فعل الله تعالى فيها الكلام ، ويضاف إليها مجازاً .

وقال قتادة : تدعو من أدبر وتولى عن طاعة الله . وقال مجاهد : من تولى عن الحق

وقيل : معناه تدعو زبائنها من أدبر وتولى عن طاعة الله . وقوله ( وجمع قاعى )

(١) مقاييس اللغة ٣ / ٤٥٤ (٢) سرفي ٣ | ٢١ و ٥ | ٢٤٧

(٣) سرفي ٤ | ٣٧٧ ، ٥٠٥ و ٨ | ٦٣ (٤) سورة ٦٧ الملك آية ٨

معناه عمل فجمع المال في الدنيا وأدبر عن الحق وتولى ، فالنار تدعوه بما يظهر فيها من انه أولى بها . وقال مجاهد ﴿ جمع ﴾ المال ﴿ فارعى ﴾ ولم يخرج حق الله منه ، فكأنه جمعه في وعاء على منع الحقوق منه .

وقوله ﴿ إن الانسان خلق هلوعاً ﴾ اخباره تعالى بان الانسان خلق هلوعاً والهلوع هو الشديد الحرص ، الشديد الجزع من الضجر - في قول ابن عباس وعكرمة - وقيل : معناه خلق ضعيفاً عن الصبر على الجزع والهلع ، لانه لم يكن في ابتداء خلقه بهلع ولا يجزع ولا يشعر بذلك حال الطفولية ، وإنما جاز ان يخلق الانسان على هذه الصفة المذمومة ، لانها تجري مجرى خلق سهوه القبيح ليجتنب المشتهى ، لان المحنة في التكليف لا تتم إلا بمنازعة النفس إلى القبيح ليجتنب على وجه الطاعة لله تعالى ، كما لا يتم إلا بتعريف الحسن من القبيح في العقل ليجتنب أحدهما ويفعل الآخر ﴿ إذا مسه الشر جزوعاً ﴾ لو كان منقطعاً عن الاول لكان مرفوعاً ، والجزع ظهور الفزع بحال تنبيه عنه ﴿ وإذا مسه الخير منوعاً ﴾ معناه إذا نال الانسان الخير والسعة في الدنيا منع حق الله فيه من الزكاة وغيرها مما فرض الله عليه ، فالس الملافة من غير فعل ، ويقال : مسه يمس ، وتماسا إذا التقيا من غير فعل ، وماسه مماسة . والمنع هو القطع عن الفعل بما لا يمكن وقوعه معه ، وهو على وجهين : أحدهما - منع القادر ان يفعل . والآخر - منع صاحب الحق أن يعطى حقه . والبخل منع الحق صاحبه .

ولما وصف الله تعالى الانسان بالصفات المذمومة استثنى من جملتهم من لا يستحق الذم ، لان الانسان خبر به عن الناس ، فهو لعموم الجنس ، كما قال ﴿ إن الانسان لني خسر إلا الذين ﴾ (١) وكذلك - هنا - قال ﴿ إلا المصلين الذين هم

(١) سورة ١٠٣ المعصر آية ٢

﴿ ج ١٠ م ١٦ من التبيان ﴾

على صلاتهم دائمون ﴿ ومعناه الذين يستمرون على اداء الصلاة التي أوجبها الله عليهم لا يخلون بها ولا يتركونها . وروي عن أبي جعفر عليه السلام أن ذلك في النوافل يديمون عليها وقوله ﴿ والذين هم على صلواتهم يحافظون ﴾ (١) في الفرائض والواجبات ﴿ والذين في أموالهم حق معلوم ﴾ فالحق وضع الشيء في موضعه على ما يقتضيه العقل والشرع من قولهم : حق الشيء يحق حقاً ، وحقه كقولك تحققه . والمال عبارة في الشرع عن مقدار معين من العين أو الورق يتعلق به وجوب الزكاة وأكثر ما يستعمل في اللغة في المواشي من الابل والبقر والغنم . وقال ابن عباس : الحق المعلوم هو البر الذي يخرج في صدقة أو صلة رحم . وقال قتادة : هو الزكاة المفروضة ﴿ للسائل والمحروم ﴾ والسائل هو الذي يسأل ويطلب . والمحروم ، قال ابن عباس : هو المحارف وقال الحسن : هو الذي حرم أن يعطى الصدقة بتركه المسألة . وقيل : هو الذي قد حرم الرزق وهو لا يسأل الناس .

وقوله ﴿ عذاب يومئذ ﴾ قرئ بالفتح والكسر من « يومئذ » فمن كسر الميم فعلى أصل الاضافة ، لان الذي أضيف اليه الاول مخفوض أيضاً بالاضافة فهذا مضاف إلى مضاف . ومن فتح فلا نه مضاف إلى غير متمكن مضاف إلى (إذ) و(إذ) مبهمة ومعناه يوم إذ يكون كذا ويكون كذا فلما كانت مبهمة وأضيف اليها بني المضاف اليها على الفتح وانشد :

لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت حماسة في غصون ذات اوقال (٢)  
لما اضاف ( غير ) إلى ( ان ) بناها على الفتح ، وهي في موضع رفع ، وروي ( غير أن ) نطقت بالرفع .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ يَوْمَ الَّذِينَ (٢٦) وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ  
عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ (٢٧) إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ (٢٨) وَالَّذِينَ  
هُمْ الْفُرُوجُ حَافِظُونَ (٢٩) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ  
فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٣٠) فَمَنْ آتَبَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٣١)  
وَالَّذِينَ هُمْ لَا مَانًا تِيهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ (٣٢) وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ  
قَائِمُونَ (٣٣) وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٣٤) أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ  
مُكْرَّمُونَ ﴾ (٣٥) عشر آيات .

قرأ ﴿شهادتهم﴾ على الجمع خص ويمقوب وعيداش وسهل ، لاختلاف  
الشهادات . الباقون ﴿بشهادتهم﴾ على التوحيد ، لانه لفظ جنس يقع على القليل  
والكثير . وقرأ ابن كثير وحده ﴿لاماتهم﴾ على التوحيد ، لانه اسم جنس . الباقون  
على الجمع لاختلاف الأمانات .

عطف الله تعالى على صفات المؤمنين وزاد في مدحهم ، فقال ﴿والذين يصدقون  
يوم الدين﴾ أي يؤمنون بأن يوم الجزاء والحساب يوم القيامة حق ، ولا يشكون في  
ذلك ، والتصديق الاقرار بأن الخبر صادق ، فلما كان المؤمنون قد أقرؤا ان كل  
من اخبر بصحة يوم الدين فهو صادق ، كانوا مصدقين به ، فأما المصدق بيوم الدين  
تقليداً ، فمن الناس من قال : هو ناج . ومنهم من قال : لا يطلق عليه مصدق بيوم  
الدين ، لأنها صفة مدح ، وذلك أنه من أخلص هذا المعنى على جهة الطاعة لله تعالى

به استحق المدح والثواب ، والمقلد عاص بتقليده ، لانه لا يرجع فيه إلى حجة ،  
وقوله ﴿ والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ﴾ فالاشفاق رقة القلب عن  
تحمل ما يخاف من الأمر ، فاذا قسا قلب الانسان بطل الاشفاق ، وكذلك إذا أمن  
كحال أهل الجنة إذ قد صاروا إلى غاية الصفة بحصول المعارف الضرورية . وقيل :  
من اشفق من عذاب الله لم يتعد له حداً ولم يضيع له فرضاً .

وقوله ﴿ إن عذاب ربهم غير مأمون ﴾ اخبار منه تعالى بأن عذاب الله  
لا يوثق بأنه لا يكون ، بل المعلوم أنه كائن لا محالة . والمعنى إن عذاب الله غير  
مأمون على العصاة ، يقال : فلان مأمون على النفس والسر والمال ، وكل ما يخاف  
انه لا يكون ، ونقيضه غير مأمون .

وقوله ﴿ والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيماهم ﴾  
ومعناه إنهم يمتنعون فروجهم على كل وجه وسبب إلا على الأزواج وملك الايمان  
فكأنه قال : لا يبذلون الفروج إلا على الأزواج أو ملك الايمان ، فذلك جاز ان  
يقول ﴿ حافظون إلا على أزواجهم ﴾ وهم حافظون لها على الأزواج ، فانما دخلت  
( إلا ) للمعنى الذي قلناه . وقال الزجاج تقديره : إلا من أزواجهم ف ( على ) بمعنى  
( من ) او تحمله على المعنى ، وتقديره فانهم غير ملومين على أزواجهم ويلامون على  
غير أزواجهم ، وقال الفراء : لا يجوز أن تقول : ضربت من القوم إلا زيداً ، وانت  
تريد إلا أني لم اضرب زيداً . والوجه في الآية أن نحمليها على المعنى ، وتقديره والذين  
هم لفروجهم حافظون ، فلا يلامون إلا على غير أزواجهم . ومثله أن يقول القائل :  
أصنع ما شئت إلا على قتل النفس ، فانك غير معذب ، فعنائه إلا إنك معذب في  
قتل النفس .

وقوله ﴿ فانهم غير ملومين ﴾ أي لا يلامون هؤلاء إذا لم يحفظوا فروجهم

من الأزواج ، وما ملكت إيمانهم من الاماء على ما أباحه الله لهم .  
ثم قال ﴿ فمن ابتغى وراء ذلك ﴾ ومعناه فمن طلب وراء ما أباحه الله له من  
الفروج إما بعقد الزوجية أو بملك اليمين ﴿ فأولئك هم العادون ﴾ الذين تعدوا  
حدود الله وخرجوا عما أباحه الله لهم فلا يتفاه الطلب ومعنى ﴿ وراء ذلك ﴾ ما خرج  
عن حده من أي جهة كان ، وقد يكون وراءه بمعنى خلفه تقيض أمامه إلا أنه  
- هنا - الخارج عن حده كخروج ما كان خلفه . والعادي الخارج عن الحق ،  
يقال : عدا فلان فهو عاد إذا اعتدى ، وعدا في مشيه يعدو عدواً إذا أسرع فيه ،  
وهو الاصل . والعادي الظالم بالاسراع إلى الظلم .

وقوله ﴿ والذين هم لاماناتهم وهمدم راعون ﴾ فالأمانة المعاقدة بالطمأنينة على  
حفظ ما تدعو اليه الحكمة . وقيل : الأمانة معاقدة بالثقة على ما تدعو اليه الحكمة .  
وقد عظم الله أمر الأمانة بقوله ﴿ إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال  
فأبين أن يحملنها واشفقن منها وحملها الإنسان ﴾ (١) ومن وحد لفظ الأمانة ، فلانها  
للجنس تقع على القليل والكثير ، ومن جمع أراد اختلاف ضرورها . وقال قوم : المراد  
بالأمانة الايمان وما أخذه الله على عباده من التصديق بما أوجب عليهم والعمل بما يجب  
عليهم العمل به ، ويدخل في ذلك الايمان وغيره . وقوله ﴿ راعون ﴾ معناه حافظون .  
وقوله ﴿ والذين هم بشهاداتهم قائمون ﴾ مدح للمؤمنين بأنهم يقيمون الشهادة  
التي يلزمهم إقامتها . ومن وحد لفظ الشهادة ، فكما قلناه في الأمانة سواء ، والشهادة  
الاخبار بالشيء على أنه على ما شاهده ، وذلك أنه يكون عن مشاهدة للخبر به ،  
وقد يكون عن مشاهدة ما يدعو اليه .

وقوله ﴿ والذين هم على صلاتهم يحافظون ﴾ وصف لهم بأنهم يحافظون على



صلاتهم فلا يضيعونها وقيل إنهم يحافظون على مواعيتها فلا يتركونها حتى تهوت ثم قال «أو لك» يعني المؤمنين الذين وصفهم بالصفات المتقدمة «في جنات» أي بمائتين يجنبا الشجر (مكرمون) أي معظمون مبعجلون بما يفعل بهم من الثواب والاکرام وهو الاعظام على الاحسان ، والاکرام قد يكون بالاحسان ، وقد يكون بكبر الشأن في صفة العالم القادر الغني الذي لا يجوز عليه صفات النقص ، فالاعظام بالاحسان وبكبر الشأن في أعلى المراتب لله تعالى لا يستحقه سواه .

قوله تعالى :

﴿ فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴾ (٣٦) عَنِ الْيَمِينِ  
وَعَنِ الشَّمَالِ عَزِينَ (٣٧) أَيْطَمَعُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ  
نَعِيمٍ (٣٨) كَلَّا إِنَّنا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ (٣٩) فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ  
الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ (٤٠) عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ  
وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (٤١) فَذَرْنَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا  
يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ (٤٢) يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سَرَّاعًا  
كَانَتْهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ (٤٣) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ  
ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ (٤٤) تسع آيات .

قرأ (نصب) بضمين أهل الشام ، وحفص عن عاصم ، وسهل ، على انه  
جيم (نصب) مثل رهن ورهن - في قول ابي عبيدة - وقال غيره : هما لغتان ، مثل  
ضعف وضعف . الباقون بفتح النون خفيفة . والنصب الصنم الذي كانوا يعبدونه ،

سمي بذلك . وقيل : النصب نصب الصنم الذي كانوا يعبدونه . وقيل : معناه إلى علم يسبقون إليه قد نصب لهم . وقرأ الاعشى ﴿ يخرجون ﴾ بضم الياء . الباقون بفتحها أضافوا الخروج إليهم .

يقول الله تعالى على وجه الإنكار على الكفار ﴿ فاللذين كفروا ﴾ ومعناه أى شيء للذين كفروا بتوحيد الله وجحدوا نبوتك ﴿ قبلك مهطعين ﴾ أى نحوك مسرعين - في قول أبي عبيدة - وقال الحسن : معناه منطلقين . وقال قتادة : عامدين وقال ابن زيد : معناه لا يطرقون أى شاخصون . وجميع ذلك بمعنى الإسراع إلى الشيء ، فمرة بقشوقه ومرة بقصده ومرة بشخوصه . وقال الزجاج : المهطم المقبل بصره على الشيء لا يزايله ، وذلك من نظر العدو ، وإنما أنكر عليهم الإسراع إليه لانهم أسرعوا إليه ليأخذوا الحديث منه ثم يتفرقون عزين بالكذب عليه - ذكره الحسن - وقيل : أسرعوا إليه شخوص المتعجب منه . وقيل : أسرعوا إليه لطلب عيب له . وقيل : معناه فما للذين كفروا مسرعين في نيل الجنة مع الإقامة على الكفر والاشراك بالله في العبادة .

وقوله ﴿ عن اليمين وعن الشمال عزين ﴾ قال ابن عباس : عن اليمين والشمال معرضين يستهزؤون ، ومعنى ( عزين ) جماعات في تفرقة نحو الكراريس واحدم عزة ، وجمع بالواو والنون ، لأنه عوض مما حذف منه ، ومثله سنة وسنون . وأصل عزة عزوة من عزاه يعزوه إذا أضافه إلى غيره ، وكل واحدة من هذه الجماعة مضافة إلى الأخرى ، وقال الراعي :

أخليفة الرحمن إن عشيرتي أمسى سوامهم عزين فلولاً (١)

وقوله ﴿ أبطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم ﴾ فن ضم الياء ،

وهم أكثر القراء جعل الفعل لما لم يسم فاعله . وفتح الحسن الياء لانهم إذا أدخلوا فقد دخلوا . ومعنى الآية الانكار عليهم قولهم : إن دخل أصحاب محمد الجنة ، فانا ندخلها قبلهم لا محالة ، فقليل وأي شيء . لكم عند الله بوجوب هذا ؟ ولم تحقرون هؤلاء ؟ وقد خلقناهم جميعاً مما يعلمون أي من تراب .

وقوله ﴿ كلا إنا خلقناهم مما يعلمون ﴾ قال الحسن : خلقناهم من النطفة ، وقال قتادة : إنما خلقت من قدر يابن آدم فاتق الله . وقال الزجاج : أي من تراب ، ثم من نطفة ، فأى شيء لهم يدخلون به الجنة ، وهم لك على العداوة ، وهذا حجاج لأن خلقهم من ماء مهين يقتضى أنهم خلقوا للعبادة ، فجعل في خلقهم من هذا عبرة ، ولولا ذلك لا ابتدأهم في نعيم الجنة ، ولم يكن لتنقلهم في الصور والاحوال معنى في الحكمة . وقال بعضهم : المعنى خلقناهم من الذين يعلمون أو من الخلق أو الجنس الذي يعلمون وبقة الموت ، وتلزمهم الحجة ، ولم يخلقهم من الجنس الذى لا يفقه كالبهائم والطير ، وإنما قال ﴿ مما يعلمون ﴾ فجمع ، لأنه قال قبل ذلك ﴿ خلقناهم ﴾ فجمع ﴿ يعلمون ﴾ ووجه آخر وهو أنه خلقهم من أجل ما يعلمون من الثواب والعقاب والتكليف للطاعات تمريراً للثواب ، كما يقول القائل : غضبت عليك مما تعلم أى من أجل ما تعلم قال الاعشى :

أأزمت من آل ليلي ابتكاراً وشطت على ذى هوى أن نزاوا (١)

على انه لم يزعم من عديم ، وإنما أزمع من أجلهم للصير اليهم .

وقوله ﴿ فلا أقسم برب المشارق والمغارب ﴾ قسم من الله تعالى برب المطالع والمغرب ، و ( لا ) مفخمة وقد بينا القول في ذلك . وقال ابن عباس : الشمس لما ثلثمائة وستون مطلعاً كل يوم مطلع لا تعود اليه إلا إلى قابل . وقوله ﴿ إنا لنفادرون ﴾

جواب القسم وفيه إخبار من الله تعالى بأنه قاتل ﴿ على أن نبدل ﴾ بالكفار ﴿ خيراً منهم ﴾ فالتبديل تصيير الشيء موضع غيره ، بدله تبديلاً وأبدله إبدالاً . والبديل الكائن في موضع غيره . وقوله ﴿ وما نحن بمسبوقين ﴾ عطف على جواب القسم ، ومعناه إن هؤلاء الكفار لا يفوتون بأن يتقدموا على وجه يمنع من لحاق العذاب بهم فلم يكونوا سابقين ، ولا العقاب مسبوقاً منهم ، فالتدقيق تقدم الشيء في وقت قبل وقت غيره . والتقدير وما نحن بمسبوقين بفوت عقابنا إياهم ، وكأنه نوفانهم عقابنا لكننا قد سبقنا ، وما نحن بمسبوقين . وقيل : معناه وما أهل سلطتنا بمسبوقين . وقيل : وما نحن بمغلوبين بالفوت . ثم قال على وجه التهديد لهم بلفظ الأمر للنبي ﷺ ﴿ فذرهم ﴾ أي أتركهم ﴿ يخوضوا ويلعبوا ﴾ قالت وبال ذلك عائد عليهم والعقاب المستحق على كفرهم حال بهم ، واللعب عمل للترويح عن النفس بما هو حقير في العقل ، كالعاب الصبيان ومن جرى مجراهم من ناقصي العقل ، ولا يجوز من الحكيم أن يفعل اللعب لغيره ، لأنه عمل وضع في الحكمة ﴿ حتى يلافوا يومهم الذي يعدون ﴾ ومعناه حتى يروا اليوم الذي يعدون فيه بالعقاب على المعاصي والثواب على الطاعات ثم بين صفة ذلك اليوم ، فقال ﴿ يوم يخرجون من الاجداث ﴾ يعني من القبور وأحدها جدث وجدث . ونصب ﴿ سراعاً ﴾ على الحال ، ومعناه مسرعين ﴿ كأنهم ﴾ إلى نصب يوفضون ﴿ شبههم في اسراعهم من قبورهم إلى أرض المحشر بمن نصب له علم أرصنهم يستبقون إليه ، والايفاض الاسراع أوفض يوفض ايفاضاً إذا أسرع قال رؤية .

يمشي بنا الجد على أوفاض (١)

(١) الاسان (وفض)

(ج ١٠ م ١٧ من التبيان)

أى على عجلة . والنصب نصب الصنم الذى كانوا يعبدونه . وقيل اسم الصنم نصب وجمعه نصب مثل رهن ورهن - في قول ابي عبيدة - وأنشد الفراء في الايفاض :

لَأَنْتَ نِعَامَةٌ مِيفَاضَا      خَرَجَاهُ ظَلَّتْ تَطْلُبُ الْإِفَاضَا (١)  
فخرجاه ذات لونين ، ويقال للقميص المرقع برقعة حمراء ، لأنه خرج  
عن لونه ، والافاض طلب ملجأ يلجأ اليه ، وقال بشر بن ابي حازم :  
أَهَاجَكَ نَصَبٌ أَمْ بَعِينُكَ مَنْصَبٌ

وقال الاعشي :

وَذَا النَّصَبِ الْمَنْصُوبِ لَا تَنْسَكُنْهُ      لِعَافِيَةٍ وَانْتَهَى رَبُّكَ فَاعْبُدَا (٢)  
وقوله ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارِهِمْ ﴾ أى ذليلة خاضعة ﴿ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ﴾ أى يغشاهم  
ويركبهم ذل وصغار وخزي لما يرون نفوسهم مستحققة للعقاب واللعن من الله .  
ثم قال تعالى ﴿ ذَٰلِكَ هُوَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ به في دار التكليف  
فلا يصدقون به ويبحدونه ، وقد شاهدوه في تلك الحال .  
وقوله ﴿ إِنَّا أَقَادِرُونَ عَلَىٰ أَنْ نَبْدِلَ خَيْرًا مِنْهُمْ ﴾ لا يدل على أنه تعالى  
قادر على ان يبدل بالكفار من هو خيراً منه ولم يخلقهم ، فيكون قد أدخل بالأصلح  
لأنه أخبر عن انه قادر على خير منهم وقد خلق قوماً آمنوا بالنبي ﷺ وبذلوا  
نفوسهم وأموالهم .

## ٧١ - سورة نوح :

مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرهما . وهي ثمان وعشرون آية  
في الكوفي ، وتسع وعشرون في البصري ، وثلاثون في المدنيين

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (١) قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٢) أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا (٣) يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤) قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا (٥) فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا (٦) سِتْ آيَاتٍ ۝

قرأ « ان اعبدوا الله » بكسر النون عاصم وحمة وابو عمرو ، على اصل  
التقاء الساكنين . الباقيون بالضم اتباعاً للضمة على الباء في ( اعبدوا الله ) وقرأ القراء  
« دعائي » ممدوداً إلا شبلا عن ابن كثير ، فانه قصر ، وفتح الياء مثل عصاي .  
قال ابو علي : فتح الياء وإسكانها حسنان ، فاما قصر الكلمة فلم اسمها ، ويجوز أن

تكون لغة .

يقول الله تعالى مخبراً عن نفسه « إنا أرسلنا نوحاً » أي بعثنا نوحاً نبياً « إلى قومه أن انذر قومك » أي بأن انذر قومك ، فوضع (أن) نصب بسقوط الباء . وقال قوم : موضعه الجر لقوة حذفها مع ( أن ) . وقال آخرون : يجوز أن تكون ( أن ) بمعنى أي المفسره ، فلا يكون لها موضع من الاعراب . وقرأ ابن مسعود « أرسلنا نوحاً إلى قومه أنذر » بلا ( أن ) لأن معنى الارسال معنى القول فكأنه قال : قلنا له : أنذر قومك . والانذار التخويف بالاعلام بموضع المخافة لينتق . ونوح عليه السلام قد انذر قومه بموضع المخافة وهي عبادة غير الله ، وإنتهاك محارمه ، وأعلمهم وجوب طاعته وإخلاص عبادته . وقوله « من قبل أن يأتيهم عذاب اليم » معناه أعلمهم وجوب عبادة الله وخوفهم خلافه من قبل أن ينزل عليهم العذاب المؤلم ، فانه إذا نزل بهم العذاب لم يفتقوا بالانذار ولا تنفعهم عبادة الله حينئذ ، لأنهم يكونون ملجئين إلى ذلك . وقال الحسن : أمره بأن ينذرهم عذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة .

ثم حكى أن نوحاً عليه السلام امثل ما أمره الله به و ( قل ) لقومه « يا قوم إني لكم نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه ، أي خوفكم عبادة غير الله أو أحذركم معصية الله مظهر ذلك لكم ( واتقوه ) بترك معاصيه « وأطيعون » فيما أمركم به لأن طاعتي مقرونة بطاعة الله ، ونمسككم بطاعتي لطف لكم في التمسك بعبادة الله ، واتقاء معاصيه ، فذلك وجب عليكم ما أدعوكم اليه على وجه الطاعة ، وطاعة الله واجبة عليكم لم تكن النعمة السابغة عليكم التي لا يوازيها نعمة منعم .

ثم بين لهم ما يستحقون على طاعة الله وطاعة رسوله فقال متى فعلتم ذلك « يغفر لكم من ذنوبكم » ودخلت ( من ) زائدة وقيل ( من ) معناها ( عن )

والتقدير بصفح لكم عن ذنوبكم ، وتكون عامة . وقيل : إنها دخلت للتبويض ، ومعناها يغفر لكم ذنوبكم السالفة ، وهي بعض الذنوب التي تضاف اليهم ، فلما كانت ذنوبهم التي يستأنفونها لا يجوز الوعد بغفرانها مطلقاً - لما في ذلك من الاغراء بالقبيح - قيدت هذا التقييد . وقيل : معناها « يغفر لكم من ذنوبكم » بحسب ما تكون التوبة متعلقة بها ، فهذا على التبويض إن لم يقلعوا إلا عن البعض . وهذا على مذهب من يقول : تصح التوبة من قبيح مع المقام على قبيح آخر يعلم قبحه . وقال الزجاج : دخلت ( من ) لتخص الذنوب من سائر الاشياء ، لا لتبويض الذنوب .

وأكثر النحويين وأكثر القراء على إظهار الراء عند اللام في ( يغفر لكم ) واختار أبو عمرو الادغام ، لأن إذهاب التكرير لا يخل ، لأن الثاني مثل الأول . وإنما يخل إذهاب ماله حس في المسموع ، كالذي لحروف الصغير وبحروف المد واللين وقوله « ويؤخركم إلى أجل مسمى » عطف على الجزاء فلذلك جزمه ، والمعنى إنكم إن اطعتم الله ورسوله غفر لكم ذنوبكم وأخركم إلى الاجل المسمى عنده . وفي الآية دليل على الأجلين ، لأن الوعد بالأجل المسمى مشروط بالعبادة والتقوى ، فلما لم يقع افتطعوا بعذاب الاستئصال قبل الأجل الأقصى بأجل أدنى . وكل ذلك مفهوم هذا الكلام . وقيل تقديره إن الاجل الأقصى لهم إن آمنوا ، وليس لهم إن لم يؤمنوا ، كما أن الحنة لهم إن آمنوا وليست لهم إن لم يؤمنوا .

ثم اخبر « ان أجل الله » الأفعى اذا جاء لا يؤخر « لو كنتم تعلمون » صحة ذلك وتؤمنون به ، ويجوز ذلك أن يكون اخباراً من الله عن نفسه ، ويجوز أن يكون حكاية عن نوح أنه قال ذلك لقومه .

ثم حكى تعالى ما قال نوح لله تعالى فانه قال يا « رب اني دعوت قومي ليلا ونهاراً » الى عبادتك وخلق الانداد من دونك والى الاقرار بقبوتي « فلم يزدني دعائي



الافراراً ، أي لم يزدادوا بدعائي الافرار أعن قبوله وبعداً عن استماعه ، وإنما سمي كفرهم عند دعائه زيادة في الكفر ، لأنهم كانوا على كفر بالله وضلال عن حقه ، ثم دعاهم نوح إلى الافرار به وحشهم على الافلاع عن الشرك ، فلم يقبلوا ، فكفروا بذلك ، فكان ذلك زيادة في الكفر ، لأن الزيادة اضافة شيء إلى مقدار بعد حصوله منفرداً ، ولو حصل ابتداء في وقت واحد لم يكن أحدهما زيادة على الآخر ، ولكن قد يكون زيادة على العطية . قيل : وإنما جاز أن يكون الدعاء إلى الحق يزيد الناس فراراً منه للجهل الغالب على النفس ، فتارة يدعو إلى الفرار مما نافره ، وتارة يدعو إلى الفساد الذي يلائمه ويشاكله فمن هنا لم يمنع وقوع مثل هذا ، والفرار ابتعاد عن الشيء . رغبة عنه او خوفاً منه ، فلما كانوا يتباعدون عن صماع دعائه رغبة عنه كانوا قد فروا منه .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ  
وَأَسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَاراً (٧) ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ  
جِهَاراً (٨) ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً (٩) فَقُلْتُ  
اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً (١٠) يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ  
مِدْرَاراً (١١) وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلَ  
لَكُمْ أَنْهَاراً (١٢) مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَاراً (١٣) وَقَدْ خَلَقَكُمْ  
أَطْوَاراً (١٤) ثمان آيات ٠

لما حكى الله تعالى عن نوح أنه قال يا رب اني دعوت قومي الى طاعتك ليلا ونهاراً فلم يزدادوا عند دعائي إلا بعداً عن اقبال قال « وإني كلما دعوتهم إلى اخلاص عبادتك » لتغفر لهم « معاصيهم جزاء على ذلك » جعلوا أصابعهم في آذانهم « لئلا يسموا كلامي ودعائي » واستغشوا ثيابهم ، أي طلبوا ما يستترون به من الثياب ويختفون به لئلا يروونه . وقال الزجاج : معناه إنهم كانوا يسدون آذانهم ويغطون وجوههم لئلا يسموا كلامه . فلا استغشاء طلب الغشى ، فلما طلبوا التغشي بثيابهم فراراً من الداعي لهم ، كانوا قد استغشوا « وأصروا » أي اقاموا على كفرهم ومعاصيهم عازمين على فعل مثله ، فالأصرار الإقامة على الأمر بالعزيمة عليه فلما كانوا مقيمين على الكفر بالعزم عليه كانوا مصرين . وقيل إن الرجل منهم كان يذهب بابنه إلى نوح ، فيقول لأبنه : احذر هذا لا يغويك ، فان ابني قد ذهب بي اليه وأنا مثلك ، فحذرتي كما حذرتك ، ذكره قتادة . وقوله « واستكبروا استكباراً » أي طلبوا بامتناعهم من القبول مني واخلاص عبادتك تحجراً في الارض وعلواً فيها . ثم حكى أنه قال « ثم اني دعوتهم جهاراً » أي اعلناً « ثم اني أعلنت لهم ، أي أظهرت الدعاء لهم الى عبادتك نارة » وأسرت لهم « أي وأخفيت لهم الدعاء الى مثل ذلك كرة أخرى » فقلت « لهم » استغفروا ربكم « أي اطلبوا المغفرة على كفركم ومعاصيكم من الله تعالى » إنه كان غفاراً « لكل من طلب منه المغفرة ويفتر فيما بعد لمن يطلب منه ذلك ومتي فعلتم ذلك واطعمتموه ورجعتم عن كفركم ومعاصيكم » يرسل « الله تعالى » السماء عليكم مدراراً « أي كثيرة الدرور بالغيث والمطر ، وقيل : إنهم كانوا فحطوا وأجدبوا وهلك اولادهم ومواشيهم ، فذلك رغبهم في ترك ذلك بالرجوع الى الله ، والدرور تجلب الشيء حالاً بعد حال هلى الاتصال يقال : در درآ ودروراً فهو دار ، وللمطر الكثير الدرور مدراراً . وقيل :

ان عمر لما خرج يستسقي لم يزد على الاستغفار وتلا هذه الآية . وقوله « ويمدكم بأموال وبنين » عطف على الجزاء . وتقديره إنكم متى اطعتموه وعبدتموه مخلصين أرسل عليكم المطر مدراراً وأمدكم بأموال وبنين ، فالامداد إلحاق الثاني بالاول على النظام حالا بعد حال ، يقال : أمدء بكذا يمدء امداداً ، ومد النهر وأمده نهر آخر . والاموال جمع المال ، وهو عند العرب النعم . والبنون جمع ابن ، وهو الذكر من الولد « ويجعل لكم جنات » أي بساتين تجنحها الأشجار « ويجعل لكم أنهاراً » وهو جمع نهر وهو المجرى الواسع الماء دون سعة البحر وفوق الجدول في الانساع لان الجدول النهر الصغير يرى شدة جريه اضيقه ويخفى في النهر ضرباً من الخفاء لسعته ثم قال لهم على وجه انتبكيث « ما لكم » معاشر الكفار « لا ترجون لله وقاراً ، أي عظمة - في قول ابن عباس ومجاهد والضحاك - والمراد - هنا - سعة مقدوراته تعالى ، وأصل الوقار ثبوت ما به يكون الشيء عظيماً من الحكم والعلم الذي يمتنع معه الخرق . ومنه قرء في السمع ووعاه في القلب إذا ثبت في السمع وحفظه القلب . وقيل : معنى ترجون تخافون . قال أبو ذؤيب :

إذا لسعته النحل لم يرج لسعها وخالفها في بيت نوب عوامل (١)

أي لم يخف ، وكأنه قال : ما لكم لا ترجون لله عاقبة عظيمة من الثواب بالخلود في النعيم أو تخافون عاقبة عصيانه بالدخول في عذاب النار « وقد خلقكم أطواراً » فالأطوار انتقال الأحوال حالا بعد حال . وقيل : معناه صبياً ثم شاباً ثم شيخاً ثم غير عاقل ثم عاقلاً وضيعيفاً ثم قوياً . وقال : ابن عباس وقتادة ومجاهد والضحاك وابن زيد : نطفة ثم عاقبة ثم مضغة . وقيل : معناه على ألوان مختلفة بيضاء وسوداء وشقراء وصفراء .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا (١٥) وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا (١٦) وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا (١٧) ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا (١٨) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا (١٩) لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا (٢٠) ﴾

ست آيات .

يقول الله تعالى مخاطباً خلقه المكلفين، ومنبهاً لهم على توحيدِهِ وإخلاص عبادته « ألم تروا » ومعناه ألم تعلموا « كيف خلق الله سبع سموات » أي اخترع سبع سموات « طباقاً » أي واحدة فوق الأخرى فالطباق مصدر طبقت مطابقة وطباقاً . والطباق منزلة فوق منزلة . ونصب ( طباقاً ) على احد وجهين :

احدها - على الفعل وتقديره وجعلهن طباقاً .

والآخر - جعله نعتاً لـ ( سبع ) . وجعل « القمر فيهن نوراً » روي أن الشمس يضيء ظهرها لما يليها من السموات ، ويضيء وجهها لاهل الارض ، وكذلك القمر . والمعنى وجعل الشمس والقمر نوراً في السموات والارض . وقال قوم : معنى « فيهن » معهن ، وحروف الصفات بعضها يقوم مقام بعض . وقال قوم : معناه في حيزهن ، وإن كان في واحدة منها ، كما يقول القائل : إن في هذه الدور لبرأ وإن كان في واحدة منها ، وكذلك يقولون : هذا المسجد في سبع قبائل وإن كان في احدها . والجمل حصول الشيء على المعنى بقادر عليه . وقد يكون ( ج ١٠ م ١٨ من التبيان )

ذلك بحدوث نفسه . وقد يكون بحدوث غيره له . والجعل على أربعة أوجه :

اولها - أحداث النفس ، كجعل البناء والنساجة وغير ذلك .

والثاني - بقلبه ، كجعل الطين خزفاً .

والثالث - بالحكم كجعله كافراً أو مؤمناً .

والرابع - بالدعاء إلى الفعل كجعله صادقاً وداعياً .

والنور جسم شعاعي فيه ضياء كنور الشمس ، ونور القمر ، ونور النار ،

ونور النجوم ، وشبه بذلك نور الهدى الى الحق . فالله تعالى جعل القمر ضياء في

السموات السبع - في قول عبد الله بن عمر - وقيل : جعله نوراً في ناحيتين » وجعل

الشمس سراجاً ، فالسراج جسم يركبه النور الاستصباح به ، فلما كانت الشمس

قد جعل فيها النور الاستضاءة به كانت سراجاً ، وهي سراج العالم كما أن المصباح

سراج هذا الانسان .

وقوله « والله أنبتكم من الارض نباتاً » فالانبات إخراج النبات من الارض

حالا بعد حال . والنبات هو الخارج بالنموّ حالا بعد حال ، والتقدير في « أنبتكم

نباتاً » أي فنبتم نباتاً ، لان أنبت يدل على نبت ، من جهة أنه متضمن به .

وقوله « ثم يعيدكم فيها » فالاعادة النشأة الثانية ، فالقادر على النشأة الأولى

قادر على الثانية ، لانه باق قادر على اختراعه من غير سبب يولده . والمعنى إن الله

يردكم في الأرض بأن يميتكم فتصبروا تراثاً كما كنتم أول مرة » ويخرجكم اخراجاً ،

منها يوم القيامة كما قال « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى » (١)

ثم قال « والله جعل لكم الارض بساطاً » أي مبسوطة يمكنكم المشي عليها

والاستقرار فيها . وبين أنه إنما جعلها ، كذلك « لتسلكوا منها سبلاً فجاجاً » فالفجاج

جمع ( فج ) وهي الطريقة المتسعة المتفرقة ، وقيل : طرقاً مختلفة - ذكره ابن عباس -  
والفج المسلك بين جبلين ، ومنه الفج الذي لم يستحكم أمره ، كالطريق بين جبلين .  
وإنما عدد تعالى هذه الضروب من النعم امتناناً على خلقه وتنبهاً لهم على استحقاقه  
للعادة الخالصة من كل شرك ، ودلالة لهم على أنه عالم بمصالح خلقه ، ومدبر لهم على  
ما تقتضيه الحكمة ، فيجب أن يشكروه على هذه النعمة ولا يقابلونها بالكفر والجحود .  
قوله تعالى :

﴿ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّي نُهَمُّ عَصَوْنِي وَأَتَّبِعُوا مَن لَّمْ يَزِدَّهُ مَالَهُ  
وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا (٢١) وَمَكْرُوهًا مَّكْرًا كُبَرَاءً (٢٢) وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ  
آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا \* وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا (٢٣)  
وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا (٢٤) مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ  
أَغْرَقُوا فَاذْخُلُوا نَارًا \* فَلَمَّ يَجِدُوا آلَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا (٢٥)  
وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا (٢٦) إِنَّكَ  
إِنْ تَذَرْنِي يَظِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا (٢٧) رَبِّ  
أَغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا (٢٨) ۝

قرأ « ماله وولده » بالفتح نافع وعاصم وابن عامر . والباقون بضم الواو  
وسكون اللام ، وهما لغتان مثل حزن وحزن ونخل ونخل وعدم وعدم . وقال قوم :  
الولد - بالضم - جمع ولد مثل رهن ورهن وعرب وعرب وعجم وعجم . وقرأ نافع

« وَدَّأ » بضم الواو . الباقون بفتحها ، وهما لغتان ، وهو اسم الصنم . وقال قوم : بالضم المحبة ، وبالفتح الصنم . والسواع - ههنا - صنم ، وفي غير هذا الساعة من الليل . ومثله السمواه . وقرأ أبو عمرو « خطاياهم » على جمع التكسير . الباقون « خطيئاتهم » على جمع السلامة .

حكى الله تعالى عن نوح أنه « قال » داعياً الله « يا رب انهم » يعني قومـهـ « عصوني » فيما أمرهم به وأنهم عنه ، فالعصية مخالفة المراد إلى المكروه المزجور عنه . ومخالفة ما أراده الحكيم تكون على وجهين :

احدهما - على المأذون فيه من غير أن يريده .

والآخر - إلى المكروه المزجور عنه ، فهو بالأول مقصر عن ما هو الأولى فعله .

وبالثاني عاص .

وقوله « واتبعوا من لم يزد ماله وولده إلا خساراً » تمام الحكاية عن نوح أنه وصف به قومه بأنهم عصوه فيما دعاهم إليه واتبعوا الذي لم يزد ماله وولده إلا خساراً يعني هلاكاً ، فالخسار الهلاك بذهاب رأس المال ففيه معنى الهلاك وليس كذلك الخمران ، لأنه محتمل للقليل الذي لا يجحفه ذهابه والكثير الذي يجحف وأما الخسار ففيه معنى ذهاب الكثير ، ولهذا بني على صفة الهلاك .

وقوله « ومكروا مكراً كبراً » فالمكر القتل بالحيلة الخفية إلى خلاف الجهة الموافقة بما فيها من المضرة ، مكر يمكر مكراً ، فهو ماكر ، والشئ ممكور به ، قال ذو الرمة :

عجزاء ممكورة خمصانة قلق عنها الوشاح وتم الجسم والنصب (١)

أي ملثفة مفتولة . والكبار الكبير - في قول مجاهد وابن زيد - يقولون عجب

ومعجاف بالتخفيف والتشديد . ومثله جميل وجمال وحسن وحسان . « وقالوا »  
يعني الكفار بعضهم لبعض « لاتذرن آلهتكم » أي لا تتركوا عبادة أصنامكم « ولا  
تذرن وداً ولا سواعاً » وهما صنامان لهم كانوا يعبدونها ، فكانت ( ود ) لـكـلب  
( وسواع ) لـهـمدان « وبغوث » لـمـذحج « ويعوق » لـكـنـانة « ونسرا » لـحـمير . في  
قول قتادة .

وقوله « قد أضلوا كثيراً » معناه ضل بهم خلق كثير . وقيل : معناه إن  
عبادتهم أضلت خلقاً عن الثواب لمن استحق العقاب ، وأضلهم بالذم والتهمير عن  
حال أهل الفلاح ، وإنما جمع الأصنام بالواو لما أسند اليها ما يسند إلى العالم من  
استحقاق العبادة ، ولم يصرفوا ( بغوث ) و ( يعوق ) لأنه على لفظ المضارع من  
الأفعال ، وهي معرفة ، وقد نونها الأعمش ، وأخرجها مخرج النكرات أي صنماً  
من الأصنام .

ثم قال نوح « ولا تزد الظالمين إلا ضللاً » ومعناه إلا عذاباً وسمي العذاب  
ضللاً كقوله « إن المجرمين في ضلال وسمر » (١) وقيل : كانت هذه الأصنام  
المذكورة يعبدوها قوم نوح ، ثم عبدتها العرب فيما بعد - في قول ابن عباس وفتادة  
والضحاك وابن زبد - ولا يجوز في صفة الحكيم الاضلال عن الإيمان .

وقوله « مما خطاياهم » ( ما ) صلة وتقديره من خطاياهم بمعنى من أجل ما ارتكبوه  
من الخطايا والكفر « أغرقوا » على وجهه العقوبة « فادخلوا » بعد ذلك : نارا ،  
ليعاقبوا فيها « فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً » أي من يدفع عنهم ما نزل بهم من  
العقاب المستحق على كفرهم .

ثم حكى ما قال نوح أيضاً فانه قال « رب لا تذر على الأرض من الكافرين



دياراً ، قال قتادة : ما دعا عليهم إلا بعد ما أنزل عليه « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » (١) فلذلك قال ﴿ إياك ﴾ يارب ﴿ ان تذرهم ﴾ يعني تتركهم ولا تهلكهم ﴿ بضلوا عبادك ﴾ عن الدين بالاغواء عنه والدعاء إلى خلافه ﴿ ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً ﴾ وإلا فلم يعلم نوح الغيب ، وإنما قال ذلك بعد أن أعلمه الله ذلك وإنما جاز أن يقول ﴿ ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً ﴾ فيسيمهم بالكفر والفجور قبل أن يعملوه ، لأنه على وجه الحكاية والاختبار بما يكون منهم لو وجدوا لأعلى وجهه الذم لهم ، لاقتضاء العقل على أنه لا يذم على الكفر من لم يكن منه كفر ، فكأنه قال ولا يلدوا إلا من إذا بلغ كفر ، و ( الديار ) فيعال من الدوران ، أي ولا تذر على الأرض منهم أحداً بدور في الأرض بالذهاب والمجيء . قال الشاعر :

وما نبالي إذا ما كنت جارتنا      ألا يجاهدونا إياك ديار (٢)

أي إلا إياك ، فجعل المتصل موضع المنفصل ضرورة . وقال الزجاج : تقول ما في الدار أحد ، ولا بها ديار ، وأصله ديوار ( فيعال ) فقلت الواو ياء . وأدغمت أحدهما في الأخرى . والفاجر من فعل الفجور ، وهي الكبيرة التي يستحق بها الذم . و ( الكفار ) من أكثر من فعل الكفر لأنه لفظ مبالغة . وكافر يحتمل القليل والكثير .

ثم حكى أن نوحاً سأل الله تعالى فقال ﴿ رب اغفر لي ولوالدي ولن أدخل بيتي . مؤمناً والمؤمنين والمؤمنات ﴾ قيل المراد بالبيت مسجده . وقيل أراد سفينة . وذلك على وجه الانقطاع إليه تعالى ، لأنه لا يفعل معصية يستحق بها العقاب . فأما والداه والمؤمنون والمؤمنات الذين استغفر لهم فيجوز أن يكون منهم معاص يحتاج أن يستغفرها لهم .

وقوله ﴿ ولا تزد الظالمين إلا تباراً ﴾ فالتبار الملاك والعقاب ، وكل من أهلك فقد تبر ، ولذلك سمي كل شيء مكسر تبراً ، ويجوز أن يكون منه لا تزدحم إلا ضللاً أي مذهباً على كفرهم . وقال البلخي : لا تزدحم إلا منعاً من الطاعات عقوبة لهم على كفرهم ، فانهم إذا ضلوا استحقوا منع الألفاف التي يفعل بالمؤمنين فيطيعون عندها ، ويمتنعون أمر الله ، ولا يجوز أن يفعل بهم الضلال عن الحق ، لانه منه فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

## ٧٢ - سورة الجن

مكية في قول قتادة وابن عباس والضحاك وغيرهم وهي ثمان وعشرون آية ليس فيها اختلاف . قال الحسن : نزلت هذه السورة فقرأها رسول الله ﷺ على نفر من الجن فآمنوا به فاتوا قومهم فقالوا « إنا سمعنا قرآنا عجيباً » وكان يقول بهت الله محمداً إلى الجن والانس وقال غيره من المفسرين : لما رميت الشياطين بالشهب ومنعوا من صعود السماء ، قال لهم ابليس ما هذا الحادث ؟ فبث شياطينه في الأرض فبعث قوماً من جن اليمن فلقوا النبي ﷺ بمكة بصلي بأصحابه وقرأ القرآن فاعجبهم ذلك وآمنوا به ، وأخبروا قومهم فقال ابليس لهذا رجتم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا مُقْرَأًا عَجَبًا (١) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا (٢) وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا (٣) وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا (٤) وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (٥) وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ

فَرَادَوْهُمْ رَهَقًا (٦) وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ  
أَحَدًا (٧) وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتًا حَرَسًا شَدِيدًا  
وَشُهْبًا (٨) وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ  
يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصَدًا (٩) وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ بِنَا فِي الْأَرْضِ أَمْ  
أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا (١٠) عشر آيات .

قال الفراء : قرأ حوبة بن عابد ﴿ قل أحي إلي ﴾ أراد وحي اليّ مثل وعد  
فقلبت الواو همزة ، كما قلبها في قوله ﴿ وإذا الرسل اقنت ﴾ (١) وأصله وقتت .  
والعرب تقول : وحيث اليه ، واوحيث بمعنى واحد وومات اليه وأومات ،  
قال الراجز :

وحي لها القرار فاستقرت (٢)

وقرأ ابن كثير وابو عمرو ﴿ قل أحي الي أنه استمع ﴾ و ﴿ أن لو استقاموا ﴾  
﴿ وأن المساجد لله ﴾ و ﴿ أنه لما قام عبد الله ﴾ أربعة أحرف - بفتح الالف - والباقي  
من أول السورة الى ههنا بكسر الالف . وقرأ نافع وعاصم في رواية أبي بكر  
كذلك ، إلا قوله ﴿ وانه لما قام عبد الله ﴾ فانه قرأ بالكسر . الباقيون بفتح جميع ذلك إلا  
ما جاء بعد ( قول ) او ( فاه جزاء ) فانهم يكسرونه . من فتح جميع ذلك جعله  
عطفاً على ﴿ أوحى إلي انه ﴾ وأنه . ومن كسر عطف على قوله ﴿ إنا ﴾ وإنا . قال

(١) - سورة ٧٧ المرسلات آية ١١

(٢) مر في ٢ | ٤٥٩ و ٣ | ٨٤ و ٤١ | ٦ و ٤٠٣

(ج ١٠ م ١٩ من التبيان)

قوم : ومن نصب فعلى تقدير آمنا به وبكذا فمطف عليه . قال الزجاج : إن عطف على الهاء كان ضعيفاً ، لأن عطف المظهر على المضمّر ضعيف ، ومن جعله مفعول ( آمنا ) فنصبه به كأنه قال : آمنا بكذا وكذا ، وأسقط الباء فنصب على المعنى ، لأن معنى ( آمن ) صدق ، فكأنه قال : صدقنا بكذا وكذا ، وحذف الجار . ومن كسر من هؤلاء بعد القول أوفاء الجزاء ، فلاّنه لا يقع بعد القول والفاء إلا ما هو ابتداء ، أو ما هو فى حكم الابتداء . ومن كسر جميع ذلك جعله مستأنفاً ، ولم يوقع ( آمنا ) عليه ، وما نصب من ذلك جعله مفعولاً بايقاع فعل عليه . فأما قوله ﴿ أوحى الي انه استمع ﴾ فمفعول ( أوحى ) لا غير بلا خـ لاف . وقرأ أبو جعفر ﴿ أن لن تقول الانس ﴾ على معنى تكذب . الباقون بتخفيف الواو من القول .

يقول الله تعالى آمراً لمحمد نبيه ﷺ ﴿ قل ﴾ يا محمد لقومك ومن بعث اليه ﴿ أوحى الي ﴾ فلا يجهل الفاء المعنى إلى النفس خفياً كالإلهام ، وانزال الملائكة به لحفائه عن الناس إلا على النبي الذي انزل اليه كالإيماء الذي يفهم به المعنى . والمراد - ههنا - انزال الملك به عليه . ثم بين ما أوحى اليه فقال ﴿ انه استمع نقر من الجن ﴾ فالاستماع طلب سماع الصوت بالأصغاء اليه ، وهو تطلب لفهم المعنى ، وتطلب ليستدل به على صاحبه . وقيل : ان الجن لما منعوا من استراق السمع طافوا فى الارض ، فاستمعوا القرآن ، فأمنوا به ، فانزل بذلك الوحي على النبي ﷺ ذكره ابن عباس ومجاهد والضحاك وغيرهم . والجن جيل رفاق الاجسام خفية على صور مخصوصة بخلاف صورة الملائكة والناس . وقيل : العقلاء من الحيوان ثلاثة اصناف : الملائكة ، والناس ، والجن . والملك مخلوق من النور ، والانس من الطين والجن من النار .

ثم ذكر انه قالت الجن بعضها لبعض ﴿ إنا سمعنا قرآناً عجيباً ﴾ والعجب هو

كل شيء لا يعرف سببه . وقيل : هو ما يدعو إلى التعجب منه لحفاء سده وخروجه عن العادة في مثله ، فلما كان القرآن قد خرج بتأليفه عن العادة في الكلام ، وخفي سببه عن الأناس كان عجيباً .

وقوله ﴿ يهدي إلى الرشدا ﴾ حكاية ما قالت الجن ووصفت به القرآن ، فانهم قالوا : هذا القرآن يهدي إلى ما فيه الرشاد والحق ﴿ فأما به ﴾ أي صدقنا بأنه من عند الله ﴿ ولن نشرك ﴾ فيما بعد ﴿ ربنا أحدا ﴾ فنوجه العبادة إليه بل نخلص العبادة له تعالى ﴿ وانه تعالى جد ربنا ﴾ من كسر الهمزة عطفه على قوله ﴿ إننا سمعنا ﴾ وحكى أنهم قالوا ( إنه ) ويجوز أن يكون استأنف الاخبار عنهم ، ومن فتح فعلى تقدير فأما بأنه تعالى جد ربنا ، ومعناه تعالى عظمة ربنا ، لانقطاع كل شيء عظمة عنها لعلوها عليه . ومنه الجد أبو الأب ، والجد الحظ لانقطاعه بعلو شأنه . والجد ضد الهزل لانقطاعه عن السخف ، ومنه الجديد لأنه حديث عهد بالقطع في غالب الأمر . وقال الحسن - في رواية - ومجاهد وقتادة : معناه تعالى جلالاته وعظمته ، وفي رواية أخرى عن الحسن : تعالى غي ربنا ، وكل ذلك يرجع الى معنى وصفه بأنه عظيم غني . ويقال : جد فلان في قومه إذا عظم فيهم . وروي عن أحدهما عليه السلام انه قال : ليس لله جد وإنما قالت ذلك الجن يجهلها فحكاه كما قالت . وقال الحسن : ان الله تعالى بعث محمداً عليه السلام إلى الانس والجن ، وانه لم يرسل رسولا قط من الجن ولا من أهل البادية ، ولا من النساء ، لقوله ﴿ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى ﴾ (١) .

وقوله ﴿ ما اتخذ صاحبة ولا ولدا ﴾ على ما قال قوم من الكفار .  
وقوله ﴿ وانه كان يقول سفيها على الله شططا ﴾ من كسر استأنف . ومن

نصب عطف على قوله ﴿ وانه تعالى جد ربنا ﴾ ونصب ذلك بتقدير آمنا ، وقدر للباقي فعلا يليق به ، ويمكن أن يعمل فيه ، كما قال الشاعر :

إذا ما الغانيات برزت يوماً وزججن الحواجب والعيونا (١)

على تقدير : وكلن العيون ، وقال مجاهد وقتادة : أرادوا بـ ( سفيهم ) ابليس و ( الشطط ) السرف في ظلم النفس والخروج عن الحق ، فاعترفوا بأن ابليس كان يخرج عن الحد بما يغري به الخلق ويدعوم إلى الضلال .

وقوله ﴿ وأنا ظننا أن لن نقول الانس والجن على الله كذباً ﴾ اخبار عن اعترافهم بأنهم ظنوا أن لا يقول أحدهم الجن والانس كذباً على الله في اتخاذ الشريك معه والصاحبة والولد ، وأن ما يقولونه من ذلك صدق حتى سمعنا القرآن وتبيننا الحق به . وقوله ﴿ وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن ﴾ قال البلخي : قال قوم ! المعنى إنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الانس من أجل الجن ، لأن الرجال لا يكون إلا في الناس دون الجن . ومن قال بالأول قال في الجن رجال مثل ما في الانس . وقال الحسن وقتادة ومجاهد : كان الرجل من العرب إذا نزل الوادي في سفره قال : أعوذ بعزير هذا الوادي من شر سفهاء قومه . ومعنى ( يعوذون ) يستجيرون ، وهذا اخبار من الله تعالى عن نفسه دون الحكاية عن الجن . والعياذ الاعتصام وهو الامتناع بالشيء من لحاق الشر . والرجال جمع رجل وهو الذكر البالغ من الذكور . والانسان يقع على الذكر والمرأة ، والصغير والكبير ثم ينفصل كل واحد بصفة تخصه وتميزه من غيره .

وقوله ﴿ فزادهم رهقاً ﴾ أي اثماً الى اثمهم الذي كانوا عليه من الكفر والمعاصي - في قول ابن عباس وقتادة - وقال مجاهد : يعني طغياناً . وقال الربيع وابن زيد :

يعني فرقاً . وقبل سفهاً . قال الزجاج : يجوز أن يكون الجن زادوا الانس ، ويجوز أن يكون الانس زادوا الجن رهقاً . والرهق لحاق الاثم ، وأصله اللحق . ومنه راهق الغلام إذا لحق حال الرجال قال الاعشى :

لا شيء ينفعني من دون رؤيتها      هل يشتفى وامق ما لم يصبر رهقاً (١)  
أي لم يعش انما . ثم حكى تعالى ( وأنهم ظنوا كما ظنتم ) معاشر الانس ( ان ان يبعث الله احداً ) أي لا يحشره يوم القيامة ولا يحاسبه . وقال الحسن : ظن المشركون من الجن ، كما ظن المشركون من الانس ( ان لن يبعث الله احداً ) لجحدم بالبعث والنشور ، واستبعدوا ذلك مع اعترافهم بالنشأة الأولى ، لانهم رأوا إمارة مستمرة في النشأة الأولى ، ولم يروها في النشأة الثانية ، ولم ينعموا النظر فيعلموا أن من قدر على النشأة الأولى يقدر على النشأة الاخرى .  
وقال قتادة : ظنوا أن لا يبعث الله احداً رسولا .

ثم حكى ان الجن قالت ( إنا لمسنا السماء ) أي مسسناها بأيدينا . وقال الجبائي : معناه إنا طلبنا الصعود الى السماء ، ففهر عن ذلك بالمس مجازاً ، وانما جاز من الجن تطلب الصعود مع علمهم بأنهم يرمون بالشهب لتجوزهم أن يصادفوا موضعاً يصعدون منه ليس فيه ملك يرميهم بالشهب ، او اعتقدوا أن ذلك غير صحيح ، ولم يصدقوا من أخبرهم بأنهم رموا حين أرادوا الصعود ( فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً ) شهب ( حرساً ) على التمييز و ( شديداً ) نعمته و ( شهباً ) عطف على ( حرساً ) فهو نصب ايضاً على التمييز . وتقديره ملئت من الحرس . والشهب جمع شهاب ، وهو نور يمتد من السماء من النجم كالنار . قال الله تعالى ( ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين ) (٢) والحرس جمع

(٢) سورة ٦٧ الملك آية ٥

(١) ديوانه ( دار بيروت ) ١٢٤



حارص . وقيل : إن السماء لم تحرم قط إلا لنبوة أو عقوبة عاجلة عامة .  
ثم حكى أنهم قالوا أيضاً ﴿ إِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ ، فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ  
يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصْدًا ﴾ أي لم يكن فيما مضى منع من الصعود في الموضع التي يسمع  
منها صوت الملائكة وكلامهم ، ويسمع ذلك ، فالآن من يستمع مناداك يجد له  
شهاباً يرمى به ويرصد و ﴿ شَهَابًا ﴾ نصب على أنه مفعول به و ﴿ رَصْدًا ﴾ نعت .

ثم حكى أنهم قالوا ﴿ وَإِنَّا لَآ نَدْرِي ﴾ بما ظهر من هذه الآية العجيبة ﴿ أَشَرُّ  
أُرِيدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ ﴾ من الخلق أي اهلاًكاً لهم بكفرهم وعقوبة على معاصيهم  
﴿ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشْدًا ﴾ وهداية إلى الحق بأن بعث نبياً ، فإن ذلك خاف عنا  
وقال قوم : إن الشهب لم تكن قبل النبي ﷺ وإنما رموا به عند بعثته ﷺ وقال  
آخرون : الشهب معلوم أنها كانت فيما مضى من الزمان ، ولكن كثرت في زمن  
النبي ﷺ وعمت لأنها لم تكن أصلاً . قال البلخي : الشهب كانت لا محالة غير  
أنه لم تكن تمتنع بها الجن من صعود السماء ، فلما بعث النبي ﷺ منع الجن من الصعود  
قوله تعالى :

﴿ وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَاتِقَ قَدَادًا (١١) ،  
وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا (١٢) ،  
وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا  
وَلَا رَهَقًا (١٣) ، وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ  
تَحَرَّوْا رَشْدًا (١٤) ، وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا (١٥) ، وَأَنْ كُوِّنَ  
أَسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا (١٧) لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ

يُعْرِضُ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا (١٧) وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (١٨) وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا (١٩) قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا (٢٠)

## عشر آيات •

قرأ أهل الكوفة ويعقوب وسهل ﴿ يسلكه ﴾ بالياء بمعنى يسلكه الله . الباقيون بالنون على وجه الاخبار منه تعالى عن نفسه بنون العظمة . وقرأ أبو جعفر وعاصم وحزمة ﴿ قل إنما ادعوا ربّي ﴾ بلفظ الامر . الباقيون ﴿ قال ﴾ على فعمل ماض . وقرأ هشام بن عماد عن ابن عامر ﴿ لبدًا ﴾ بضم اللام . الباقيون بكسر اللام . واللبد واللبد بمعنى واحد ، وجمع اللبدة لبد ، مثل ظففة وظلم . ويقال : لا بد ولبد ، مثل رأكع ورأكم .

يقول الله تعالى في تمام الحكاية عما قالته الجن الذين آمنوا عند سماع القرآن فانهم قالوا ﴿ وانا منا الصالحون ﴾ وهم الذين عملوا الصالحات وسمي صالحاً ، لأنه عمل ما يصلح به حاله في دينه . وأما المصلح فهو فاعل الصلاح الذي يقوم به أمر من الأمور ، ولهذا وصف تعالى بأنه مصلح ، ولم يجز وصفه بأنه صالح . والصلاح بتمامه استحقاق المدح عليه والثواب كما يختلف استحقاق الشكر بالنعم ، ففي النعم ما يستحق به العبادة وفيها ما لا يستحق به ذلك وإن استحق به الشكر ، فلذلك قال ﴿ ومنادون ذلك ﴾ والمعنى ان منا الصالحين في مراتب عالية ومنادون ذلك في الرتبة . وقوله ﴿ كنا طرائق قددا ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : يعني على مذاهب مختلفة : مسلم ، وكافر ، وصالح ، ودون الصالح . والطرائق جمع طريقة وهي الجهة

المستمرة مرتبة بعد مرتبة . والمعنى فيها إنا كنا في طرق مختلفة . والقصد جمع قدة . وهي المستمرة بالقدر في جهة واحدة . والقصد مضمّن يجعل جاعل ، وهو القاد ، وليس كذلك الطريقة في تضمن الصفة ، وإنما هي كالمذهب الذي يمكن فيه على استمرار الى حيث انتهى اليه . والمعنى إنا كنا على طرائق متباينة كل فرقة بتباين صاحبها كما بين المقدود بعضه من بعض .

وقوله ﴿ وأنا ظننا أن لن نعجز الله في الأرض ﴾ فالظن - هنا - بمعنى العلم والمعنى اعترافهم بأن علموا أنه لا يفوت الله شيء . يذهب في الأرض ، ولا إذا هرب منه بسائر ضروب الحرب ، واعترفوا ايضاً فقالوا ﴿ وانا لما سمعنا الهدى ﴾ يعنون القرآن الذي فيه هدى كل حي ﴿ آمنا به ﴾ أي صدقناه . ثم قالوا ﴿ فمن يؤمن بربه ﴾ أي من يصدق بتوحيد الله وعرفه على صفاته ﴿ فلا يخاف بخساً ﴾ أي نقصاناً فيما يستحقه من الثواب ﴿ ولا رهقاً ﴾ أي ولا يخاف ظلماً ، فالرهق لحاق السرف في الامر ، وكأنه قال لا يخاف نقصاً قليلاً ولا كثيراً ، وذلك أن أجره وثوابه موفر على أنم ما يكون فيه . وقال ابن عباس : معناه لا يخاف نقصاً من حسناته ولا زيادة في سيئاته ، وهو قول الحسن وقتادة وابن زيد ، والتقدير فمن يؤمن بربه فانه لا يخاف ثم قالوا ايضاً ﴿ وانا منا المسلمون ﴾ يعني الذين استسلموا لما أمرهم الله به ، وانقادوا له ﴿ ومنا القاسطون ﴾ يعني الجائرون عن طريق الحق . والقاسط الجائر عن طريق الحق ﴿ فمن اسلم ﴾ أي استسلم لأمر الله ﴿ فأولئك نخرجوا ﴾ أي طلبوا الهدى إلى الحق ، ﴿ وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباء ﴾ أي استحقوا بذلك أن يكونوا وقود النار يوم القيامة يحرقون بها . وقوله ﴿ وأن لو استقاموا على الطريقة ﴾ اخبار من الله تعالى عن نفسه . وقيل (ان) يجوز أن تكون الخففة من الثقيلة ، فيكون محولاً على الوحي ، فكانه قال ﴿ اوحى الي أن لو استقاموا ﴾ وفصل لو بينها وبين

الفعل ، كما فصل ( السين ) و ( لا ) في قوله ﴿ علم ان سيكون منكم مرضى ﴾ (١) وقوله ﴿ ان لا يرجع اليهم ﴾ (٢) ويحتمل أن تكون ( لو ) بمنزلة اللام في قوله ﴿ لو ان لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ﴾ (٣) فيسقط مرة ويلحق أخرى ، لان ( لو ) بمنزلة فعل الشرط ، فكما لحقت اللام زائدة قبل ( ان ) الداخلة على الشرط قبل فعل الشرط ، كذلك لحقت ( أن ) هذه قبل ( لو ) ومعنى « وأن لو استقاموا » أحد أمرين :

احدهما - لو استقاموا على طريقة الهدى بدلالة قوله ﴿ ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم ومن نحت أرجلهم ﴾ (٤) وقوله ﴿ ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولكن كذبوا ﴾ (٥) .

الثاني - لو استقاموا على طريقة الكفر بدلالة قوله ﴿ ولولا أن يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ﴾ (٦) وقيل : انه دخلت ( ان ) في ﴿ وأن لو استقاموا ﴾ لانه جواب القسم . ويجوز أن يحذف ، كما قال الشاعر :

فأقسم لو شيء أتانا رسوله      سواك ولكن لم نجد لك مدفعا (٧)  
وقال آخر :

---

(١) سورة ٧٣ المزل آية ٢٠	(٢) سورة ٢٠ طه آية ٨٩
(٣) سورة ٣٣ الاحزاب ٦٠	(٤) سورة ٥ المائدة آية ٦٩
(٥) سورة ٧ الاعراف آية ٩٥	(٦) سورة ٤٣ الزخرف آية ٣٣
(٧) مر في ٥ / ٥٢٩ و ٦ / ٢٥٣ و ٧ / ٣٤١ و ٩ / ١٢	

( ج ١٠ م ٢٠ من التبيان )

أما والله إن لو كنت حراً وما بالحرّات ولا العتيق (١)

والاستقامة الاستمرار في جهة العلو . والمستقيم من الكلام المستمر على طريقة الصواب . وهو نقيض المحال . والاستقامة على طريق الحق التي يدعو إليها العقل طاعة الله . والمعنى - ههنا - في قول أكثر المفسرين : إنه لو استقام العقلاء على طريقة الهدى واستمروا عليها وعملوا بموجبها لجازم على ذلك بأن اسقام ماء غدقاً ، يعني كثيراً . والغدق بفتح الدال المصدر ، وبكسر الهاء اسم الفاعل ، وفي ذلك ترغيب في الهدى . قال النراء : معناه وأن لو استقاموا على طريقة الكفر لفعلنا بهم ما ذكرناه تغليظاً للمحنة في التكليف ، ولذلك قال ﴿ لفتنهم فيه ﴾ أي نخبرهم بذلك ونبلوهم به . وغدق المكان يغدق غدقاً إذا كثر فيه الماء والندى ، وهو غدق - في قول الزجاج - وقوله ﴿ لفتنهم فيه ﴾ معناه لنخبرهم ونماملهم ماملة الخبير في شدة التعبد بتكليف الانصراف عما تدعو شهواتهم اليه ، على ما تقتضيه الحكمة في ذلك والفتنة المحنة الشديدة ، والمثوبة على قدر المشقة في الصبر عما تدعو اليه الشهوة .

ثم قال تعالى مهدياً لهم ومتوعداً ﴿ ومن يعرض عن ذكر ربه ﴾ . والمعنى من يعدل عن الفكر فيما يؤديه الى معرفة الله وتوحيده واخلاص عبادته ، فالذكر حضور المعنى الدال على المذكور للنفس ، وضده السهو ، ومثله حضور المعنى بالقلب . والفكر في وجوه السؤال عن المعنى طلب المذكر له . والفكر في البرهان طلب للعلم بصحة المعنى المذكور وأنه حق ونقيضه باطل . وقوله « يسلكه عذاباً صعداً » أي متصعداً في العظم . وقيل : متصعداً قد غمره وأطبق عليه . ومعناه عذاباً أشد العذاب من قوله « سأرهقه صعوداً » (٢) فاما قول العرب : تنفس الصعداء على وزن ( فعلاء ) أكثر كلامهم ، ومنه قيل تنفس صعداً على وزن غرب والصعود العقبة الشاقة . وقال الفراء :

الصعود صخرة ملساء في النار ويكلف الصعود عليها ، فكلما بلغ رأسها أحد هوى الى أسفلها وقوعاً .

وقوله « وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً » عطف عند جميع المفسرين على قوله « أوحى » كأنه قل : أوحى الي أن المساجد لله ، وقل الخليل : التقدير ، ولأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً مثل قوله « وان هذه أمتمكم » وتقديره : ولأن هذه أمتمكم « أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » (١) والمعنى الاخبار منه تعالى بأن لا يذكر مع الله في المساجد - وهي المواضع التي وضعت للصلاة - أحد على وجه الاشتراك في عبادته ، كما يدعوا النصارى في بيعهم والمشركون في الكعبة . وقال الحسن : من السنة إذا دخل المسجدين يقول : لا إله الا الله ، لا أدعو مع الله أحداً . وتيل : معناه إنه يجب أن يدعوه بالوحدانية . وقال الفراء والزجاج : المساجد مواضع السجود من الانسان : الجبهة ، واليدين ، والرجلان . وزاد أصحابنا عني الركبتين . والمعنى إنه لا ينبغي أن يسجد بهذه الأعضاء لأحد سوى الله تعالى . وقوله « وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً » معناه إنه لما قام محمد ﷺ يدعوا الله ، فيقول : لا إله الا الله كادوا يكونون عليه جماعات متكاثفات بعضها فوق بعض ليزيلوه بذلك عن دعوته باخلاص الالهية . وقال ابن عباس والضحاك : معناه إن الجن كادوا يركبونه حرصاً على سماع القرآن منه . وقال الحسن وقتادة : معناه تلبدت الانس والجن على هذا الامر ليطفئوه فإبى الله الا أن ينصره ويظهره على من ناواه ، كما قال « يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون » (٢) وقال ابن عباس : هذا من قول الجن ، لما رجعوا الى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب رسول الله وإيمانهم به في الركوع

والاستجود ، وهو قول سعيد بن جبير . واللبد القطع المتكاثفة على الشيء . واحدها لبدة ، ومنه اللبد لتكاثف صفوفه بعضه على بعض . ولبد رأسه إذا ألصق بعض شعره ببعض . قال عبد مناف بن ربح :

صابوا بستة أبيات واربعة  
حتى كأن عليهم جابياً لبدا . (١)  
فالجابي الجراد الذي يجي كل شيء يأكله .

ثم حكى ان النبي ﷺ قال « إنما أدعوا ربي » ومن قرأ (قل) فعندنا إن الله أمره بأن يقول : إنما أدعو ربي وحده ولا أشرك به أحداً من الاصنام والاولئان . والمعنيان متقاربات ، لأن الله تعالى إذا أمره بأن يقول فانه يقول لا محالة فقد حصل الامران .

قوله تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ نِي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا (٢١) قُلْ إِنْ نِي كَنْ  
يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا (٢٢) إِلَّا بَلَاغًا مِنَ  
اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرُسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ  
فِيهَا أَبَدًا (٢٣) حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعُفُ  
نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا (٢٤) قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ  
لَهُ رَبِّي أَمَدًا (٢٥) عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا (٢٦) إِلَّا  
مَنْ أَرَادَ أَنْ يُرْسِلَ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ

رَّصَدًا (٢٧) لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَتَىٰ رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ  
وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا (٢٨) ثمان آيات .

قرأ « ليعلم » بضم الياء يعقوب . البافون بفتح الياء . أمر الله تعالى نبيه  
محمد ﷺ أن يقول للمكلفين « اني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً » ومعناه اني لا  
أقدر على دفع الضرر عنكم ولا إيصال الخير اليكم ، وانما يقدر على ذلك الله تعالى .  
وانما أقدر على أن ادعوكم الى الخير وأهديكم الى طريق الرشاد ، فان قبلتم نلتهم  
الثواب والنفع ، وان رددتموه نالكم العقاب وأليم العذاب . ثم قال ايضاً « قل » لهم  
يا محمد « اني لن يجبرني من الله احد » أي لا يقدر أن يجبر على الله حتى يدفع عنه ما  
يريد به من العقاب « وان اجد » ايضاً انا « من دته » أي من دون الله « ملتحداً » يعني  
ملتجأً لجأ اليه أطلب به السلامة مما يريد الله تعالى فعله من العذاب والألم . وأضافه الى  
نفسه ، والمراد به أمته ، لانه لا يفعل شيئاً فيخاف العقاب . والمعنى ليس من دون  
الله ملتحداً أي ملجأ .

وقوله « الابلاغ من الله ورسالاته » معناه لكن املك البلاغ من الله الذي هو  
بلاغ الحق لكل من ذهب عنه وأعرض عن اتباعه بأن أرشده الى الأدلة التي نصبها  
الله له وأمر بالدعاء إليها سائر عباده المكلفين ، كما أمر أنبياءه بتبليغ رسالاته ، فيكون  
التقدير لا أملك إلا بلاغاً من الله ورسالاته . وقيل يجوز ان يكون المراد لن يجبرني  
من الله أحد إن لم أبلغ رسالاته ، فيكون نصب البلاغ على اضرار فعل من الجزاء ،  
كقولك إن لا قياماً فقوموا . وان لا عطاء فرداً جميلاً فتكون (لا) منفصلة من (إن)  
وتقديره إن لا أبلغ بلاغاً من الله ورسالاته .

ثم نال « ومن يعص الله ورسوله » بأن خالف ما أمراه به وارتكب ما نهياه



عنه « فان له نار جهنم » جزاء على ذلك « خالدين فيها ابداً » أي مقيمين فيها على وجه التأيد . والقراء على كسر ( فان ) على الابتداء . وروي عن طلحة بن مصرف انه فتح على تقدير فجزاه أن له . وقال ابن خالويه : سألت ابن مجاهد عن ذلك ؛ فقال : هو لحن . وقال بعض أهل النظر : زعم أبو عبيدة : ان ما كان من قول الجن فهو مكسور نسقاً على قوله « إنا سمعنا » ومن فتح فملى قوله « قل اوحى الي » وهو اختيار ابن خالويه .

وقوله « حتي إذا رأوا ما يوعدون » يعني ما يوعدون به من العقاب على المعاصي « فسيعلمون » عند ذلك « من أضعف ناصرأ » يدفع عنه عقاب الله ومن « أقل عدداً » يستنصر بهم الكفار أم المؤمنون ؟ . وقيل معناه أجند الله أم الذين عبده المشركون ؟ وإنما قال « من أضعف ناصرأ » ولا ناصر لهم في الآخرة ، لأنه جاء على جواب من توهم انه إن كانت لهم أخوة فناصرهم أقوى وعددهم أكثر .

ثم قال ، لنبينه ﷺ « قل إن ادري » أي قل لهم لست اعلم « أقرب ما توعدون » به من العقاب « أم يجعل له ربي امدأ » أي غاية ينتهي اليها بمعنىها أم يؤخره الله تعالى إلى مدة لا يعلمها بعينها إلا الله تعالى الذي هو « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً » ثم قال « إلا من ارتضى من رسول » فانه ربما أطلعه على ما غاب عن غيره من الخلائق بأن يوحى اليهم بما شاء من الغيب - ذكره قتادة - « فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً » ومعناه إن الله إذا نزل الملك بالوحي ارسل معه رصداً يحفظون الملك من أن يأتي احد من الجن ويسمع الوحي ، ونصب « رصداً » على المفعول ، كأنه قال . يجعل رصداً يسلك من بين يديه ومن خلفه « ليعلم ان قد ابلغوا » معناه ليظهر المعلوم من التبليغ . وقال قتادة : معناه ليعلم محمد أن الرسل قبله قد ابلغوا رسالات ربهم . وقال سعيد بن جبير : ليعلم الرسل أن قد ابلغوا رسالات

ربهم على احاطة بهم وتحصين لما بلغوا من رسالاته . وقال الزجاج : ليعلم الله أن قد ابلغوا . وقوله « واحاط بما لديهم » معناه انه يعلم ما عندهم فيحيط بما لديهم فيصير في معلومه بمنزلة ما احيط به « وأحصى كل شيء عدداً » معناه انه يعلم الاشياء مفصلة بمنزلة من يحصيها ليعلمها كذلك . وقال الزجاج : نصب « عدداً » يحتمل شيئين : احدهما - واحصى كل شيء في حال العدد ، فيكون العدد بمعنى المحدود ، كما يقال : المنقوص نقص ، فلا يخفى عليه شيء من الاشياء ، لا سقوط ورقة ، ولا حبة في ظلمات الارض .

والثاني - ان يكون بمعنى المصدر ، وتقديره وأحصى كل شيء احصاء . وقال الجبائي معنى « ليعلم ان قد ابلغوا » أي ليبلغوا ﴿ رسالات ربهم ﴾ فعبّر عن المعلوم بالعلم كما يقال : ما علم الله مني ذلك أي ما فعلته ، لأنه لو فعله لعلم الله ذلك ﴿ واحصى كل شيء عدداً ﴾ معناه انه لا شيء يعلمه عالم او يذكره ذاكر إلا وهو تعالى عالم به ومحص له . والاحصاء فعل ، وليس هو بمنزلة العلم ، فلا يجوز ان يقال احصى مالا يتناهى كما يجوز ان يقال : علم مالا يتناهى ، لان الاحصاء مثل المحصي لا يكون إلا فعلاً متناهياً ، فاذا لم يجوز ان يفعل مالا يتناهى لم يجوز ان يقال يحصي مالا يتناهى . والفرق بينهما واضح .

## ٧٣ - سورة المزمل :

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي عشرون آية في الكوفي والمدني  
الاول وتسع عشرة في البصري وثماني عشرة في المدني الاخير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ (١) قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) نِصْفَهُ أَوْ  
أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤) إِنَّا  
سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا (٥) إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ  
قِيلًا (٦) إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا (٧) وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ  
وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا (٨) رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا (٩) وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا  
جَمِيلًا (١٠) عشر آيات .

قرأ ابن عامر وابو عمرو « وطاه » بكسر الواو والمد جمعله مصدرًا ( ( واطأ )  
يواطى . مواطاة ، ووطاه . ومعناه إن ناشئة الليل وعمل ناشئة الليل يواطى . لسمع  
القلب اكثر مما يواطى . ساعات النهار ، لأن البال افرغ للانقطاع عن كثير مما يشغل

بالنهار . الباقون - بفتح الواو - مقصورة ، وروي عن الزهري - بكسر الواو - مقصورة ، ومنه قوله ﷺ : اللهم اشدّد وطاءك على مضر ، وقرأ « رب المشرق » بالجر كوفي غير حفص ويعقوب بدلا من ( ربك ) . الباقون بالرفع على الاستئناف ، فيكون رفعا بالابتداء وخبره ( لا إله إلا هو ) ويجوز أن يكون خبر الابتداء بتقدير هو رب المشرق .

هذا خطاب من الله تعالى للنبي ﷺ وقيل : إن المؤمنين داخلون فيه على وجه التبع . يقول الله له « يا أيها الزمل » ومعناه المتف في ثيابه ، يقال تزمل في ثيابه ، فهو متزمل إذا التف . والاصل « متزمل » فأدغم التاء في الزاي . لان الزاي قريبة المخرج من التاء ، وهو ابدى في المسموع من التاء . وقال قتادة : معناه المتزمل بثيابه ، وقال عكرمة : المتزمل بعباء النبوة ، وكل شيء لفف ، فقد تزمل ، قال امرء القيس :

كأن أبانا في أفانين ودقه      كبير اناس في بجاد مزمل (١)

يعني كبير اناس مزمل في بجاد وهو الكساء ، وجره على المجاورة للجباد .

وقوله « قم الليل إلا قليلا » أمر من الله تعالى للنبي ﷺ بقيام الليل إلا القليل منه ، وقال الحسن : إن الله فرض على النبي والمؤمنين أن يقوموا ثلث الليل فما زاد ، فقاموه حتى تورمت أقدامهم ، ثم نسخ تخفيفاً عنهم . وقال غيره : هو نفل لم ينسخ ، لانه لو كان فرضاً لما كان خيراً في مقداره - ذكره الجبائي - وإنما بين تخفيف النفل . وقال قوم : المرغب فيه قيام ثلث الليل أو نصف الليل أو الليل كله إلا القليل . ولم يرغب بالآية في قيام جميعه لانه تعالى قال « إلا قليلا نصفه

او انقص منه قليلا او زد عليه " يعني على النصف . وقال الزجاج ( نصفه ) بدل من ( الليل ) كقولك ضربت زيدا رأسه . والمعنى : قم نصف الليل إلا قليلا او انقص منه قليلا . والمعنى قم نصف الليل او انقص من نصف الليل أو زد على نصف الليل ، وذلك قبل ان يتعبد بالخمس صلوات . وقال ابن عباس والحسن وقتادة : كان بين أول السورة وآخرها - الذي نزل فيه التخفيف - سنة . وقال سعيد بن جبير : عشر سنين . وقال الحسن وعكرمة : نسخت الثانية بالأولى . والأولى أن يكون على ظاهره ، ويكون جميع ذلك على ظاهره مرغبا في جميع ذلك إلا أنه ليس بفرض وإن كانت سنة مؤكدة . والنصف أحد قسمي الشيء المساوي للآخر في المقدار . والقليل من الشيء الناقص عن قسمه الآخر ، وكما كان أنقص كان أحق باطلاق الصفة ، وما لا يعتد به من النقصان لا يطلق عليه .

« ورتل القرآن ترتيلا » أمر من الله تعالى له بأن يرتل القرآن والترتيل ترتيب الحروف على حقها في تلاوتها ، وثبت فيها ، والحدود هو الاسراع فيها وكلاهما حسان إلا أن الترتيل - هنا - هو المرغّب فيه . وقال مجاهد : معناه ترسل فيه ترسلا . وقال الزجاج : معناه بينه تبييّن أي بين جميع الحروف ، وذلك لا يتم بأن يعجل في القراءة .

وقوله « أنا سنلقي عليك قولا ثقيلا » اخبار من الله تعالى لنبيه أنه سيطرح عليه قولا ثقيلا . وقال الحسن وقتادة : إنه يشغل العمل به لمشقة فيه . وقال ابن زيد : معناه العمل به ثقيل في الميزان والأجر ، ليس بشاق . وقيل : معناه قول عظيم الشأن ، كما تقول هذا الكلام رزين ، وهذا قول له وزن إذا كان واقعاً موقعه .

وقوله « إن ناشئة الليل هي أشد وطأ » قال مجاهد : ناشئة الليل التهجد في الليل . وقال الحسن وقتادة : هو ما كان بعد العشاء الآخرة . وعن أبي جعفر

وابي عبد الله عليه السلام أنهما قالا : هو الفيسام آخر الليل إلى صلاة الليل . وقال قوم : ناشئة الليل ابتداء عمل الليل شيئاً بعد شيء إلى آخره . والناشئة الظاهرة بحدوث شيء . بعد شيء ، وضافته إلى الليل توجب أنه من عمل الليل الذي يصلح أن ينشأ فيه .

وقوله « هي أشد وطأ » من قرأ - بالفتح - مقصوراً ، قال معناه : لغوة الفكر فيه أمكن موقفاً . وقيل : هو أشد من عمل النهار ، وقال مجاهد : معناه واطأ اللسان القلب مواطة ووطاء . والوطاء المهاد المغلل للتقلب عليه ، فكذلك عمل الليل الذي هو أصلح له فيه تمهيد للتصرف في الدلائل وضروب الحكم ووجوه المعاني .  
وقوله « واقوم فيلاً » أي أشد استقامة وصواباً لفراغ البال ، وانقطاع ما يشغل القلب . والمعنى إن عمل الليل أشد ثباتاً من عمل النهار ، وأثبت في القلب من عمل النهار . والأقوم الأخلص استقامة ، لأنه القول يشمل المعنى على ما فيه استقامة وفيه اضطراب . وقد يقل ذلك ويكثر ، وهو في القول ظاهر كما هو في الخط ، ففيه الحرف المقوم وفيه الحرف المضطرب . وقال ابن زيد : معناه أقوم قراءة لفراغه من شغل الدنيا ، وقال أنس : معناه أصوب . وقال مجاهد : معناه أثبت .

وقوله « إن لك في النهار سباً طويلاً » قال قتادة : معناه إن لك يا محمد في النهار متصرفاً ومنقلباً أي ما تقضي فيه حوائجك . وقرأ بجي ابن معمر بالخاء ، وكذلك الضحاك ، ومعناه التوسعة . يقل استبخت القطن إذا وسعته للندف : ويقال لما تطاير من القطن وتفرق عند الندف سبانخ ، والسبح المر السهل في الشيء ، كالمر في الماء ، والسبح في عمل النهار هو المر في العمل الذي يحتاج فيه إلى الضياء . وأما عمل الليل فلا يحتاج فيه إلى ضياء لتمكن ذلك العمل كالفكر في وجوه البرهان وتلاوة القرآن . وقال الجبائي في نوادره « لك في النهار سباً » أي نوماً ، وقال الزجاج :

معناه إن فاتك شيء بالليل فلك في النهار فراغ تقضيه .

ثم قال لنبية ﷺ « واذكر اسم ربك » يعني اسماء الله الحسنى التي تعبد بالدعاء بها ، وتمتل اليه تبتلاً « أي انقطع اليه انقطاعاً ، فالتبتل الانقطاع إلى عبادة الله ، ومنه مريم البتول وفاطمة البتول ، لانقطاع مريم الى عبادة الله ، وانقطاع فاطمة عن القرين ، ومنه قول الشاعر :

كأن لها في الارض نسياً تقصه إذا ما غدت وإن تكلمك تبلت (١)

أي بقطع كلامها رويداً رويداً ، وقيل : الانقطاع إلى الله تأميل الخير من جهته دون غيره ، وجاء المصدر على غير الفعل ، كما قال ﴿ انبئكم من الارض نباتاً ﴾ (٢) وقيل : تقديره تبتل نفسك اليه تبتلاً ، فوقع المصدر موقع مقاربه . وقوله ﴿ رب المشرق والمغرب ﴾ من رفع فعلى انه خبر مبتدأ بمحذوف ، وتقديره : هو رب المشرق ، ومن جر جملة بدلاً من قوله ﴿ ربك ﴾ وتقديره إذ ذكر اسم رب المشرق وهو مطلع الشمس موضع طلوعها ورب المغرب ، يعني موضع غروبها ، وهو المتصرف فيها والدبر لما بينهما ﴿ لا إله إلا هو ﴾ أي لا احد يحق له العبادة سواه ﴿ فانتخبناه وكلاماً ﴾ أي حفيظاً للقيام بامرك فانوكيل الحفيظ بأمر غيره . وقيل : معناه اتخذناه كافلاً لما وعدك به .

ثم قال ﴿ واصبر ﴾ يا محمد ﴿ على ما يقول ﴾ هؤلاء الكفار من أذاك وما يشغل قلبك ﴿ واهجرهم هجراً جميلاً ﴾ فالهجر الجميل اظهار الجفوة من غير ترك الدعاء إلى الحق على وجه الناصحة .

(١) مر في ٧ / ١١٧

(٢) سورة ٧١ نوح آية ١٧

قوله تعالى :

﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا (١١) إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا (١٢) وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا (١٣) يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا (١٤) إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا (١٥) فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخَذًا وَبِيلًا (١٦) فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (١٧) أَلَسْمَاءُ مِنْقَطِرٌ بِهِ كَان وَعْدُهُ مَفْعُولًا (١٨) إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (١٩) تسع آيات .

لما أمر الله تعالى النبي ﷺ بالصبر على اذى قومه ، وأن يعجزهم هجر أجيالا قال على وجه التهديد للكفار ﴿ وذرنى ﴾ يا محمد ﴿ والمكذبين ﴾ الذين يكذبونك فيما تدعوم اليه من التوحيد وإخلاص العبادة والاعتراف بالبعث والنشور ، والثواب والجزاء ، كما يقول القائل : دعني وإياه إذا أراد أن يهدده ، يقال : يذر بمعنى يترك ، وبدع ، ولا يستعمل ماضيه ، ولا ماضى ( يدع ) ولا يقال : وذر ، ولا ودع ، استغناء بقولهم ترك عن ذلك ، لان الابتداء بالوارع عندهم مكروه ، ولذلك أبدلوا منها الهمزة فى قولهم ( أقتت ) والاصل ( وقتت ) ، وقالوا ( نخمة ) والاصل ( وخة ) وكذلك كل ما يصرف منه عما فى أوله وار إلا قولهم : وادع من الدعة فلم يستغنوا عنه بتارك .



وقوله ﴿ اولى النعمة ﴾ معناه ذوي النعمة أي اصحاب النعمة ، والنعمة - بفتح  
 النون - لين اللبس وضدها الخشونة ، ومعناه ﴿ وذرفي والمكذبين ﴾ أي ارض بعقاب  
 المكذبين لست محتاج إلى اكثر من ذلك كما يقال : دعني وإياه ، فانه يكفي ما ينزل  
 به من غير تقصير مما يقع به ، وهذا تهديد شديد .

وقوله ﴿ ومهلهم قليلا ﴾ أي احرهم في المدة قليلا فالتمهيل التأخير في المدة ،  
 وقد يكون التأخير في المكان ، فلا يسمى تمهيلا ، فاذا كان في المدة فهو تمهيل كما ان  
 التأخير في الاجل تأجيل آخر .

وقوله ﴿ إن لدينا انكالا ﴾ أي قيوداً - في قول مجاهد وقتادة - واحدها  
 نكل ﴿ وجحيماً ﴾ أي ناراً عظيمة ، وجحيم اسم من اسماء جهنم ﴿ وطعماً ذا غصة ﴾  
 قال ابن عباس : معناه ذا غصة بشوك يأخذ الحلق ، فلا يدخل ولا يخرج . وقيل :  
 معناه يأخذ بالحلقوم لخشونته وشدة تكرهه ﴿ وعذاباً أليماً ﴾ أي عقاباً موجعاً مؤلماً .  
 ثم بين متى يكون ذلك فقال ﴿ يوم ترجف الارض ﴾ أي اعتدنا هذه الانواع من  
 العذاب في يوم ترجف الارض أي تتحرك باضطراب شديد ﴿ والجبال ﴾ أي وترجف  
 الجبال معها أيضاً ﴿ وكانت الجبال كثيباً مهيباً ﴾ قال ابن عباس : تصير الجبال رملاً  
 سائلاً متناثراً ، فالكثيب الرمل المجتمع الكثير ، ومهيل مفعول من هلت الرمل اهيله  
 وذلك إذا حرك اسفله فسال أعلاه ، ويقال : مهبول كما يقال مكيول ومكيول ،  
 وانهال الرمل انهيلاً و ( الفصة ) تردد القمة في الفم لا يسيفها الذي يروم أكلها  
 قال الشاعر :

لو بغير الماء حلقي شرق كنت كالغصان بالماء اعتصاري (١)

يقال غص بريقه يفض غصصاً ، وفي قلبه غصة من كذا ، وهي كاللذغة التي لا يسبغ معها الطعام ولا الشراب .

وقوله ﴿ إنا أرسلنا اليكم رسولا شاهداً عليكم ﴾ اخبار من الله تعالى وخطاب للمكلفين في عصر النبي ﷺ ومن بعده بأنه أرسل اليهم رسولا يدعوهم إلى عبادته وإخلاص توحيدہ ﴿ شاهداً عليكم ﴾ بقبولهم إن قبلوا وعليهم إن لم يقبلوا ﴿ كما أرسلنا ﴾ أي أرسلناه اليكم مثل ما أرسلنا ﴿ إلى فرعون رسولا ﴾ يعني موسى ابن عمران عليه السلام . ثم اخبر عن فرعون فقال ﴿ فعصى فرعون الرسول ﴾ يعني موسى ، فلم يقبل منه ما أمره به ودعاه اليه ﴿ فأخذناه أخذاً وثيلاً ﴾ أي اخذاً ثقيلاً شديداً عقوبة له على عصيانه موسى رسول الله ، وكل ثقل وبل ، ومنه : كلاً مستوبل أي متوخم لا يستمره انقله ، ومنه الوبل ، والوابل ، وهو المطر العظيم القطر ، ومنه الوبال وهو ما يغلظ على النفس وأصله الغلظ قال طرفة :

فرت كهاة ذات خيف جلالة عقيلة شيخ كالوبيل بلندد (١)

الوبيل - ههنا - الغليظ من العصي و ( كهاة ) ناقة مسنة و ( الخيف ) جلد الضرع و ( بلندد ) شديد الخصومة .

قوله ﴿ فكيف تتقون إن كفرتم يوماً يجعل الولدان شيباً ﴾ أي إن كفرتم بالله ووجدتم نعمه ، وكذبتم رسوله ، وإنما يجعل الولدان ، وهم الأولاد الصغار شيباً لشدته ، وعظم أهواله ، كما يقال : قد حدث أمر تشيب منه النواصي . وقيل : ﴿ يوماً يجعل الولدان شيباً ﴾ على وجه المثل ، والشيب جمع أشيب ، يقال : شاب الانسان يشيب شيباً إذا ابيض شعره . ثم زاد في صفة شدة ذلك اليوم أيضاً فقال ﴿ السماء منفطره ﴾ أي متصدع بشدة ذلك اليوم ، وإنما لم يقل منفطرة ، لانه جرى

على طريق النسبة أي ذات انقطاع ، ولم يجر على طريق ( فاعلة ) كما قالوا للمرأة : مطفل أي ذات طفل . وقال الزجاج : تقديره السماء منقطر باليوم مثقلة به . وقال الحسن : معناه السماء مثقل به . وقال غيره : السماء مثقلة بذلك اليوم من شدته . وقال قوم : معناه متشقق بالأمر الذي يجعل الولدان شيباً . والسماء يؤث ويذكر ، فن ذكر أراد السقف .

وقوله ﴿ كان وعده مفعولاً ﴾ معناه إن ما وعد الله به فلا بد من كونه ، فلذلك عبر عنه بلفظ الماضي فكأنه قد وجد . ثم قال ﴿ إن هذه تذكرة ﴾ أي هذه القصة التي ذكرناها وبينناها ﴿ تذكرة ﴾ أي عظة لمن انصف من نفسه وفكر فيها ، فالتذكرة التبصرة ، وهي الموعظة التي يذكر بها ما يعمل عليه .

وقوله ﴿ فن شاء انخذ إلى ربه سبيلاً ﴾ معناه إن من شاء من المكلفين انخذ إلى ثواب ربه سبيلاً ، لأنه قادر على الطاعة التي لو فعلها وصل إلى الثواب . والله تعالى قد دعاه إلى ما يوصله إليه ورغبه فيه ، وبعث رسولا يدعو به أيضاً إليه . وإن لم يفعل فبسوء اختياره انصرف عنه .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ  
وثلثَهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَن  
لَّنْ تَحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن  
سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن  
فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَؤُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا  
وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٠) آية واحدة .

قرأ نافع وابو عمرو وابن عامر ﴿ ونصفه وثلثه ﴾ بكسر الفاء والثاء بمعنى إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه ومن ثلثه أي وأدنى من نصفه وأدنى من ثلثه . الباقيون بالنصب بمعنى أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه . والثلث يخفف ويثقل ، لغتان ، ومثله ربع وعشر . وقال ابو عبيدة : الاختيار الخفض في ﴿ ثلثه ونصفه ﴾ لانه قال ﴿ علم أن لن تحصوه ﴾ وكيف يقدرُونَ على أن يقوموا نصفه أو ثلثه ، وهم لا يحصونه ، وقال غيره : ليس المعنى على ما قال وإنما المعنى علم أن لن يطيقوه ، يعني قيام الليل ، فحذف الله ذاك ، قال والاختيار النصب ، لأنها أوضح في النظر ، لانه قال انبياه ﷺ ﴿ قم الليل إلا قليلا ﴾ ثم نقله عن الليل كله إلا شيئاً يسيراً بنام فيه ، وهو الثلث . والثلث يسير عند الثلثين . ثم قال ﴿ نصفه ﴾ أي قم نصفه ﴿ أو انقص منه قليلا ﴾ أي قم نصفه ، واكتفى بالفعل الأول من الثاني ، لانه دليل عليه أو انقص من النصف قليلا إلى الثلث ﴿ أوزد ﴾ هكذا إلى الثلثين جعله موسماً عليه . وفي النسخ من قال : هذه الآية ناسخة لما ذكره في أول السورة من الأمر الحتم بقيام الليل إلا قليلا أو نصفه أو انقص منه . وقال آخرون : إنما نسخ ما كان فرضاً إلى ان صار نفلاً ،

وقد قلنا : ان الأمر في أول السورة على وجه الندب ، فكذلك - ههنا - فلا وجه للتنافي حتى ينسخ بعضها ببعض يقول الله تعالى لنبيه ان ربك يا محمد ليعلم أنك

(ج ١٠ م ٢٢ من التبيان)

تقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من نصفه ومن ثلثه فيمن جرّ ذاك ، ومن نصب  
 فعناء ، إنك تقوم أقل من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه وتقوم طائفة من الذين معك  
 على الإيمان ﴿ والله يقدر الليل والنهار ﴾ لتعملوا فيه بالصواب على ما يأمركم به ﴿ علم  
 أن لن تحصوه ﴾ قال الحسن : معناه علم أن لن تطيقوه ﴿ فتاب عليكم ﴾ أي لم  
 يلزمكم إنمّا كما لا يلزم التائب أي رفع النبذة فيه كرفع التبعة عن التائب . وقوله  
 ﴿ فافروا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرض ﴾ فتاب عليكم بما رغبت فيه  
 وذلك يقتضي التخفيف عنكم ﴿ وآخرون يضرّون في الأرض ﴾ أي ومنكم قوم آخرون  
 يضرّون أي يسافرون في الأرض ومنكم قوم ﴿ آخرون يقاتلون في سبيل الله ﴾ وكل ذلك  
 يقتضي التخفيف عنكم ﴿ فافروا ما تيسر منه واثمروا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ ومعناه  
 اقيموا الصلاة بحدّها التي أوجبها الله عليكم واستمروا عليها وأعطوا ما وجب عليكم  
 من الزكاة المفروضة ﴿ وافرضوا الله قرضاً حسناً ﴾ أي وانفقوا في سبيل الله والجهات  
 التي أمركم بها وندبكم إلى النفقة فيها ، وسمي ذلك ﴿ قرضاً ﴾ تطلقاً في القول ، لأن  
 الله تعالى من حيث أنه يجازيهم على ذلك بالثواب ، فكأنه استقرض منهم ليرد عوضه  
 وإنما قال ﴿ حسناً ﴾ أي على وجه لا يكون فيه وجه من وجوه القبح .

ثم قال ﴿ وما تقدموا لأنفسكم من خير ﴾ أي ما فعلتم من الطاعات ﴿ تجدوه ﴾  
 أي تجدوا ثوابه جزاءه ﴿ عند الله ﴾ وقوله ﴿ هو خيراً وأعظم أجراً ﴾ أي  
 تجدوه خيراً لكم ، وهو أفضل وأعظم ثواباً ، وهو عطف على (خير) . ثم قال  
 ﴿ واستنفروا الله ﴾ على معاصيكم معاشر المكلفين ﴿ إن الله غفور ﴾ أي ستار لذنوبكم  
 صفوح لاجرامكم إذا تبتم وافلتم ورجعتم إليه ﴿ رحيم ﴾ بكم منعم عليكم . وقال  
 ابن زيد : القرض في الآية النوافل سوى الزكاة .

## ٧٤ - سورة المدثر :

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية وهي خمسون وست آيات في الكوفي والبصري والمدني الأول ، وخمس في المدني الاخير . وقال ابو سلمة ابن عبد الرحمن أول ما نزل من القرآن ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ وحكى ذلك ابو سلمة عن جابر بن عبد الله . قال قال رسول الله ﷺ ( جاوزت بحراء فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئاً فنظرت عن شمالي فلم أر شيئاً فنظرت أمامي فلم أر شيئاً فنظرت خلفي فلم أر شيئاً ، فرفعت رأسي فلم أر شيئاً ، فاتيت خديجة فقلت دثروني رصبوا علي ماء بارداً قال فدثروني فصبوا علي ماء بارداً فنزلت ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ وقال الزهري : أول ما نزل قوله ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ (٣)  
وَتَبَايَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ (٥) وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ (٦)  
وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ (٧) فَإِذَا نُفِخَ فِي الْنُّفُورِ (٨) فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ  
عَسِيرٌ (٩) عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ (١٠) ﴾ عشر آيات .

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ يقول له ﴿ يا ايها المذتر ﴾ واصله المذتر بثيابه ، فادغمت التاء في الدال ، لانها من مخرجها مع أن الدال اقوى بالجهر فيها ، يقال : تذتر تذثراً وذثره تذثيراً ، وذثر الرسم يذثر ذثوراً إذا محي أثره ، فكأنه قال : يا ايها الطالب صرف الأذى بالدثار اطلبه بالانذار .

وقوله « قم فأنذر » أمر من الله تعالى له أن يقوم وينذر قومه ، والانذار الاعلام بموضع الخافة ليتقى ، فلما كان لا مخافة أشد من الخوف من عقاب الله كان الانذار منه اجل الانذار ، وتقديره قم إلى الكفار فأنذر من النار .

وقوله « وربك » منصوب بـ « كبر » والتكبير وصف الاكبر على اعتقاد معناه كتكبير المكبر في الصلاة بقوله الله اكبر ، والتكبير نقيض التصغير ، ومثله التعظيم . والكبير الشأن هو المختص باتساع المقدور والمعلوم من غير مانع من الجود . فالله تعالى قادر لا يمجزه شيء ، وعالم لا يخفى عليه شيء لا يمنعه من الجود على عبادده شيء ، فهو اكبر من كل كبير بما لا يساويه شيء ، واختصاصه بالمقدور والمعلوم بأنه ما صح من مقدور او معلوم فهو قادر عليه عالم به فهو لنفسه كبير واكبر من كل كبير سواه .

وقوله « وثيابك فطهر » أي وطهر ثيابك فهو منصوب به . والطهارة النظافة بانتفاء النجاسة ، لأن النظافة قد تكون بانتفاء الوسخ من غير نجاسة ، وقد تكون بانتفاء النجاسة . فالطهارة في الآية هو القسم الأخير . وقال ابن عباس « وثيابك فطهر » معناه من لبسها على معصيته ، كما قال سلامة بن غيلان الثقفي - انشده ابن عباس :

وإني بحمد الله لاؤوب فاجر      لبست ولا من غدة أتقنع (١)

وقال الزجاج ! معناه لم أكن غادراً ، قال يقال : للغادر دنس الثياب أي لم أعص قط . وقيل : معناه شمر ثيابك - وفي رواية عن ابن عباس وإبراهيم وقتادة - ان معناه وثيابك فطهر من الذنوب . وقال ابن سيرين وابن زيد : اغسلها بالماء . وقيل معناه شمر ثيابك . وقيل : معناه وثيابك فطهر للصلاة فيها .

وقوله « والرجز » منصوب بقوله « فاهجر » وقال الحسن : كل معصية رجز . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والزهرى : معناه فاهجر الاصنام . وقال إبراهيم والضحاك : الرجز الانم . وقال الكسائي : الرجز - بكسر الراء - العذاب ، وفتحها الصنم والوثن . وقالوا : المعنى اهجر ما يؤدي إلى العذاب ، ولم يفرق احد بينهما . وبالضم قرأ حفص وبعقوب وسهل . الباقون بالكسر إما لانها لغتان مثل الذكر والذكر او بما قاله الكسائي . وقال قوم : الرجز بالضم الصنم . وقال : كان الرجز صنمين : أساف ونائلة ، نهى الله تعالى عن تعظيمهما .

وقوله « ولا تمنن تستكثر » قال ابن عباس وإبراهيم والضحاك وقتادة ومجاهد : معناه لا تعط عطية لتعطى أكثر منها . وقال الحسن والربيع وأنس : معناه لا تمنن حسناتك على الله مستكثراً لها ، فينفصل ذلك عند الله . وقال ابن زيد : معناه لا تمنن ما أعطاك الله من النبوة والقرآن مستكثراً به الأجر من الناس . وقال ابن مجاهد : معناه لا تضيف في عمالك مستكثراً لطاعتك ، وقال قوم : معناه لا تمنن على الناس بما تنعم به عليهم على سبيل الاستكثار لذلك . وقال جماعة من النحويين : إن ( تستكثر ) في موضع الحال ولذلك رفع . وأجاز الفراء الحزم على أن يكون جواباً للنهي ، والرفع هو الوجه . والمن ذكر النعمة بما يكدرها ، ويقطع حق الشكر بها ، يقال : من بعطائه يمن منّا إذا فعل ذلك ، فأما من على الأسير إذا أطلقه ، فهو قطع أسباب الاعتقال عنه . ويقال : لمن أنعم على وجه المن ، لأنه بهذه المنزلة . وأصله



القطع من قوله « فلهم أجر غير ممنون » (١) أى غير مقطوع . والاستكثار طلب الكثرة يقال : استكثر فلان من المال والعلم ، والمراد - هنا - هو طلب ذكر الاستكثار للمعطية .

وقوله « ولربك فاصبر » قال ابراهيم : من أجل ربك فاصبر على عطيتك . وقال مجاهد : لاجل الله فاصبر على أذى المشركين . وقيل : معناه « ولربك فاصبر » على ما أمرك به من أداء الرسالة وتعليم الدين ، وما ينالك من الأذى والتكذيب ، فاحتمله لتنال الفوز من الله بالنعيم والصبر الذى هو طاعة الله هو الصبر على الضرر الذى يدعو اليه العقل ، لان ما يدعو اليه العقل فخالق العقل يريده ، لأنه بمنزلة دعاء الأمر الى الفعل ، والسبب الذى يتقوى به على الصبر هو التمسك بداعي العقل دون داعي الطبع ، لان العقل يدعو بالترغيب فيما ينبغي أن يرغب فيه . والطبع داعي الهوى يدعو إلى خلاف ما في العقل .

وقوله « فاذا نقر فى الناقور » معناه إذا نفخ فى الصور ، وهو كهية البوق - فى قول مجاهد - وقيل : ان ذلك فى اول النفختين ، وهو أول الشدة الهائلة العامة ، والناقور على وزن ( فاعول ) من النقر ، كقواك : هاضوم من الهضم وحاطوم من الحطم ، وهو الذى من شأنه أن ينقر فيه للتصويت به .

وقوله « فذلك يومئذ » يعنى اليوم الذى ينفر فيه فى الناقور « يوم عسير » أى يوم شديد عسر « على الكافرين » لنعم الله الجاحدين لآياته « غير يسير » فاليسير العايل الكلفة ، ومنه اليسار وهو كثرة المال لقلة الكلفة به فى الانفاق ، ومنه تيسر الامر لسهولة وقلة الكلفة فيه . وقال الزجاج : قوله « يوم عسير » مرتفع بقوله « فذلك » والمعنى فذلك يوم عسير يوم النفخ فى الصور ، ويومئذ يجوز أن يكون

نصباً على معنى فذلك يوم عسير في يوم ينفخ في الصور ، ويجوز الرفع ، وإنما بني على الفتح لضافته إلى ( إذ ) لأن ( إذ ) غير متمكنة .

قوله تعالى :

﴿ ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً (١١) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً (١٢) وَبَنِينَ شُهُوداً (١٣) وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً (١٤) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥) كَلَّا إِنَّهُ كَمَا نَا لَا يَأْتِنَا غَنِيْداً (١٦) سَأَرْهَقُهُ صُعُوداً (١٧) إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨) فَقَتَّلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢٠) ثُمَّ نَظَرَ (٢١) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٢) ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ (٢٣) فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ (٢٤) إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (٢٥) خمس عشرة آية .

يقول الله تعالى لنبيه ﷺ على وجه التهديد للكافر الذي وصفه « ذرني ومن خلقت وحيداً » ومعناه دعني وإياه فاني كاف في عقابه كما تقول العرب : دعني وإياه لا أن الله تعالى يجوز عليه المنع حتى يقول : ذرني وإياه ، ولكن المعنى ما قلناه . وقوله « وحيداً » قال الزجاج : يحتمل أن يكون من صفة الخالق ، ويحتمل أن يكون من صفة المخلوق ، فاذا حملناه على صفة الخالق كان معناه دعني ومن خلقت متوحداً بخلقه لا شريك لي في خلقه وجعلته على الاوصاف التي ذكرتها ، وإذا حمل على صفة المخلوق ، كان معناه ومن خلقت في بطن أمه وحده لا شيء له ثم جعلت له كذا وكذا - ذكره مجاهد وقتادة - وقوله « وجعلت له مالا ممدوداً » أى مالا كثيراً له مدد يأتي شيئاً بعد شيء ، فوصفه بأنه ممدود يقتضي هذا المعنى . وقال مجاهد

وسعيد بن جبير : نزلت الآية في الوليد بن المغيرة المخزومي . وقالوا : كان ماله الف دينار . وقال سفيان : كان ماله أربعة آلاف دينار . وقال النعمان بن سالم : كان أبرص . وقال عطاء بن عمر : كان غلة شهر شهر . وقال مجاهد : كان بنوه عشرة « وبنين شهوداً » أي واولاداً ذكوراً معه يستمتع بمشاهدتهم ، وينتفع بحضورهم . وقيل كان بنوه لا يغيبون عنه اغنائهم عن ركوب السفر في التجارة بخلاف من هو غائب عنهم .

وقوله « ومهدت له تمهيداً » أي سهلت له التصرف في الأمور تسهيلاً وقد يكون التسهيل من المصيبة ليخفف الحزن بها ، وقد يكون لما يتصرف فيه من المبالغة . وقوله « ثم يطعم أن أزيد » أي لم يشكرني على هذه النعم ، وهو مع ذلك يطعم أن أزيد في إنعامه . والتمهيد والتوطئة والتذليل والتسهيل نظائر .

ثم قال تعالى على وجه الردع والزجر « كلا » كأنه قال : ارتدع عن هذا وانزجر كما ان ( صه ) بمنزلة اسكت ( ومه ) بمنزلة اكفف . وإنما هي أصوات سمي الفعل بها ، فكأنه قال : انزجر ، فليس الأمر على ما تتوهم .

ثم بين لم كان كذلك فقال « إنه كان لآياتنا » أي إنما لم أفعل به ذلك ، لأنه لحجتنا وأدلتنا « عنيداً » أي معانداً ، فالعنيد الذاهب عن الشيء على طريق العداوة له ، يقال عند العرق يعند عنوداً ، فهو عاند إذا نفر ، وهو من هذا ، والمعاندة منافرة المضادة ، وكذلك العناد ، وهذا الكافر يذهب عن آيات الله ذهاب نافر عنها . وقيل معنى « عنيد » عنود أي جحود بتكذيب المعاندة - في قول ابن عباس وقتادة - وقيل : معناه معاند ، وبعبير عنود أي نافر قال الشاعر :

إذا نزلت فاجعلوني وسطاً      إني كبير لا أطيق العندا (١)

أي نفراً ، وقوله « سأرهقه صعوداً » فالأرهاب بالاعمال بالعنف والصعود العقبة التي يصعب صعودها ، وهي الكؤود والكدود في ارتقائها وتقيض الصعود الملبوط ، وقيل : صعود جبل من نار في جهنم يؤخذون بارتقائه ، فإذا وضع يديه ذابت ، فإذا رفعها عادت وكذلك رجلاه : في خبر مرفوع . وقيل : صعود جبل في جهنم من نار بضرب بالمقامع حتى يصعد عليه ، ثم يضرب حتى ينزل ذلك دأبه ابداً .

ثم قال « إنه فكر » أي فكر فكراً يحتال به للباطل ، لأنه لو فكر على وجه طلب الرشاد لم يكن مذموماً بل كان ممدوحاً ، ولذلك مدح الله قوماً فقال « إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » (١) أي على وجه طلب الحق . وقوله « وقدر » أي قدر فقال : إن قلنا شاعر كذبتنا العرب باعتبار ما أتى به ، وإن قلنا كاهن لم يصدقونا ، لأن كلامه لا يشبه كلام الكهان ، فنقول ساحر يأثر ما أتى به عن غيره من السحرة . فقال الله تعالى « فقتل » أي لمن « كيف قدر » هذا . ثم كرر تعالى فقال « ثم قتل كيف قدر » أي عوقب بعقاب آخر كيف قدر من إبطال الحق تقديراً آخر . وقيل : لمن بما يجري مجرى القتل ، ومثله « قتل الخراصون » (٢) وقال الحسن : هو شتم من الله لهذا الكافر .

وقوله « ثم نظر » نظر من ينكر الحق ويدفعه ، ولو نظر طلباً للحق كان ممدوحاً وكان نظره صحيحاً . وقوله « ثم عبس » أي قبض وجهه تكرهاً للحق ، يقال : عبس يعبس عبوساً ، فهو عابس وعباس فالعبوس والتكليب والتعطيب نظائر

(١) سورة ١٣ الرعد آية ٣ وسورة ٣٠ الروم آية ٢١ وسورة ٣٩ الزمر آية ٤٢

وبسورة ٤٥ الجاثية آية ١٢ (٢) سورة ٥١ الذاريات آية ١٠

(ج ١٠ م ٢٣ من التبيان)

في اللغة ، وضده الطلاقة والبشاشة . وقوله « وبسر » فالبسور بدو التكره الذى يظهر في الوجه وأصله من قولهم : بسر بالأمر إذا عجل به قبل حينه ، ومنه البسر لتعجيل حاله قبل الارطاب قال توبة :

وقد رايتني منها صدور رأيتني وإعراضها عن حاجتي وبسورها (١)

فكانه قيل : قبض وجهه وبدى التكره فيه . وقوله « ثم أدبر » فالادبار الأخذ في جهة الدبر خلاف جهة الاقبال ، فذلك ادبار وهذا إقبال ، يقال : دبر يدبر دبوراً وأدبر إدباراً ، وتدبر نظر في عاقبة الأمر ، ودبره أى عمله على إحكام العاقبة وكل مأخوذ من جهة الخلف مدبر .

وقوله « واستكبر فقال إن هذا إلا سحر يؤثر » أى طلب كبراً ليس له ، ولو طلب كبراً هو له لم يكن مذموماً ، وفي صفات الله تعالى « الجبار المتكبر » (٢) لانه الكبرياء ، وهو كبير الشأن في أعلى المراتب لاختصاصه باتساع مقاديراته والمعلوم في أعلى المراتب . وقيل : ان الوليد قال في القرآن : والله ليعلم وما يعلا وما هو بشعر ولا كهانة ، ولكنه سحر يؤثر من قول البشر ، والسحر حيلة يخفى سببها فيوهم الشيء على خلاف ما هو به وذلك منفي عن كل ما يشاهد ويعلم انه قدخرج عن العادة مما لا يمكن عليه معارضة ، ولو كان القرآن من قول البشر لا يمكنهم أن يأتوا بمثله ، كما لو كان قلب العصاحية من فعل ساحر لا يمكن السحرة أن يأتوا بمثله . ثم قال يعني الوليد « إن هذا إلا قول البشر » أى ليس هذا إلا قول البشر وليس من كلام الله عناداً منه وبهتاناً .

(١) مجاز القرآن ٢ | ٢٧٥ والقرطبي ١٩ | ٧٤

(٢) سورة ٥٩ الحشر آية ٢٣

قوله تعالى :

﴿ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ (٢٧) لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ (٢٨) لَوَاحِةٌ لِلْبَشَرِ (٢٩) عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ (٣٠) وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ (٣١) كَلَّا وَالْقَمَرِ (٣٢) وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ (٣٣) وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ (٣٥) إِنَّهَا لَا تَأْخُذُ الْكُبَّرَ (٣٥) عَشْرَ آيَاتٍ .

قرأ نافع وحزمة وحفص عن عاصم « إذ أدبر » باسكان الذال وفتح الهمزة من ( أدبر ) الباقون بفتح الذال والالف معها « دبر » بغير الف . وقرأ ابن مسعود بزيادة الف ، ومن قال ( دبر ، وأدبر ) فهما لغتان . قيل : هو مثل قبل وا قبل والاختيار عندهم ( أدبر ) لقوله « إذا أسفر » ولم يقل إذا سفر ، لأن ابن عباس ، قال لمكرمة : حين دبر الليل ، لأن العرب تقول : دبر فهو دابر ، وحجة نافع وحزمة قول النبي ﷺ ( إذا قبل الليل من هنا وأدبر النهار من هنا فقد أفرط الصيام ) ثم قال أبو عبيدة : أدبر ولي ، ودبرني جاء خلفي .

لما حكى الله تعالى صفات الكافر الذي ذكره وهو الوليد بن المغيرة ، وأنه

فكر وقدر إلى ان قال : هذا القرآن سحر مأثور ، وهو قول البشر ، قال الله تعالى مهدياً له ومتوعداً « سأصليه سقر » أى ألزمه جهنم ، والاصلاح إلزام موضع النار أصلاه بصليه إصلاه واصطلى فهو يصطلي اصطلاء ، وصلاه بصليه ، واصله اللزوم . وسقر اسم من اسماء جهنم ، ولم يصرف للتعريف والتأنيث وأصله من سقرته الشمس تستقره سقرأ إذا آلت دماغه . وقد سميت النار سقر لشدة إبلامها ، ومنه الصقر بالسين والصاد ، لأن شدته في نفسه كشدة الألم في أذى صيده .

وقوله « وما أدراك ما سقر » إعظماً للنار وتهويلاً لها أي ولم يعلمك الله سقر على كنهها وصفتها ، ثم وصف بعض صفاتها فقال « لا تبقى ولا تذر » وقال مجاهد : معناه لا تبقى من فيها حياً ، ولا تذر ميتاً . وقال غيره : لا تبقى احداً من أهلها إلا تناولته ، ولا تذر من العذاب . والابقاء ترك شيء مما اخذ ، يقال أبقى شيئاً يبقيه ابقاء ، وأبقاه الله أي اطال مدته . والباقي هو المستمر الوجود .

وقوله « لَوَاحِيَةٌ للبشر » أي مغيرة لجلد الانسان الذي هو البشرة - في قول مجاهد - وقال المؤرج : لواحية بمعنى حرآفة ، وبه قال الفراء . وقال غيرها : معناه تلوح لجميع الخلق حتى يروها ، كما قال « وبرزت الجحيم لمن يرى » (١) لانه لا يجوز أن يصفها بأنها تسود البشرة مع قوله « إنها لا تبقى ولا تذر » والتلويح تغير اللون إلى الأحمر والتلويح بالنار تغير بشرة أهلها إلى الاحمرار ، يقال : لوحته الشمس تلوحه تلويحاً فهي لواحية على المبالغة في كثرة التلويح ، والبشر جمع بشرة ، وهي ظاهر الجلد ، ومنه سمي الانسان بشراً ، لأنه ظاهر الجلد ، بتعربه من الوبر والریش والشعر الذي يكون في غيره من الحيوان في غالب أمره .

وقوله « عليها تسعة عشر » أي على سقر تسعة عشر من الملائكة . وإنما خص بهذه العدة لتوافق صحة الخبر لما جاء به الانبياء قبله ﷺ ، ويكون في

ذلك مصلحة للمكلفين . وقد بين ذلك بقوله « وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم » أي لم نجعل من يتولى تدبير النار إلا من الملائكة ولم نجعلهم على هذه العدة « إلا فتنة » ومحنة وتشديداً في التكليف « للذين كفروا » نعم الله ووجدوا ربوبيته ليلزمهم النظر في ذلك ، فلما كانت هذه العدة التي جعلت عليها الملائكة يظهر عندها ما كان في نفس الكافر مما يقتضيه كفره ، كان فتنة له ، لأن الفتنة هي المحنة التي تخرج ما في النفس من خير أو شر باظهار حاله كاظهار الحكاية للحكي . والملاك عبارة عما كان على خلاف صورة الجن والانس من المكلفين . وقال قوم : لا يكون ملكاً إلا رسولاً لانه من الرسالة ، كما قال الهذلي :

الكفي اليها وخير الرسو ل أعطهم بنواحي الخبر (١)  
واصله ملاك بالهمز كما قال الشاعر :

فلست لا نسي ولكن بملاك تنزل من جوالسما يصوب (٢)

والملاك عظيم الخلق شديد البطش ككرم النفس . والاصل نفسه منسرحة بالطاعة إنشراح الكريم بالجوهر ، وأصله من النور . ووجه دلالة هذه العدة من الملائكة على نبوة النبي ﷺ هو انه اذا كان الله - عز وجل - قد اخبر به في الكتب المتقدمة ولم يكن محمد ﷺ ممن قرأها ولا تعلمها من أحد من الناس دل على أن الله أعلمه وانزل عليه به وحياً أبانه به من جميع الخلق ليدل على صدقه مع انه احد الاشياء التي أخبر بها على هذه الصفة « ليستيقن الذين أوتوا الكتاب » والتقدير ليعلم أهل الكتاب يقيناً ان محمداً صادق من حيث اخبر بما هو في كتبهم من غير قراءة لكتبهم ولا تعلم منهم « ويزداد الذين آمنوا إيماناً » أي ويزداد بذلك ايضاً المؤمنون الذين عرفوا الله إيماناً مضافاً الى إيمانهم . ووجه المحنة على الكفار بتكليفهم ان يستدلوا حتي



يعرفوا ان الله تعالى قادر ان يقوي هذه العدة من الملائكة بما يفي بتعذيب أهل النار على ما هم عليه من الكثرة « ولا يرتاب » أى لا يشك « الذين أوتوا الكتاب » في خبره ولا يرتاب أيضاً « المؤمنون » في خبره ،

وقوله « وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون » ومعناه لئلا يقول الذين في قلوبهم شك ونفاق ﴿ ماذا أراد الله بهذا مثلاً ﴾ أى أي شيء أراد الله بهذا مثلاً ، وقيل اللام في قوله « وليقول الذين في قلوبهم مرض ﴾ لام العاقبة كما قال ﴿ فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً ﴾ (١) فقال الله تعالى ﴿ كذلك يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء ﴾ أى مثل ما فضح الله هؤلاء الكفار وذمهم مثل ذلك يضل من يشاء من الكفار . والاضلال - ههنا - اظهار فضيحة الكفار بما يوجب الذم ، ومعناه الحكم عليهم بالاضلال عن الحق ، والاخبار بأنهم يستحقون اللعن بتكذيبهم النبي ﷺ ، وما أنزل عليه . ونقيضه الهداية أي وهداية المؤمنين إلى الحق ومصيرهم إلى الطاعة ، وتصديقهم بالحق عند نزوله وقبولهم . وقال ابن عباس وقتادة والضحاك : عدة الملائكة الموكلين بالنار في التوراة والانجيل تسعة عشر .

ثم اخبر تعالى فقال ﴿ وما يعلم جنود ربك إلا هو ﴾ أى لا يعلم جنود الله إلا الله . ثم قال ﴿ وما هي إلا ذكري للبشر ﴾ قيل معناه إن النار في الدنيا تذكري بالنار في الآخرة . وقال قتادة ومجاهد : النار الموصوفة بهذه الصفة ذكري للبشر وعظة لهم . وقال البلخي : إلا ذكري للبشر أي الجنود ذكري أي عظة للبشر ، لان الله تعالى لا يحتاج الى ناصر ومعين .

ثم قال ﴿ كلا والقمر ﴾ أى حقاً ثم اقسم بالقمر ﴿ والليل إذا دبر ﴾ قيل معناه إذا دلى يقال : دبر وادبر ، وقد قرئ بهما . وقيل : إنما دبر الليل بان جاء

بمسدة النهار وآخره . وتقول العرب : قبح الله ما قبل منك وما دبر (والصبح إذا  
أسفر) أي اضاء وأنار - في قول قتادة - وهو قسم آخر . وقال قوم : للتقدير ورب  
هذه الاشياء ، لأن اليمين لا يكون إلا بالله . وقال قوم : معنى قوله (والصبح إذا  
أسفر) أي كشف عن الظلام وأنار الاشخاص . وقوله (إنها لأحدى الكبر)   
جواب القسم . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك : معناه إن النار لأحدى  
الكبر . وقال قوم : إن هذه الآية لأحدى الكبر . والكبر جمع الكبرى ، وهي العظمى  
وروي عن ابن كثير أنه (قرأ إنها لأحدى الكبر) لا يهمله ولا يكسر يسقط الهمزة  
تخفيفاً ، كقولهم في زيد الأحمر زيد لحر . وفي أصحاب الأيكة أصحاب ليكة .  
والاختيار قطع الألف ، لأن العرب إذا حذف مثل هذا نقلت حركة الهمزة إلى  
ما قبلها ، واللام قبل هذه الهمزة متحركة ، واللام في الأحمر لام التعريف ساكنة .

قوله تعالى :

﴿ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ (٣٦) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (٣٧)  
كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (٣٨) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ (٣٩) فِي  
جَذَاتٍ يَتَسَاءَلُونَ (٤٠) عَنِ الْمُجْرِمِينَ (٤١) مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ (٤٢)  
قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ (٤٣) وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ (٤٤) وَكُنَّا  
نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ (٤٥) وَكُنَّا نُكَذِّبُ بَيُومَ الدِّينِ (٤٦) حَتَّى  
أْتَيْنَا الْيَقِينَ (٤٧) فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (٤٨) فَمَا لَهُمْ عَنِ  
التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ (٤٩) كَذَلِكَ نَقُصُّهُمْ حُجُرَ مُسْتَنْفِرَةٍ (٥٠) فَفَرَّتْ مِنْ

قَسُورَةً (٥١) بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُنَشَّرَةً (٥٢)  
 كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ (٥٣) كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرَةٌ (٥٤) فَمَنْ شَاءَ  
 ذَكَرَهُ (٥٥) وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ  
 الْمَغْفِرَةِ (٥٦) احدى وعشرون آية

قرأ نافع وابن عامر وابو جعفر ﴿ مستنفرة ﴾ بفتح الفاء . الباقون بكسرها  
 ومعناها متقارب ، لان من فتح الفاء أراد أنه نفرها غيرها ، ومن كسر الفاء اراد  
 أنها نافرة ، وانشد الفراء :

امسك حمارك إنه مستنفر في أثر أحمره عمدن لغرب (١)

والنفور الذهاب عن الخوف بانزعاج ، نفر عن الشيء . نفر نفوراً فهو نافر ،  
 والتنافر خلاف التلاؤم ، واستنفر طلب النفور ﴿ ومستنفرة ﴾ طالبة للنفور . وقرأ  
 نافع ويعقوب ﴿ وما تذكرون ﴾ بالتاء على الخطاب . الباقون بالياء على الخبر  
 لما اخبر الله تعالى ان الآية التي ذكرها لأحدى الكبر ، بين أنه بعث النبي  
 ﴿ نذيراً للبشر ﴾ أي منذراً مخوفاً معلماً مواضع المحافة ، والنذير الحكيم بالتحذير عما  
 ينبغي ان يحذر منه ، فكل نبي نذير ، لأنه حكيم بتحذيره عقاب الله تعالى على معاصيه  
 ﴿ ونذيراً ﴾ نصب على الحال . وقال الحسن : إنه وصف النار وقال ابن زيد : هو  
 وصف النبي . وقال أبو رزين : هو من صفة الله تعالى ، فن قال : هو للنبي قال كأنه  
 قيل : قم نذيراً . وقوله ﴿ لمن شاء منكم أن يتقدم او يتأخر ﴾ معناه إن هذا الانذار  
 متوجه إلى من يمكنه ان يتقي عذاب النار بأن يجتنب معاصيه ويفعل طاعاته ، فيقدر

على التقديم والتأخر في أمره بخلاف ما يقوله المجبرة الذين يقولون بتكليف مالا يطاق لمنع القدرة . وقال قتادة : معناه لمن شاء منكم أن يتقدم في طاعة الله أو يتأخر عنها بمصيته . والمشيئة هي الإرادة .

وقوله ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾ معناه إن كل نفس مكلفة مطالبة بما عملته وكسبته من طاعة أو معصية ، فالرهن أخذ الشيء بأمر على أن لا يرد إلا بالخروج منه رهنه برهنه رهناً قال زهير :

وفارقتك برهن لافكاك له يوم الوداع فأسمى الرهن قد غلقا (١)

وكذلك هؤلاء الضلال قد أخذوا برهن لافكاك له . قال الرماني : في ذلك دلالة على القائمين باستحقاق الذم ، لانه عم الارتعان بالكسب في هذا الموضع ، وهم يزعمون انه يرتن بأن لم يفعل ما وجب عليه من غير كسب شيء منه ، فكانت الآية حجة على فساد مذهبهم . وهذا الذي ذكره ليس بصحيح ، لان الذي في الظاهر ان الانسان رهن بما كسبت يده . ولم يقل : ولا يرهن إلا بما كسب له إلا من جهة دليل الخطاب الذي هو فاسد عند اكثر الاصويين ، على ان الكسب هو ما يجنب به نفع او يدفع به ضرر ، ويدخل في ذلك الفعل ، وألا يفعل ، فلا تعلق في الآية .

ولما ذكر تعالى أن ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾ استثنى من جملة النفوس فقال ﴿ إلا أصحاب اليمين ﴾ والاستثناء منقطع ، لان أصحاب اليمين ليسوا من الضلال الذين هم رهن بما كسبوه ، وتقديره لكن أصحاب اليمين ﴿ في جنات ﴾ أي بساتين أجنها الشجر ، وأصحاب اليمين هم كل من لم يكن من الضالين . وقال الحسن : هم أصحاب الجنة . وقال قوم : هم الذين ليس لهم شيء من الذنوب . وقال قوم :

(١) ديوانه ٣٩ ( دار بيروت )

(ج ١٠ م ٢٤ من التبيان)

هم اطفال المؤمنين . وقوله ﴿ يتساءلون ﴾ أي يسأل بعضهم بعضاً ﴿ عن المجرمين ﴾  
العصاة في طاعة الله ، فيقولون لهم ﴿ ما سلككم في سقر ﴾ أي ما أدخلكم في جهنم  
فالمجرم هو القاطع بالخروج عن أمر الله ونعمه الى ارتكاب الكبائر من القبيح ، والجارم  
القاطع . والسلوك الدخول . وسقر اسم من اسماء جهنم . ثم حكى ما يجيبهم به  
اصحاب النار قائمهم يقولون لهم : ادخلنا في النار لاننا ﴿ لم نك من المصابين ﴾ أي لم  
نك نصلي ما أوجب علينا من الصلاة المفروضة على ما قررها الشرع ، وفي ذلك دلالة  
على ان الإخلال بالواجب يستحق به الذم والعقاب ، لانهم لم يقولوا انافعلنا تركاً للصلاة  
بل علقوا استحقاقهم للعقاب بالإخلال بالصلاة وفيها دلالة على أن الكفار مخاطبون بالعبادة  
لان ذلك حكاية عن الكفار بدلالة قوله في آخر الآية ﴿ وكنا نكذب بيوم الدين ﴾ .  
وقوله ﴿ ولم نك نطعم المسكين ﴾ أي لم نكن نخرج الزكوات التي وجبت  
علينا ، والكمات التي يلزمنا دفعها الى المساكين . وهم الفقراء ، فالمسكين الذي  
سكنته الحاجة الى ما في ايدي الناس عن حال النشط . وحال الفقير اشد . من حال  
المسكين . قال الله تعالى ﴿ أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ﴾ (١) فسمام  
الله مساكين مع أن لهم مركباً في البحر قال الشاعر :

أنا الفقير الذي كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبد (٢)

﴿ وكنا نخوض مع الخائضين ﴾ قال قتادة : معناه كلما غوى غاوياً لدخول  
في الباطل غوينا معه أي كنا نلوث انفسنا بالمرور في الباطل كتلوث الرجل بالخوض  
فلما كان هؤلاء يخرجون مع من يكذب بالحق مشيعين لهم في القول كانوا خائضين  
معهم ﴿ وكنا ﴾ مع ذلك ﴿ نكذب بيوم الدين ﴾ اي كنا نجهل يوم الجزاء وهو  
يوم القيامة ، فالتكذيب تنزيل الخبر على انه كذب باعتقاد ذلك فيه أو الحكم به ،

فمؤلا. اعتقدوا ان الخبر بكون يوم الدين كذب . والدين الجزاء ، وهو الايصال إلى كل من له شيء او عليه شيء ما يستحقه ، فلذلك يوم الدين ، وهو يوم الجزاء . وهو يوم أخذ المستحق بالعدل . وقوله ﴿ حتى أتانا اليقين ﴾ معناه حتى جاءنا العلم واليقين الذي يوجد برد الثقة به في الصدر أو دليله ، يقال : وجد فلان برد اليقين وتلج في صدره ، ولذلك لا يوصف الله تعالى بأنه متيقن ، فقال الله تعالى لهم « فما تنفعهم شفاعة الشافعين » الذين يشفعون لهم ، لأن عذاب الكفر لا يسقطه الله بالشفاعة ، بالاجماع . ثم قال « فما لهم عن التذكرة » أي أي شيء لهم ؟ ولم أعرضوا وتولوا عن النبوة والرشد ؟ ولم يتعظوا به إلى ان صاروا الى جهة الضلال على وجه الانكار عليهم . ثم شبههم ، فقال « كأنهم حر مستنفر » أي مثلهم في النفور عما تدعوم اليه من الحق واعراضهم ، مثل الحر إذا نفرت ومرت على وجهها إذا « فرت من قسورة » وهو السبع يعني الاسد ، يقال نفر ، واستنفر ، مثل علامته واستعلاه وسمع إعرابي رجلاً يقرأ ﴿ كأنهم حر مستنفر ﴾ فقال : طلبها قسورة ، فقيل له : ويحك إن في القرآن ﴿ فرت من قسورة ﴾ قال ( مستنفر ) إذا ، فافترار الذهاب عن الشيء خوفاً منه ، فر يفر فرأ وفراراً ، فهو فار إذا هرب والفرار الهارب . والهرب نقيض الطلب ، واصل الفرار الانكشاف عن الشيء ، ومنه فر الفرس يفره فرأ إذا كشف عن سنه . والقسورة الاسد . وقيل : هو الرامي للصيد . وأصله الأخذ بالشدّة من قسره يقسره قسراً أي قهره . وقال ابن عباس : القسورة الرماة وقال سعيد بن جبير : هم القناص . وفي رواية أخرى عن ابن عباس : جماعة الرجال وقال ابو هريرة : هو الاسد . وهو قول زيد بن اسلم ، وفي رواية عن ابن عباس وابي زيد : القصور بغير هاء ، تأنيث ،

وقوله ﴿ بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسرة ﴾ اخبار من الله

تعالى بأنهم ليسوا كالحر المستنقرة الفارة من القسورة ، بل لأن كل رجل منهم يريد أن يعطى صحفاً منشرة . قال الحسن وقتادة ومجاهد : انهم يريدون صحفاً منشرة أي كتباً تنزل من السماء كتاباً إلى فلان وكتاباً إلى فلان : أن آمنوا بمحمد ﷺ . وقيل : إنهم قالوا كانت بنو إسرائيل إذا اذنب منهم مدنب أنزل الله كتاباً أن فلاناً أذنب فما بالناس لا ينزل علينا مثل ذلك إن كنت صادقاً به ؟ والصحف جمع صحيفة ، وهي الورقة التي من شأنها أن تقلب من جهة إلى جهة ، لما فيها من الكتابة ، وتجمع الصحيفة صحفاً وصحائف ، ومنه مصحف ومصحف . والنشر بسط ما كان مطوياً أو ملتصقاً من غير التحام . وقيل : معناه إنهم يريدون صحفاً من الله تعالى بالبراءة من العقوبة واسباغ النعمة حتى يؤمنوا وإلا أقاموا على أمرهم . وقيل : تفسيره ما ذكره الله تعالى في قوله ﴿ وإن يؤمن لربك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ﴾ (١) فقال الله تعالى ﴿ كلا ﴾ أي حقاً ليس الأمر على ما قالوه ﴿ بل لا يخافون ﴾ هؤلاء الكفار ﴿ الآخرة ﴾ بمجدهم صحته . ثم قال ﴿ انه تذكرة ﴾ يعني القرآن تبصرة وموعظة لمن عمل به واتعظ بما فيه ، وهو قول قتادة . ثم قال ﴿ فمن شاء ذكره ﴾ أي من شاء أن يتعظ بما فيه وهو يتذكر به ، فعل ، لأنه قادر عليه . ثم قال ﴿ وما يذكرون إلا ان يشاء الله ﴾ من قرأ بالثناء ، فعلى الخطاب ، ومن قرأ بالياء ، فعلى الاخبار عنهم . ومعناه ليس يذكرون ولا يتعظون بالقرآن إلا ان يشاء الله ، ومعناه إلا والله شاه له ، لأنه طاعة والله يريد الطاعات من خلقه . وقوله ﴿ هو اهل التقوى واهل المغفرة ﴾ معناه هو اهل ان يتقى عقابه ، واهل ان يعمل بما يؤدي الى مغفرته . وقيل : معناه هو اهل ان يغفر المعاصي إذا تاب المذنب من معاصيه .

## ٧٥ - سورة القيامة :

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي أربعون آية في الكوفي وتسع وثلاثون في البصري والمدنيين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ (١) وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (٢)﴾  
أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ (٣) بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ  
بَنَانَهُ (٤) بَلَىٰ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ (٥) يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ  
الْقِيَمَةِ (٦) فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ (٧) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَجُمِعَ  
الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٩) يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ (١٠)  
عَشْرَايَات .

نقرأ ﴿برق﴾ بفتح الراء اهل المدينة وأبان عن عاصم ، الباقلون بكسر الراء  
وقرأ القواس عن ابن كثير ﴿لأقسم﴾ بانيات القسم جعل اللام لام تأكيد ، واقسم ،  
والاختيار لمن قصد هذا ﴿لأقسمن﴾ وقد روي ذلك عن الحسن ، قال : لان الله  
تعالى أقسم بيوم القيامة ، ولم يقسم بالنفس اللوامة . وقال مقاتل : لم يقسم الله تعالى



بالقيامة إلا في هذه السورة فقط . الباقون ﴿ لا اقسم ﴾ التقدير بنفي اليمين في اللفظ واختلف في ذلك النحويون فقال أبو عبيدة والكسائي ( لا ) صلة والتقدير اقسم . وقال قوم ( لا ) تزبدها العرب لا ابتداء ، لكن ( لا ) هنا رد اقوم انكروا البعث وكفروا بالتنزيل . فقال الله ﴿ لا ﴾ أي ليس كما تقولون . ثم قال ﴿ اقسم بيوم القيامة ﴾ قال ابن خالويه : ( لا ) تنقسم اربعين قسمًا ذكرته في كل مفرد .

قوله ﴿ لا اقسم ﴾ معناه اقسم و ( لا ) صلة في قول سعيد بن جبير . وقال ابن عباس ( لا ) تأكد كقولك : لا والله . بلى والله ما كان كذا ، فكأنه قال لا ، اقسم بيوم القيامة ما الأمر على ما توهموه . والقسم تأكيد الخبر بما جعله في حيز التحقيق . والمعنى اقسم بيوم القيامة ويوم القيامة هو النشأ الاخيرة التي تقوم فيها الناس من قبورهم للمجازاة ، وبذلك سميت القيامة ، ويومها يوم عظيم ، على خطر عظيم جسيم .

وقوله ( ولا اقسم بالنفس اللوامة ) قسم ثان ، ومعناه معنى الاول . وقال الحسن : اقسم تعالى بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة ، بل نفى ان يقسم بها . قال الرماني : وهذا يضاف ، لانه يخرج عن مشاكل الكلام . وقيل : ان جواب القسم محذوف ، وتقديره ما الامر على ما تتوهمون . وقال قوم : جواب القسم قوله ﴿ بلى قادرين ﴾ .

واللوامة الكثرة اللوم لقلة رضاها بالأمر وتمييز ما يرضى مما لا يرضى ، وما يلام عليه مما لا يلام عليه . وقال ابن عباس : اللوامة من اللوم . وقال مجاهد : تلوم على ما مضى وفات . وقال قتادة : اللوامة الفاجرة ، كأنه قال ذابت اللوام الكثير . وقال سعيد بن جبير : هي التي تلوم على الخير والشر وقيل : معناه لا صبر لها على محن الدنيا وشدائدها ، فهي كثيرة اللوم فيها . وقال

الحسين : اللوامة هي التي تلوم نفسها على ما ضيقت من حق الله يوم القيامة ، وهي نفس الكافر . وقيل : معناها أنها تلوم نفسها في الآخرة على الشر لم عملته وعلى الخير هلا استكثرت منه .

وقوله ﴿ انحسب الانسان أن لن نجعم عظامه ﴾ صورته صورة الاستفهام ومعناه الانكار على من أنكر البعث والنشور : فقال الله له ايظن الانسان الكافر أن لن نجعم عظامه ونعيده إلى ما كان أولاً عليه . ثم قال : ليس الأمر على ما ظنه ﴿ بلى قادرين على أن نسوي بنانه ﴾ قال ابن عباس : يجعل بنانه كالخف والحافر فيتناول المأكول بفيه ، ولكننا مننا عليه . وقال قتادة كخف الجعير او حافر الدابة . ونصب (قادرين) على أحدر جهين :

احدهما - على تقدير بلى نجمعها قادرين .

والآخر - بلى نقدر قادرين إلا أنه لم يظهر ( نقدر ) لدلالة (قادرين) عليه ، فاستغني به . وقيل : معناه بلى قادرين على ان نسوي بنانه حتى نعيده على ما كان عليه خلقاً سوياً .

وقوله ﴿ بل يريد الانسان ليفجر أمامه ﴾ اخبار منه ان الانسان يفجر أمامه ومعناه يمضي أمامه راكباً رأسه في هواه - في قول مجاهد - أي فهذا الذي يحمله على الاعراض عن مقدرات ربه ، فلذلك لا يقر بالبعث والنشور . وقال الزجاج : إنه يسوف بالتوبة وبقدم الاعمال السيئة . قال : ويجوز أن يكون المراد ليكفر بما قدماه من البعث بدلالة قوله ﴿ يسأل أيان يوم القيامة ﴾ فهو يفجر أمامه بأن يكذب بما قدماه من البعث . وقوله ﴿ يسأل أيان يوم القيامة ﴾ معناه ان الذي يفجر أمامه يسأل متى يكون يوم القيامة ؟ فعنى ( أيان ) ( متى ) إلا ان السؤال بـ ( متى ) اكثر من السؤال بـ ( أيان ) ، فلذلك حسن ان يفسر بها لما دخلها من الابهام الذي يحتاج

فيه الى بيان ما يتصل بها من الكلام . والسؤال على ضربين : سؤال تمجيز ، وسؤال طلب للتبيين .

وقوله ﴿ فاذا برق البصر ﴾ فالبرق المعان بالشعاع الذي لا يلبث ، لانه مأخوذ من البرق ، يقال : برق يبرق برقاً ، وإنما قيل ﴿ برق البصر ﴾ لان ذلك يلحقه عند شدة الأمر ، والبارقة الذين تلعب سيوفهم إذا جردوها كالبرق ، وانشد ابو عبيدة للكلابي :

لما اتاني ابن عمير راغباً      اعطيته عيساً صهاباً فبرق (١)  
بكسر الراء وانشد الفراء :

نعاني حنانة طوبأله      بسف يساً من العشرق  
فنفسك فاعم ولا تنغي      وداوا الكلوم ولا تبرق (٢)

بالفتح ، أي لا تفزع من هول الجراح ، و ( حنانة ) اسم رجل و ( طوبأ ) له نعمة ، وقال ابن خالويه : من كسر قال : لان ( برق ) بالفتح لا يكون إلا في الضوء يقال برق البرق إذا لمع ، و برق الحنظل ، فلما برق بالكسر ، فعناه تحير ، والذي قاله اهل اللغة إنها لفتان ، وتقول العرب ، لكل داخل : برقة أي دهشة . وقال الزجاج : برق إذا فزع و برق اذا حار .

وقوله ﴿ وخسف القمر ﴾ أي ذهب نوره بغيبة النور عن البصر ، وخسف وكسف بمعنى كأنه يذهب نوره في خسف من الارض فلا يرى .

وقوله ﴿ وجمع الشمس والقمر ﴾ أي جمعا في ذهاب نورهما بما يراه الانسان والجمع جعل احد الشئين مع الآخر . والجمع على ثلاثة اقسام : جمع في المكان ، وجمع

( ١ ) مجاز القرآن ٢ | ٢٧٧ والقرطبي ١٩ / ٩٤

( ٢ ) قائله طرفة بن العبد ديوانه ٧٠ ( دار بيروت ) البيت الثاني فقط

في الزمان ، وجمع الاعراض في المحل . وجمع الشئين في حكم او صفة مجاز ،  
وقوله ﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُجُ ﴾ اخبار من الله تعالى بأن الانسان  
يقول في ذلك الوقت : اين المهرب ؟ والفرار بفتح الفاء . وروي عن ابن عباس  
﴿ أَيْنَ الْمَفْرُجُ ﴾ بكسر الفاء . قال الزجاج : المفر بفتح الفاء مصدر ، وبالكسر مكان  
الفرار . وهذا سؤال تعجيز عن وجود مفر يهرب اليه من عذاب الله في ذلك اليوم .  
وقيل فيه معنى جواب هذا السائل : كأنه قيل يوم القيامة إذا برق البصر وخسف  
القمر وجمع الشمس والقمر . والمفر مصدر . ويجوز فيه الكسر ، ومثله مدب ومدب  
وقال البصريون : الكسر لمكان الفرار . وقال الفراء الفتح والكسر لغتان .  
قوله تعالى :

﴿ كَلَّا لَا وَزَرَ (١١) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (١٢) يُنَبِّأُ  
الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ (١٣) بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ  
بَصِيرَةٌ (١٤) وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ (١٥) لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ  
بِهِ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (١٧) فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨)  
ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٩) كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ (٢٠) وَتَذَرُونَ  
الْآخِرَةَ (٢١) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣) وَوُجُوهٌ  
يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ (٢٤) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٢٥) خمس عشرة آية  
قرأ ﴿ كلا بل يحبون العاجلة ويذرون الآخرة ﴾ بالياء فيها ابن كثير

( ج ١٠ م ٢٥ من التبيان )

وابو عمرو وابن عامر على وجه الاخبار عنهم . الباقون بالنه على وجه الخطاب لهم ،  
لما حكى الله تعالى عن الكافر انه يقول يوم القيامة ﴿ اين المرف ﴾ والمهرب  
حكى ما يقال له ، فانه يقال له ﴿ كللا لا وزر ﴾ أي لا ملجأ . والوزر الملجأ من  
جبل يتحصن به او غيره من الحصون المنيعة . ومنه الوزير المعين الذي يلجأ اليه في  
الامور ، يقال وزرت الحائط إذا قوته بأساس يعتمد عليه . وقال ابن عباس  
ومجاهد : لا وزر ، معناه لا ملجأ . وقال الحسن : لا جيل ، لان العرب إذا ذهبتهم  
الخيلى بفتة ، قالوا : الوزر ، يعنون الجبل ، قال ابن الدميني :

لعمرك ما للفتى من وزر من الموت ينجوه والكبر [ ١ ]

وقال الضحاك : معناه لا حصن . وقيل معناه لا منجأ ينجو اليه ، وهو مثل  
الملجأ . ثم قال تعالى ﴿ الى ربك يومئذ المستقر ﴾ أي المرجع الذي يقر فيه . ومثله  
الماوى والمشوى ، وخلافه المرتحل . والمستقر على وجهين : مستقر إلى أمد ، ومستقر  
على الابد .

وقوله ﴿ ينبؤ الانسان يومئذ بما قدم واخر ﴾ أي يخبر بجميع ما عمله ، وما  
تركه من الطاعات والمعاصي ، فالنبأ الخبر بما يعظم شأنه ، وحسن في هذا الموضع  
لان ما جرى مجرى اللغو والمباح لا يعتد به في هذا الباب . وإنما الذي يعظم شأنه  
من عمل الطاعة والمعصية هو ما يستحق عليه الجزاء . فأما ما وجوده كهدمه ، فلا  
اعتبار به . والتقديم ترتيب الشيء قبل غيره . وضده التأخير وهو ترتيب الشيء  
بعد غيره ، ويكون التقديم والتأخير في الزمان ، وفي المكان ، وفي المرتبة ، كتقديم الخبر عنه في  
المرتبة ، وهو مؤخر في الذكر ، كقولك : في الدار زيد ، وكذلك الضمير في ( غلامه  
ضرب زيد ) وهو مقدم في اللفظ ومؤخر في المرتبة . وقال ابن عباس : ينبأ بما قدم

من المعصية وأخر من الطاعة . وقال مجاهد : يعني بأول عمله وآخره . وقال ابن زبد : ما أخذ وترك . وفي رواية عن ابن عباس ، وهو قول ابن مسعود : بما قدم قبل موته ، وما آخر من سنة يعمل بها بعد موته ، وقيل ما قدم وأخرج جميع أعماله التي يستحق بها الجزاء .

وقوله « بل الانسان على نفسه بصيرة » أي شاهد على نفسه بما تقوم به الحجة - ذكره ابن عباس - كما يقال : فلان حجة على نفسه . وقد قال تعالى « اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيباً » (١) وقال الزجاج : معناه بل الانسان تشهد عليه جوارحه كما قال « يوم تشهد عليهم » (٢) والهاء في ( بصيرة ) مثل الهاء في ( علامة ) للبالغة . وقيل شهادة نفسه عليه أولى من اعتذاره . وقيل تقديره بل الانسان على نفسه من نفسه بصيرة : جوارحه شاهدة عليه يوم القيامة ولو اعتذر كان شاهداً عليه من يكذب عنده . وقوله « ولو اتى معاذيره » معناه ولو اقام الاعتذار عند الناس ، وفي دار التكليف واستمر بالمعاصي بارخاء السر . وقال ابن عباس : معناه ولو اعتذر . وقال السدي : معناه ولو ارخى الستور وأغلق الأبواب . وقال الزجاج : معناه لو أتى بكل حجة عنده . والمآذير النصل من الذنوب بذكر المذر ، واحدها معذرة من قوله « لا ينفع الظالمين معذرتهم » (٣) وقيل : المآذير ذكر مواقع تقطع عن الفعل المطلوب . والمذر منع يقطع عن الفعل بالأمر الذي يشق . والاعتذار الاجتهاد في تثبيت العذر .

وقوله « لا تحرك به لسانك لتعجل به » قال ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك : كان النبي ﷺ إذا نزل عليه القرآن عجل بتحريك لسانه لحبسه إياه ،

(٢) سورة ٢٤ النور آية ٢٤

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ١٤

(٣) سورة ٤٠ المؤمن آية ٥٢

فنهأه الله عن ذلك . والتحريك تغيير الشيء من مكان إلى مكان أو من جهة إلى جهة بفعل الحركة فيه . والحركة ما به يتحرك المتحرك . والمتحرك هو المنتقل من جهة إلى غيرها . واللسان آلة الكلام . والمجلة طلب عمل الشيء قبل وقته الذي ينبغي أن يعمل فيه . وتقضيه الإبطاء . والسرعة عمل الشيء في أول وقته الذي هو له ، وضده الانأة .

وقوله « إن علينا جمعه وقرأناه » قال ابن عباس والضحاك : معناه إن علينا جمعه في صدرك ، وقرأناه عليك حتى يمكنك تلاوته . وقال قتادة : معناه إن علينا جمعه في صدرك وتأليفه على ما نزل عليك . وقال ابن عباس - في رواية أخرى - إن معناه إن علينا بيانه من حلاله وحرامه بذكره لك . وقال قتادة : معناه نذكر أحكامه ونبين لك معناه إذا حفظته . وقال البلخي : الذي أختره أنه لم يرد القرآن وإنما أراد قراءة العباد لكتبهم يوم القيامة ، لأن ما قبله وبعده يدل على ذلك ، وليس فيه شيء يدل على أنه القرآن ، ولا على شيء من أحكام الدنيا ، وفي ذلك تقريع للعبد وتوبيخ له حين لا تنفعه العجلة . والقرآن من الضم والتأليف ، قال عمرو بن كلثوم :  
ذراعي عيطل أدماء بكر هجان اللون لم تقرأ جنينا (١)

أي لم تضم رجماً على ولد . وقوله « فاذا قرأناه فاتبع قرآنه » قال ابن عباس : معناه إذا قرأناه أي تلوناه فاتبع قراءته بقرائتك ، وقال قتادة والضحاك : معناه بأن يعمل بما فيه من الأحكام والحلال والحرام . وقيل : معناه فاذا قرأه جبرائيل عليك فاتبع قراءته . والاتباع مراجعة الثاني للاول في ما يقتضيه ، ومثله الاقتداء والاحتذاء والائتمام ، وتقضيه الخلاف . والبيان إظهار المعنى للنفس بما يتميز به من غيره بأن الشيء يبين إذا ظهر وأبانه غيره أي أظهره بياناً وإبانة ، وتقضض البيان

الاخفاء والاعماض . وقال قتادة « ثم إن علينا بيانه » معناه إنا نبين لك معناه إذا حفظته .

وقوله « كلا بل تحبون العاجلة » معناه الاخبار من الله تعالى أن الكفار يريدون المنافع العاجلة ويركنون اليها ويريدونها « وتذرون الآخرة » أي وتتركون عمل الآخرة الذي يستحق به الثواب ، وتفعلون ما يستحق به العقاب من المعاصي والمحارم .

ثم قسم تعالى أهل الآخرة فقال « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » أي مشرفة مضيئة ، فالنصرة الصورة الحسنة التي تملأ القلب سروراً عند الرؤية نصر وجهه ينصر نصرة ونضارة فهو ناضر . والنصرة مثل البهجة والطلاقة ، وضده العبوس والبسور ، فوجوه المؤمنين المستحقين للثواب بهذه الصفة بما جعل الله عليها من النور علامة للخلق ، والملائكة على أنهم مؤمنون مستحقون للثواب . وقوله « إلى ربها ناظرة » معناه منتظرة نعمة ربها وثوابه أن يصل اليهم . وقيل « ناضرة » أي مشرفة « إلى » ثواب ربها « ناظرة » وليس في ذلك تنغيص لان الانتظار إنما يكون فيه تنغيص إذا كان لا يوثق بوصوله إلى المنتظر أو هو محتاج إليه في الحال . والمؤمنون بخلاف ذلك ، لانهم في الحال مستغنون منعمون ، وهم أيضاً وانقون أنهم يصلون إلى الثواب المنتظر . والنظر هو تقليب الحدقة الصحية نحو المرئي طلباً للرؤية ويكون النظر بمعنى الانتظار ، كما قال تعالى « وأني مرسله اليهم بهدية فناظرة » (١) أي منتظرة وقال الشاعر :

وجوه يوم بدر ناظرات إلى الرحمن تأتي بالفلاح (٢)

أي منتظرة للرحمة التي تنزل عليهم ، وقد يقول القائل : إنما عيني ممدودة



إلى الله ، وإلى فلان ، وانظر إليه أى انتظر خيره ونفعه وأؤمل ذلك من جهته ، وقوله « ولا ينظر اليهم يوم القيامة » (١) معناه لا يفيلهم رحمة . ويكون النظر بمعنى المقابلة ، ومنه المناظرة في الجدل ، ومنه نظر الرحمة أى قابله بالرحمة ، ويقال : دور بني فلان تتناظر أى تتقابل ، وهو ينظر إلى فلان أى يؤمله وينتظر خيره ، وليس النظر بمعنى الرؤية أصلاً ، بدلالة أنهم يقولون : نظرت إلى الهلال فلم أراه فلو كان بمعنى الرؤية لكان متناقضاً ، ولأنهم يجعلون الرؤية غاية للنظر يقولون : ما زلت أنظر إليه حتى رأيته ، ولا يجعل الشيء غاية لنفسه لا يقال : ما زلت أراه حتى رأيته ، ويعلم الناظر ناظراً ضرورة ، ولا يعلم كونه رائياً بل يسأل بعد ذلك هل رأيته أم لا ؟ ودخول « إلى » في الآية لا يدل على أن المراد بالنظر الرؤية ، ولا تعليقه بالوجه يدل على ذلك ، لانا أنشدنا البيت ، وفيه تعليق النظر بالوجه وتعليقه بحرف ( إلى ) والمراد به الانتظار ، وقال جميل بن معمر :

وإذا نظرت إليك من ملك والبحر دونك جدتني نعماء (٢)

والمراد به الانتظار والتأمل ، وإيضاً ، فإنه في مقابلة قوله في صفة أهل النار « تظن أن يفعل بها فاقة » فالؤمنون يؤمنون بتجديد الكرامة وينتظرون الثواب ، والكفار يظنون الفاقة ، وكله راجع إلى فعل القلب ، ولو سلمنا أن النظر بعد الرؤية لجاز أن يكون المراد أنها رؤية ثواب ربها ، لأن الثواب الذي هو أنواع اللذات من المأكول والمشروب والمنكوح تصح رؤيته ، ويجوز أيضاً أن يكون إلى واحد إلا لاه وفي أحدها لغات ( ألا ) مثل فقا ، و ( ألى ) مثل معى و ( إلى ) مثل حدى و ( ألى ) مثل حسى ، فإذا أضيف إلى غيره سقط التثوين ، ولا يكون ( إلى ) حرفاً في الآية وكل ذلك يبطل قول من أجاز الرؤية على الله تعالى .

وليس لأحد أن يقول : إن الوجه الأخير يخالف الإجماع ، أغني إجماع المفسرين ، وذلك لأننا لا نسلم لهم ذلك ، بل قد قال مجاهد وأبو صالح والحسن وسعيد بن جبير والضحاك : إن المراد نظر الثواب . وروى مثله عن علي (عليه السلام) ، وقد فرق أهل اللغة بين نظر الغضبان ونظر الراضي ، يقولون : نظر غضبان ، ونظر راض ، ونظر عداوة ، ونظر مؤدة ، قال الشاعر :

تخبرني العينان ما الصدر كاتم  
ولا حن بالبعضاء والنظر الشزر

والرؤية ليست كذلك فإنهم لا يضيفونها ، فدل على أن النظر غير الرؤية ، والمرئي هو المدرك ، والرؤية هي الإدراك بالبعر ، والرائي هو المدرك ، ولا تصح الرؤية وهي الإدراك إلا على الأجسام أو الجوهر أو الألوان . ومن شرط المرئي أن يكون هو أو محله مقابلاً أو في حكم المقابل ، وذلك يستحيل عليه تعالى ، فكيف نجيز الرؤية عليه تعالى ؟ ! ! !

ثم ذكر القسم الآخر فقال « وجوه يومئذ بأسرة تظن أن يفعل بها فاقرة » يعني وجوه أهل الكفر . والبسور ظهور حال الغم في الوجه معجلاً قبل الأخبار عنه ومثله العيوس إلا أنه ليس فيه معنى التعجيل . والفاقرة الكسرة افتقار الظهر بشدة ومثل الفاقرة الداهية والآبدة . وقال الحسن : ناظرة بهجة حسنة . وقال مجاهد : مسرورة . وقال ابن زيد : ناعمة . وقال مجاهد وقتادة : معنى بأسرة كالشرة كالحلة . وقال مجاهد : الفاقرة الداهية . وقال ابن زيد الآبدة بدخول النار .

قوله تعالى :

﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ (٢٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٢٧) وَظَنُّ  
أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٨) وَآتَتْهُ الْسَّاقُ بِالْسَّاقِ (٢٩) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ

الْمَسَاقُ (٣٠) فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى (٣١) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى (٣٢)  
ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣) أَوْلَى لَكَ فَأُولَى (٣٤) ثُمَّ أَوْلَى لَكَ  
فَأُولَى (٣٥) أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً (٣٦) أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً  
مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى (٣٧) ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ  
الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى (٣٩) أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّـَ  
الْمَوْتَى (٤٠) خمس عشرة آية .

قرأ ابن عامر وحفص ورويس « من مني بمنى » بالياء على التذكير ردّوه إلى  
المني . الباقرن بالتاء حملا على النطفة .

يقول الله تعالى « كلا إذا بلغت ، يعني النفس أو الروح ، ولم يذكر لدلالة الكلام  
عليه كما قل ، ما ترك على ظهرها » (١) يعني على ظهر الأرض . وإنما لم يذكر العلم  
المخاطب به ، و « التراقي » جمع ترقوة ، وهي مقدم الحلق من أعلى الصدر ، تترقى إليه  
النفس عند الموت ، واليها يترقى البخار من الجوف ، وهناك تقع الحشرة . وقوله  
« وقيل من راق » فالراق طالب الشفاء يقال : رقا به يرقيه رقية إذا طلب له شفاء  
باسماء الله الجليلة وآيات كتابه العظيمة ، وأما العوذة فهي رفع البلية بكلمات الله  
تعالى . وقال أبو قلابة والضحاك وابن زيد وقتادة : معنى « راق » طيب شاف .  
أي : أهله يطلبون له من طبيبه ويشفيه ويداويه فلا يجدونه . وقال ابن عباس وأبو  
الجوزاء : معناه قالت الملائكة : من يرقا بروحه أملائكة الرحمة أم ملائكة العقاب .

وقال الضحاك : أهل الدنيا يجهزون البدن ، وأهل الآخرة يجهزون الروح .  
 وقوله « وظن أنه الفراق » معناه علم عند ذلك انه فراق الدنيا والأهل  
 والمال والولد . والفراق بعدد الآلاف وهو ضد الوصال يقال : فارقه يفارقه فراقاً .  
 وقد صار علماً على تفرق الاحباب وتشتت الآلاف .

وقوله « والتفت الساق بالساق » قال ابن عباس ومجاهد : معناه التفت شدة  
 أمر الآخرة بأمر الدنيا . وقال الحسن : التفت حال الموت بحال الحياة . وقال الشعبي  
 وابو مالك : التفت ساقا الانسان عند الموت - وفي رواية أخرى عن الحسن - انه  
 قال : التفت الساقين في الكفن . وقيل : ساق الدنيا بساق الآخرة وهو شدة كرب  
 الموت بشدة هول المطلاع . وقال الحسن : معناه التفت شدة أمر الدنيا بشدة أمر  
 الآخرة . وقيل : معناه اشتداد الأمر عند نزع النفس حتى التفت ساق على ساق  
 عند تلك الحال ، يقولون : قامت الحرب على ساق عند شدة الأمر قال الشاعر :

فاذا شمرت لك عن ساقها فوبها ربيع ولا تسأم (١)

وقوله « الى ربك يومئذ المساق » معناه إن الخلائق يساقون إلى المحشر الذي  
 لا يملك فيه الأمر والنهي غير الله . والمساق مصدر مثل السوق .

وقوله « فلا صدق ولا صلى » قال الحسن : معناه لم يتصدق ولم يصل « ولكن  
 كذب » بالله « وتولى » عن طاعته . وقال قوم « فلا صدق » بربه « ولا صلى »  
 وقال فتادة : معناه فلا صدق بكتاب الله ولا صلى لله « ولكن كذب » به « وتولى »  
 عن طاعته . وقال قوم : معناه « فلا صدق » بتوحيد الله ، ولا نبهه بل كذب به .  
 والصدقة العطية للفقراء ، والزكاة الصدقة الواجبة على المال المعلق بنصاب مخصوص .

(١) تفسير الطبري ٢٩ | ١٠٧ وقد مر في ١٠ | ٨٧

والصلاة عبادة أولها التكبير وآخرها التسليم ، وفيها قراءة وأركان مخصوصة . والتولي هو الاعراض عن الشيء ، فلما كان هذا الجاهل معرضاً عن الحق بتركه الى خلافه من الباطل لزمه الذم بهذا الوصف .

وقوله « ثم ذهب الى الله يتمطى » فالتمطى تمدد البدن من الكسل إما كسل مرض او كسل تفاقل عن الامر . والذم بكسل التفاقل عن الداعي الى الحق . وقال مجاهد وقتادة : معنى يتمطى يتختر . وقيل : الأصل في يتمطى يلوي مطاء ، والمطاء الظهر ، ونهي عن مشية الميطييا ، وذلك ان يلقي الرجل بدنه مع التكفي في مشيه . وقيل : نزلت الآية في أبي جهل بن هشام بن الغيرة الخزومي .

وقوله « أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى » قال قتادة : هو وعيد على وعيد . وقيل معنى « أولى لك » وليك الشر يا أبا جهل ، وقيل : معناه الذم أولى لك من تركه إلا انه حذف ، وكثر في الكلام حتى صار بمنزلة الويل لك . وصار من المتروك المحذوف الذي لا يجوز اظهاره . وقيل أولى لك ، فأولى لك على الاول والذم لك على الثاني والثالث . والأولى في العقل هو الاحق بالقرب من داعي العقل ، كأنه أحق بوليه .

ثم قال على وجه الوعيد والتهديد للكفار « يحسب الانسان » ومعناه أيقظ الانسان الكافر بالبعث والنشور الجاحد لنعم الله « أن يترك سدى » ومعناه أن يترك مهملاً عن الأمر والنهي ، فالسدى هل من غير أمر يؤخذ به ، ويكون فيه تقويم له ، واصلاح لما هو أعود عليه في عاقبة أمره واجل به في دنياه وآخرته . وقال ابن عباس ومجاهد : معنى « أن يترك سدى » أي هملاً لا يؤمر ولا ينهى . وقيل : يحسب الانسان أن يترك مهملاً فلا يؤمر ولا ينهى مع كمال عقله وقدرته . ثم قال على وجه التنبيه على أن الله خلقه للتكليف والعبادة ، وعلى انه قادر

على اعداته واحيائه بعد موته « ألم يك نطفة من مني بمعنى » فالمني نطفة الذكر التي يحیی منها الولد « ثم كان علقه » أي قطعة من الدم المتعقد جامدة لا تجري فخلق الله منها هذا الانسان الذي هو في احسن تقويم ، فسبحان من قدر على ذلك . وقوله « فخلق فسوى » أي خلق من العلقه خلقاً سوياً شق له السمع والبصر . وقال الفراء : معنى « فسوى » فسواه « فجعل منه » من ذلك المني « الزوجين الذكر والانثى » فمن قدر على ذلك لا يقدر على ان يحيي الموتى بعد ان كانوا أحياء ؟ ! بلى والله قادر على ذلك ، لان جعل النطفة علقه وخلق العلقه مضغة وخلق المضغة عظماً وكسو العظم لحماً ثم إنشأه خلقاً آخر حياً سليماً مركباً فيه الحواس الخمس كل واحدة منها يصلح لما لا يصلح له الاخرى ، وخلق الذكر والانثى اللذين يصح منهما التناسل على ما قدره الله أعجب وابعد من اعادة الميت الى ما كان من كونه حياً ، فمن قدر على الأول أولى بأن يكون قادراً على الثاني ، فالاحياء إيجاد الحياء ، والامانة إيجاد الموت عند من قال أن الموت معنى ، ومن قال : ليس بمعنى ، قال : هو نقض بنية الحي على وجه الاختراع .

وقوله « فجعل منه » قيل يعني من الانسان « الزوجين الذكر والانثى » وقيل من المني « أليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى » وقال قتادة : كان رسول الله ﷺ إذا ختم السورة ، يقول : سبحانك الله بلى ، وهو المروي عن أبي جعفر وابي عبد الله عليهما السلام وفي الآية دلالة على صحة القياس العقلي ، وهو أن من قدر على احياء الانسان قادر على احيائه بعد الامانة ، وقال الفراء : يجوز في العربية يحيي الموتى بالادغام بأن ينتقل الحركة الى الحاء وتدغم احدى اليائين في الاخرى وانشد :  
وكأنها بين النساء سبيكة تمشي بسدة بيتها بتعي ١٠

## ٧٦ - سورة الدهر :

وتسمى سورة الانسان ، وتسمى سورة الابرار ، وهي مكية في قول ابن عباس والضحاك وغيرها . وقال قوم : هي مدنية وهي احدى وثلاثون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا  
مَّذْكُورًا (١) إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ  
سَمِيعًا بَصِيرًا (٢) إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (٣)  
إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا (٤) إِنَّ الْأَبْرَارَ  
يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا (٥) عَيْنًا يَشْرَبُ  
بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا (٦) يُوفُونَ بِالْأَنذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا  
كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا (٧) وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا  
وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا (٨) إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً  
وَلَا شُكُورًا (٩) إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبَّوسًا قَمْطَرِيرًا (١٠)  
شُرَايَاتُ

قرأ « سلا سلا » منونا نافع والكسائي وابو بكر عن عاصم اتبعاعا للمصحف

ولتشاكل ما جاوره من رأس الآية . الباقون بغير تنوين ، لان مثل هذا الجمع لا ينصرف في معرفة ولا في نكرة ، لأنه على ( فمائل ) بعد الفه حرفان .  
 يقول الله تعالى « هل أتى على الانسان » قال الزجاج : معناه ألم يأت على الانسان « حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً » يعني قد كان شيئاً إلا انه لم يكن مذكوراً ، لانه كان تراباً وطيناً الى أن نفخ فيه الروح . وقال قوم ( هل ) يحتمل معناه أمرين : احدهما - أن يكون بمعنى ( قد أتى ) والثاني أن يكون معناها أتى على الانسان ، والاغلب عليها الاستفهام والاصل فيها معنى ( قد ) لتجرى على نظائرها بمعنى ضمن معنى الالف واصله من ذلك قول الشاعر :

أم هل كبير بكى لم تقض عبرته      أثر الأجرة يوم البين مشكوم

والمعنى بالانسان - ههنا - آدم - في قول الحسن - والمعنى قد أتى على آدم « حين من الدهر » وبه قال فتادة وسفيان . وقيل : ان آدم لما خلق الله جسده بقي أربعين سنة لم تلج فيه الروح كان شيئاً ، ولم يكن مذكوراً ، فلما نفخ فيه الروح وبلغ إلى ساقه كاد ينهض للقيام ، فلما بلغ عينيه ورأى ثمار الجنة بادر اليها ليأخذها فلذلك قال الله تعالى « خلق الانسان من عجل » (١) وقال غيره : هو واقع على كل إنسان ، والانسان في اللغة حيوان على صورة الانسانية ، وقد تكون الصورة الانسانية ، ولا إنسان ، وقد يكون حيوان ولا إنسان ، فاذا حصل المعنيان صح إنسان لا محالة . والانسان حيوان منتصب القامة على صورة تنفصل من كل بهيمة . و( الحين ) مدة من الزمان ، وقد يقع على القليل والكثير . قال الله سبحانه : فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون [ ٢ ] أي وقت تمسون ووقت تصبحون . وقال ( تؤتي أكلها كل حين ) يعني كل ستة أشهر ، وقال قوم : كل سنة . وقال - ههنا



﴿ هل أتى على الانسان حين ﴾ أي مدة طويلة . والدهر مرور الليل والنهار وجمعه أدهر ودهور ، والفرق بين الدهر والوقت أن الوقت مضمن بجعل جاعل ، لأن الله جعل لكل صلاة مفروضة وقتاً ، وجعل للصيام وقتاً معيناً ، وقد يجعل الانسان لنفسه وقتاً يدرس فيه ما يحتاج إلى درسه ووقتاً مخصوصاً لغدائه .

وقوله ﴿ لم يكن شيئاً مذكوراً ﴾ أي لم يكن ممن ذكره ذاك ، لأنه كان معدوماً غير موجود . وفي الآية دلالة على أن المعدوم لا يسمى شيئاً ، وإنما يسمى زلزلة الساعة شيئاً مجازاً . والمعنى إنها إذا وجدت كانت شيئاً عظيماً .

وقوله ﴿ إنا خلقنا الانسان من نطفة ﴾ اخبار من الله تعالى أنه خلق الانسان سوى آدم وحواء من نطفة ، وهوما الرجل والمرأة الذي يخلق منهما الولد ، فأنطفة الماء القليل في أناء كان أو غير إناء قال الشاعر :

وما النفس إلا نطفة بقرارة  
إذ لم تكدر صار صفواً غديرها

وقوله ﴿ أمشاج ﴾ قال ابن عباس أخلاط من ماء الرجل وماء المرأة . وقال الحسن والربيع بن أنس ومجاهد مثل ذلك . وقال قتادة : معنى أمشاج أطوار طوراً نطفة وطوراً مضغة وطوراً عظماً إلى أن صار إنساناً ليختبره بهذه الصفات . وقال مجاهد : معناه ألوان النطفة . وقال عبد الله : عروق النطفة وواحد الأمشاج مشيج ، وهو الخلط ، وسمى النطفة بذلك ، لأنه جعل فيها اخلاطاً من الطبائع التي تكون في الانسان من الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة . ثم عداها له ، ثم بناء البنية الحيوانية المعدلة الاخلاط . ثم جعل فيها الحياة ثم شق له السمع والبصر فتبارك الله رب العالمين ، وذلك قوله ﴿ فجعلناه سمياً بصيراً ﴾ .

وقوله ﴿ نبتيه ﴾ أي نختبره بما نكلفه من الافعال الشاقة لننظر ما طاعته وما عصيانه فنجازيه بحسب ذلك ، ويقال مشجت هذا بهذا إذا خلطته به ، وهو ممشوج به

ومشيح أي مخلوط به قال رؤبة :

يطرحن كل معجل نشاج لم تكس جلد آوى دم أمشاج [١]  
وقال ابو ذؤيب :

كأن الريش والفوقين منه خلاف النصل سيط به مشيح [٢]

وقوله ﴿إنا هدىناه السبيل﴾ معناه انا أرشدناه إلى سبيل الحق وبيناه له ودلائله عليه . وقال الفراء : معناه هدىناه إلى السبيل أو للسبيل . والمعنى واحد .  
وقوله ﴿إما شاكرًا وإما كفرًا﴾ قال الفراء : معناه إن شكر وإن كفر على الجزاء ويجوز أن يكون مثل قوله ﴿إما يهديهم وإما يتوب عليهم﴾ (٣) والمعنى إما يختار بحسن اختياره الشكر لله تعالى والاعتراف بنعمه فيصيب الحق ، وإما أن يكفر نعمه ويحمد إحسانه فيكون ضالًا عن الصواب ، وليس المعنى أنه يخير في ذلك ، وإنما خرج ذلك مخرج التهديد ، كما قال ﴿فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ (٤) بدلالة قوله ﴿إنا اعتدنا للظالمين نارا﴾ وإنما المراد البيان عن أنه قادر عليهما فابها اختار جوزي بحسبه .

وفي الآية دلالة على أنه تعالى قد هدى جميع خلقه المكلفين ، لأن قوله ﴿إنا هدىناه السبيل﴾ عام في جملتهم وذلك يبطل قول المجبرة : إن الله لم يهد الكافر بنصب الدلالة له على طريق الحق واجتناب الباطل ، وليس كل من ترك الشكر كان كافرًا ، لأنه قد يترك في بعض الاحوال على سبيل التطوع ، لأن الشكر قد يكون تطوعًا كما يكون واجبًا ، وإنما لم يذكر الله الفاسق ، لأنه اقتصر على اعظم الحالين

(١) مجاز القرآن ٢ / ٢٧٩ والطبري ٢٩ / ١٠٩

(٢) مجاز القرآن ٢ / ٢٧٩ والقرطبي ١٩ / ١١٩

(٣) سورة ٩ التوبة آية ١٠٧ (٤) سورة ١٨ الكهف آية ٢٩

وألحق الأذن على التبع ، ويجوز أن يدخل في الجملة ، ولا يفرد ، فليس للخوارج أن يتعلقوا بذلك في أنه ليس بين الكفر والإيمان واسطة . ثم بين أنه تعالى إنما ذكره على وجه التهديد بقوله ﴿ انا اعتدنا للكافرين ﴾ أي ادخرنا لهم جزاء على كفرهم ومماصيهم وعقوبة لهم ﴿ سلاسل وأغلالا وسميراً ﴾ يعذبهم بها ويعاقبهم فيها ، والسلاسل جمع سائلة والأغلال جمع غل ، والسمير هي النار المسعرة الملهبة .

ولما أخبر بما للكافرين من العقوبات على كفرهم ، ذكر أيضاً ما للمؤمنين على إيمانهم فقال ﴿ إن الأبرار ﴾ وهو جمع البر ، وهو المطيع لله المحسن في أفعاله ﴿ يشربون من كأس ﴾ والكأس اناء الشراب إذا كان فيه ، ولا يسمى كأساً إذا لم يكن فيه شراب - ذكره الزجاج - قال الشاعر :

صدت الكأس عنا أم عمرو      وكان الكأس مجراها اليمين (١)

وقوله ﴿ كان مزاجها كافوراً ﴾ قيل ما يشم من ريحها لا من جهة طعمها . وقوله ﴿ عينا يشرب بها عباد الله ﴾ قوله ﴿ عينا ﴾ نصب على البدل من ( كافوراً ) ويجوز أن يكون على تقدير ويشربون عينا ، ويجوز أن يكون نصبا على الحال من ﴿ مزاجها ﴾ وقال الزجاج : معناه من عين . وقال الفراء : شربها وشرب منها سواء في المعنى كما يقولون : تكلمت بكلام حسن وكلاماً حسناً . وقيل : يمزج بالكافور ، ويختتم بالمسك وقيل : تقديره يشربون بها وأنشد الفراء :

شربن بماء البحر ثم ترفعت      متى لجج خضر لمن نثيج (٢)

متى لجج . أي من لجج . وعين الماء حفيرة في الأرض ينبع منها ، وهذه العين المذكورة في أرض الجنة في كونها فوارة بالماء متعة لاهلها . ثم يفجر فيجري لهم

(١) القرطبي ١٩ / ١٢٣ والشوكاني ٥ / ٣٣٦

(٢) الطبري ٢٩ / ١١٢ والقرطبي ١٩ / ١٢٥

إلى حيث شأوا منها . قال مجاهد : معناه إنهم يقودونها حيث شأوا والتفجير تشقيق الأرض بجري الماء ومنه انفجار الصبح ، وهو انشقاقه من الضوء ، ومنه الفجور ، وهو الخروج من شق اللثام إلى الفساد . وعباد الله المراد به المؤمنون المستحقون للثواب ثم وصف هؤلاء المؤمنين فقال ﴿ يوفون بالنذر ويخافون ﴾ ويجوز أن يكون ذلك في موضع الحال ، فكأنه قال يشرب بها عباد الله الموفون بالنذر الخائفون ﴿ يوماً كان شره مستطيراً ﴾ فلمستطير الظاهر . والتقدير القائلون إنما نطعمكم القائلون إننا نخاف من ربنا يوماً عبوساً فطريراً ، ويجوز أن يكون على الاستئناف ، وتقديره هم الذين يوفون بالنذر وكذلك في ما بعد ، فالوفاء بالنذر هو أن يفعل ما نذر عليه فالوفاء إمضاء العقد على الأمر الذي يدعو إليه العقل ، ومنه قوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ (١) أي الصحيحة ، لأنه لا يلزم أحداً أن يفي بعقد فاسد ، وكل عقد صحيح يجب الوفاء به ، يقال أوفى بالعقد ، ووفى به ، فأوفى لمة أهل الحجاز وهي لمة القرآن ، و(وفى) لمة أهل نعيم واهل نجد . وقد بينا فيما مضى شواهد . والنذر عقد على فعل على وجه البر بوقوع أمر يخاف ألا يقع ، نذر ينذر نذراً فهو ناذر ، وقال عنبرة :

الشامي عرضي ولم أشتمها      والناذرين إذالم ألقهمادي (٢)

أي يقولان : لئن لقينا عنبرة لتقتله ، ومنه الانذار وهو الاعلام بموضع الخفاة ليعقد على التحرز منها . وروي عن النبي ﷺ انه قال ( لا نذر في معصية ) وعند الفقهاء إن كفارة النذر مثل كفارة اليمين . والذي رواه أصحابنا إن كفارة النذر مثل كفارة الظهار ، فان لم يقدر عليه كان عليه كفارة اليمين . والمعنى انه إذا

فات الوقت الذي نذر فيه صار بمنزلة الحنث .

وقوله ﴿ ويخافون يوماً ﴾ من صفة المؤمنين ﴿ كان شره مستطيراً ﴾ أي منتشرأ فاشياً ذاهباً في الجهات بلغ أقصى المبالغ ، قال الاعشى :

فبانت وقدأورثت في الفؤاد صدعاً على نأبها مستطيراً (١)

والمراد بالشر - ههنا - أهوال القيامة وشدائدها .

وقوله ﴿ ويطعمون الطعام على حبه ﴾ قال مجاهد : معناه على شهوتهم له ، ويحتمل أن يكون المراد على محبتهم لله ﴿ مسكيناً ﴾ أي يطعمونه فقيراً ﴿ ويتيماً ﴾ وهو الذي لا والد له من الاطفال ﴿ واسيراً ﴾ والاسير هو المأخوذ من أهل دار الحرب - في قول قتادة - وقال مجاهد : وهو المحبوس . وقوله ﴿ إنما نطعمكم لوجه الله ﴾ اخبار عما يقوله المؤمنون بأننا إنما نطعمكم معاشر الفقراء واليتامى والاسرى لوجه الله ، ومعناه لله ، وذكر الوجه لذكره بأشرف الذكر تعظيماً له ، ومنه قوله ﴿ فإنيما تولوا فثم وجه الله ﴾ وقيل : معناه فثم جهة الله التي ولاكم اليها ومنه قوله ﴿ ويبقى وجه ربك ﴾ (٢) أي ويبقى الله . وقال مجاهد وسعيد بن جبير : علم الله ما في قلوبهم فأنشئ عليهم من غير أن يتكلموا به ﴿ لا نريد منكم جزاء ﴾ أي لا نطلب بهذا الاطعام مكافأة عاجلة ﴿ ولا شكوراً ﴾ أي لا نطلب أن تشكرونا عليه عند الخلائق بل فعلناه لله ﴿ إنا نخاف من ربنا ﴾ أي من عقابه ﴿ يوماً عبوساً ﴾ أي مكفهاً عابساً ﴿ قطريراً ﴾ أي شديداً ، والقمطرير الشديد في الشر . وقد اقطر اليوم اقطاراً ، وذلك أشد الايام وأطولها في البلاء والشر ، ويوم قطرير وقماطير كأنه قد التف شر بعضه على بعض ، قال الشاعر :

(١) ديوانه ٨٥ (دار بيروت)

(٢) سورة الرحمن آية ٢٧

بني عنما هل تذكرون بلاءنا عليكم إذا ما كان يوم قاطر (١)  
وقد روت الخاصة والعامة أن هذه الآيات نزلت في علي عليه السلام وفاطمة والحسن  
والحسين عليهم السلام ، فانهم آثروا المسكين واليتيم والاسير ثلاث ليال على إفطارهم  
وطبوا عليهم السلام ، ولم يفتروا على شيء من الطعام فأثنى الله عليهم هذا الثناء الحسن ،  
وأُنزل فيهم هذه السورة وكذاك بذلك فضيلة جزيلة تتلى الى يوم القيامة ، وهذا يدل  
على أن السورة مدنية .

قوله تعالى :

﴿ فَوَقَّيْهِمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّيْهِمُ نَصْرَهُ وَوَسَّرُوا (١١)  
وَجَزَّيْهِمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا (١٢) مُتَّكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ  
لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا (١٣) وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ  
قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا (١٤) وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ  
قَوَارِيرًا (١٥) قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا (١٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا  
كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا (١٧) عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا (١٨)  
وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَوْهُمْ حَسِبَتْهُمْ لُذُومًا مَنُشُورًا (١٩)  
وَإِذَا رَأَوْا آيَةً ثُمَّ رَأَوْا نَعِيمًا وَمُلُكًا كَبِيرًا (٢٠) عَشْرَ آيَاتٍ .

قرأ الشعبي وعبيد بن عمير ﴿ قدروها ﴾ بضم القاف . الباقون بفتحها . من  
فتح القاف قال معناه قدروها في أنفسهم ، فجاءت كما قدروا ، ومن ضم أراد ان

ذلك قدر لهم أي قدره الله لهم كذلك . وقرأ نافع والكسائي وابو بكر عن عاصم ﴿ فواريراً فواريراً ﴾ بالتنوين فيها . وقرأ بغير تنوين ولا الف في الوقف حمزة وابن عامر ، وقرأ الاولى بالتنوين والثانية بغير تنوين ابن كثير . وقرأ ابو عمرو فيها بغير تنوين إلا انه يقف عليه بالآف . من نون الاولى اتبع المصحف ، ولانه رأس آية ، ثم كرهوا أن يخالفوا بينهما فنونا الثانية ، وكذلك قرأ الكسائي ﴿ ألا ان نموداً كفروا ربهم ألا بعداً لنمود ﴾ (١) صرفها لثلاث بخلاف بينهما مع قربهما ، ومن لم يصرفها فعلى موجب العريية ، لانه جمع على ( فواعيل ) بعد ألفه حرفان . ومن صرف الاولى فلا نهار رأس آية ولم يصرف الثانية على أصل العريية .

لما اخبر الله تعالى عن المؤمنين الذين وصفهم في الآيات الأولى وما اوفوا به من النذر في إطلاعهم لوجه الله ما اطعموه وإيشارهم على نفوسهم المسكين واليتيم والاسير وإنهم فعلوا ذلك لوجه الله خالصاً ، وخفاة من عذاب يوم القيامة ، اخبر بما أعد لهم من الجزاء على ذلك ، فقال ﴿ فوقام الله شر ذلك اليوم ﴾ أي كفاهم الله ومنع عنهم أهوال يوم القيامة وشدائده ، فالوقاه النع من الأذى يقال : وقاه بقيه وقاه ، فهو واق ، ووقاه توفية قال رؤبة :

إن الموتي مثل ما وقيت (٢)

ومنه اتقاه اتقاء وتوقاه توفياً ، والشر ظهور الضر ، وأصله الظهور من قولهم :

وحتى أشرت بالأكف المصاحف (٣)

أي اظهرت ، ومنه شررت الثوب إذا اظهرته للشمس او الريح ، ومنه شرار

(١) سورة ١١ هود آية ٦٨ (٢) اللسان (وقى)

(٣) قاله كعب بن جعيل ، مقاييس اللغة ٣ / ١٨١ وصدده :

فما مرحوا حتى رأى الله صبرهم

النار لظهوره بتطايره وانتشاره ، وقيل : الشر الضر والقيح ، ويستعار في غيره ، وليس ما يوجب هذا . والمراد - هنا - أهوال يوم القيامة وشدائده فالوقاه المنع من الأذى يقال : وقاه يقيه وقاه فهو واق ووقاه توفية وقوله ﴿ ولقاهم نضرة وسرورا ﴾ معنى لقاهم استقبلهم به ، والنضرة حسن الألوان ، ومنه نبت نضر وناضر ونضر والنضار الذهب . وقيل : ناضرة ناعمة . وقيل : حسنة الصورة . والسرور اعتقاد وصول المنافع اليه في المستقبل . وقال قوم : هو لذة في القلب بحسب متعلقه بما فيه النفع ، سره يسره سرورا وكل سرور فلا بدله من متعلق ، كالسرور بالمال والولد والسرور بالاكرام والاجلال ، والسرور بالشكر والحمد ، والسرور بالشواب .

وقوله ﴿ وجزامم بما صبروا ﴾ أي كافأهم واثابهم على صبرهم على محن الدنيا وشدائدها وتحمل مشاق التكليف ﴿ الجنة ﴾ أي بستانا أجنه الشجر ﴿ وحريرا ﴾ يلبسونه . وقوله ﴿ متكئين ﴾ نصب على الحال ﴿ فيها ﴾ يعني في الجنة ﴿ على الارائك ﴾ وهي الحجال فيها الامرة - في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة - واحداها اريكة وهي الحجلة سرير عليه شبه القبة . وقال الزجاج : الاربكة كل ما يتكأ عليه من مسورة أو غيرها ، وقد شوق الله تعالى إلى تلك الحال وهي غاية الرفاهية والامتناع ﴿ لا يرون فيها ﴾ يعني في الجنة ﴿ شمساً ﴾ بتأذون بحرّها ﴿ ولا زمهريراً ﴾ بتأذون بيرده ، فالزمهرير اشد ما يكون من البرد ، وقال مجاهد : الزمهرير البرد الشديد وقوله ﴿ ودانية عليهم ظلالها ﴾ يعني اقياء اشجار تلك الجنة قريبة منهم ، ونصب ﴿ دانية ﴾ بالمطف على ﴿ متكئين ﴾ ويجوز ان يكون عطفاً على موضع ﴿ لا يرون فيها شمساً ﴾ فان موضعها نصب على الحال ، ويجوز على المدح كقولهم عند فلان جارية جميلة وشابة طرية . وقوله ﴿ وذلات قطوفها تذليلاً ﴾ معناه ان قام ارتفعت بقدرة الله وإن قعد نزلت حتى ينالها وإن اضطجع نزلت حتى ينالها - ذكره مجاهد - وقيل : معناه لا يبرد



أيديهم عنها بعد ولا شوك .

وقوله ﴿ ويطاف عليهم ﴾ يعني على هؤلاء المؤمنين الذين وصفهم الله ﴿ بأنية ﴾ من فضة واكواب ﴿ وهو جمع كوب وهو إناء الشراب من غير عروة . وقال مجاهد : الاكواب الأقداح . وقال ابن عباس ومجاهد : هي صفار القوارير وهي فضة ، فلذلك قال ﴿ كانت قواريراً ﴾ وقيل : الاكواب الأباريق التي ليس لها خراطيم . وقيل : الاكواب من فضة في صفاء القوارير لا تمنع الرؤية . وقوله ﴿ قوارير من فضة ﴾ أي هي من فضة . وقوله ﴿ قدروها تقديرآ ﴾ معناه إنها على قدر ما يشتهون من غير زيادة ولا نقصان حتى تستوفي الكمال ، ويجوز ان يكونوا قدروها قبل مجيئها على صفة فجاءت على ما قدرها جنسه لشبه المعنى ، وقال الحسن : على قدرهم ، والتقدير وضع المعنى على المقدار الذي يتخيل فيه المساواة للاعتبار بالمعاني العقلية بقدر عرف التقدير على طريقة لو كان كذا لكن كذا ، وإذا كان كذا كان كذا ، وبهذا يظهر القياس يميز به ما يلزم على الأصل مما لا يلزم ، والظوف الدور بالنقل من واحد إلى واحد . وقد يكون الدور بالطبع من غير تنقل من واحد إلى آخر ، فلا يكون طوافاً ، طاف بطوف طوفاً ، واطاف بها إطافة وتطوف تطوفاً واطوف اطوفاً وقوله ﴿ ويسقون فيها ﴾ يعني في الجنة ﴿ كأساً ﴾ وهي الآنية إذا كان فيها شراب ﴿ كان مزاجها زنجبيلاً ﴾ فالزنجبيل ضرب من القرفة طيب الطعام يلذع اللسان يربي بالاعسل يستدفع به المضار إذا مزج به الشراب فاق في الالذاذ . والعرب تستطيب الزنجبيل جداً قال الشاعر :

كأن القرفنفل والزنجيب      بل باتا بينهما واريامشورا (١)

قيل : إن هذا الشراب في برد الكافور وذكاء المسك ولذع الزنجبيل ، كما

(٢) قائله الاعشي ديوانه ٨٥ واللسان ( شور ) وفيه اختلاف في الرواية

قال في صفة القوارير إنها في صفاء الفضة وجوهرها يرى ما وراءها كالقوارير .  
وقيل : الكافور والزنجبيل من اسماء العين التي يسقون منها وقوله « عيناً » نصب على  
أنه بدل من الزنجبيل « فيها تسمى سلسيلاً » فالسلسيل الشراب السهل اللذيذ ،  
وقيل : سلسيل معناه منقاد مأوها حيث شأوا - عن قتادة - وقيل شديد الحربة .  
وقيل : يتسلسله . وقيل : سمي سلسيلاً من لزوم الطيب واللاذبها ، وانشد يونس :  
صفراء من نبع يسمى سهمها من طول ماصرع الصيد الصيب (١)  
فرفع الصيب على صفة السهم . وقيل : اسم العين معرفة إلا أنه نون لأنه  
رأس آية . ثم قال « ويطوف عليهم ولدان مخلدون » قال قتادة : لا يموتون . وقال  
الحسن : خلدوا على هيئة الوصفاء ، فلا يشبون أبداً . وقيل : مخلدون مستورون  
بلغه حمير قال بعض شعرائهم :

ومخلدات باللجين كأنما عجازهن اقارز الكشبان (٢)

وكانه يرجع الى بقاء الحسن « إذا رأيتم » يعني إذا رأيت هؤلاء الولدان  
« حسبتم أولواً منشوراً » أي من أكثرهم وحسنهم ، فكأنهم الأولوا المنشور - ذكره  
قتادة - وقوله « وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً » تقديره وإذا رأيت  
الأنبياء ثم رأيت نعيماً لأهل الجنة عظيماً وملكاً كبيراً . قال سفيان : من الملك  
الكبير استئذان الملائكة عليهم واستقبلهم لهم بالتحية . وقوله « وإذا رأيت ثم » ثم  
يريد به الجنة . والعامل فيه معنى « رأيت » وتقديره وإذا رأيت ببصرك ثم رأيت  
نعيماً وملكاً كبيراً . وقال الفراء : وإذا رأيت ما ثم رأيت نعيماً . وانكره الزجاج  
وقال ( ما ) موصولة يتم على تفسيره ، ولا يجوز اسقاط الموصول مع بقاء الصلة ، ولكن  
( رأيت ) متعمد في المعنى إلى ( ثم ) .

(١) تفسير الطبري ٢٩ / ١١٨ (٢) مقاييس اللغة ٢ / ٢٠٨ واللسان (خلد، قوز)

قوله تعالى :

﴿عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقْيَهُمُ رُبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا (٢١) إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا (٢٢) إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٢٣) فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا (٢٤) وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٢٥) وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا (٢٦) إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا (٢٧) نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا (٢٨) إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ آتْخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٢٩) وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٣٠) يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (٣١)﴾

احدى عشرة آية •

قرأ ﴿عاليهم﴾ باسكان الياء أهل المدينة وحمة وعاصم - في رواية حفص وأبان والفضل - جعلوه اسماً لا ظرفاً كما تقول : فوقك واسع ومنزلك باب البرد ، بأن يجعل الباب هو المنزل ، وكذلك يجعل الثياب هي العالي . الباقر بالنصب على الظرف ، لانه ظرف مكان . وهو الاحسن ، لان الثاني غير الأول . وإنما يجوز في مثل ما كان آخر الكلام هو الأول كقولهم : أمامك صدرك ، وفوقك رأسك ،

فان قلت فوقك السقف وأمامك الأسد بالنصب لا غير . وقرأ نافع وحفص عن  
عاصم ﴿ خضر واستبرق ﴾ بالرفع فيها . وقرأ حمزة والكسائي بالجذر فيها . وقرأ  
ابن كثير وعاصم - في رواية أبي بكر « خضر » جرأ « واستبرق » رفعاً . وقرأ  
ابن عامر وابو عمرو « خضر » رفعاً و « استبرق » جرأ . من رفعها جعل « خضر »  
نعتاً للثياب ، وعطف عليه « واستبرق » ومن جرهما جعل « خضر » من نعت  
« سندس » ، وعطف عليه « استبرق » وتقدم به عاليهم ثياب استبرق . ومن رفع  
الأول جعله من نعت الثياب وجر الثاني على انه عطف على « سندس » كأن عليهم  
ثياب سندس . ومن جعل « خضر » نعتاً لـ « سندس » ، فلانه اسم جنس يقع  
على الجميع ، فلذلك قال « خضر » ، ومن جعله نعتاً للثياب فعلى اللفظ . وقرأ ابن  
كثير وابو عمرو « وما يشاؤون » بالياء على الخبر عن الغائب . الباقون بالنساء  
على الخطاب .

لما قال الله تعالى على وجه التعظيم لشأن المؤمنين الذين وصفهم وعظم ما  
اعطوا من أنواع النعيم والولدان وأنواع الشراب وغير ذلك مما وصف ، ووصف  
ذلك بأنه ملك كبير قال « عاليهم » وقيل معناه عالي حجالهم السندس . وفي نصب  
« عاليهم » قولان : قال الفراء : هو نصب على الظرف كقولك : فوقهم ، وحكى إن  
العرب تقول : قومك داخل الدار . وانكر الزجاج ذلك ، وقال نصبه لا يجوز إلا  
على الحال من الضمير في « عاليهم » أو من ضمير الولدان في « رأيتهم » وإنما أنكر ذلك  
لأنه ليس باسم مكان كقولك هو خارج الدار وداخل الدار ، وهذا لا يجوز على  
الظرف عند سيويه ، وما حكاه الفراء شاذلاً يعول عليه . ومن أسكن الياء أراد  
رفعه على الابتداء وخبره « ثياب سندس » والسندس الديباج الرقيق الفاخر الحسن

﴿ ج ١٠ م ٢٨ من التبيان ﴾

وهو ( فطل ) مثل برثن . وقوله « خضر » فمن جر جملة صفة لـ ( سندس ) خضر ووصف ( سندس ) بخضر وهو لفظ جمع ، لان سندساً اسم جنس يقع على الكثير والقليل . ومن رفعه جعله نعتاً لـ ( ثياب ) فكأنه قال : ثياب خضر من سندس . وقوله « واستبرق » من رفعه عطفه على « ثياب سندس » فكأنه قال عاليهم ثياب سندس ، وعاليهم استبرق . ومن جره عطفه على ( سندس ) فكأنه قال : عاليهم ثياب سندس وثياب استبرق .

والاستبرق الديباج الغليظ الذي له بريق ، فهم يتصرفون في فاخر اللباس كما يتصرفون في لذيق الطعام والشراب . وقيل الاستبرق له غلظ الصفاة لاغلظ السلك كغلظ الديقي ، وإن كان رقيق السلك .

وقوله « وحلوا اساور من فضة » فالتحلية الزينة بما كان من الذهب والفضة والتحلية تكون للانسان وغير الانسان كحلية السيف وحلية المركب والفضاضة الشفافة هي التي يرى ما وراءها كما يرى البلورة ، وهي أفضل من الدر والياقوت ، وهما افضل من الذهب فتلك الفضة افضل من الذهب ، والفضة والذهب في الدنيا هما أثمن الاشياء ، وإن كان قد ثمن بغيرها شاذاً . وقيل : يحلون الذهب تارة وتارة الفضة ليجمعوا محاسن الحلية ، كما قال تعالى « يحلون فيها من اساور من ذهب » (١) والفضة وإن كانت دنية في الدنيا ، فهي في غاية الحسن خاصة إذا كانت بالصفة التي ذكرها والغرض في الآخرة ما يكثر الالتذاذ والسرور به لا بأكثر الثمن ، لانه ليست هناك أثمان . وفي الناس من ترك صرف ( استبرق ) وهو غلط ، لأن الاعجمي إذا عرب في حال تنكيره انصرف ، ودليله الاستبرق وهما مما يحكى عن ابن محيص .

وقوله « وسقام ربهم شراباً طهوراً » قيل معناه يسقون شراباً طهوراً ليس

(١) سورة الكهف آية ٣١ وسورة ٢٢ الحج آية ٢٣ وسورة ٣٥ فاطر آية ٣٣

كالذي يخالطه الانجاس من أنهار الدنيا . وإن قل ذلك وكان مغموراً ! . وقيل انه ليس كشراب الدنيا الذي قد نجسه الفساد الذي فيه ، وهو السكر الداعي إلى القبايح ، فقد طهره الله في الجنة من ذلك لتخلص به اللذة ، كما قال « من خمر لذة للشاربين » (١) وقيل : شراباً طهوراً لا ينقلب إلى البول بل يفيض من أعراضهم كرشح المسك ذكره ابراهيم التيمي .

وقوله « إن هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكوراً » اخبار من الله تعالى انه يقال للمؤمنين إذا فعل بهم ما تقدم من انواع اللذات وفنون الثواب : إن هذا كان لكم جزاء على طاعاتكم واجتناب معاصيكم في دار التكليف ، وإن سعيكم في مرضات الله وقيامكم بما أمركم الله به كان مشكوراً أي جوزيتم عليه ، فكأنه شكر لكم فعلكم .

ثم اخبر تعالى عن نفسه فقال « إنا نحن نزلنا عليك » يا محمد « القرآن تنزيلاً » فيه شرف وتعظيم لك . ثم أمره بالصبر على ما أمره من تحمل اعباء الرسالة فقال « فاصبر » يا محمد « للحكم ربك ولا تطع منهم » يعني من قومه الذين بهت اليهم « آثماً أو كفوراً » وهو نهى عن الجمع والتفريق أي لا تطع آثماً ولا كفوراً ، كما يقول القائل : لا تفعل معصية صغيرة أو كبيرة أي لا تفعلها ولا واحدة منها .

ثم أمره بان يذكر الله بما يستحقه من الصفات والاسماء الحسنى ، فقال « واذكر اسم ربك بكرة واصيلاً » والبكرة الغداة والاصيل العشي ، وهو اصل الليل وجمعه آصال .

وقوله « ومن الليل فاسجد » دخلت ( من ) للتبويض بمعنى فاسجد له في بعض الليل ، لانه لم يأمره بقيام جميع الليل ، كما قال « إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من

ثلثي الليل ونصفه وثله « (١) والسجود وضع الجبهة على الأرض على وجه الخضوع وأصله الانخفاض كما قال الشاعر :

تري الالم فيها سجداً للحوافر (٢)

والسجود من العبادة التي أكد الله الأمر بها لما فيها من صلاح العباد . ثم قال « وسبحه ليلاً طويلاً » أي نزهه عما لا يليق به في الليل الطويل . ثم قال « إن هؤلاء » يعني الكفار والذين يمجّدون نبوتك « يحبون العاجلة » أي يؤثرون اللذات والمنافع العاجلة في دار الدنيا من إرتكاب شهواتهم . والعاجلة المقدمة قبل الصّرة الثانية « ويذرون » أي ويتركون « وراهم » أي خلفهم « يوماً ثقيلاً » أي هو ثقل على أهل النار أمره ، وإن خف على أهل الجنة للبشارة التي لهم فيه . والثقل ما فيه اعتمادات لازمة إلى جهة السفلى على جهة يشق حمله . وقد يكون ثقيلاً على انسان خفيفاً على غيره بحسب قدرته ، فيوم القيامة مشبه بهذا . وقيل : معنى « وراهم » أي خلف ظهورهم العمل للأخرة . وقيل « وراهم » أمامهم الآخرة ، وكلّاهما محتمل ، والاول أظهر .

ثم قال تعالى « نحن خلقناهم » أي نحن الذين اخترعنا هؤلاء الخلائق « وشددنا أسرهم » قال ابن عباس الأسر الخلق ، وهو من قولهم : أسر هذا الرجل فأحسن أسرته أي خلق فأحسن خلقه أي شد بعضه إلى بعض أحسن الشد ، وقال أبوهريرة : الأسر المفاصل . وقال ابن زيد : الأسر القوة . وقولهم : خذ بأسره أي بشده قبل أن يحل ، ثم كثر حتى جاء بمعنى خذ جميعه قال الاخطل :

(١) سورة ٧٣ المزمل آية ٢٠

(٢) مر في ١ { ١٤٨ ، ٢٦٣ ، ٣١١ و ٤ / ٢٣٣ ، ٣٨٣ و ٦ / ٩٥ وغيرهما

من كل مجتلب شديد أسرہ سلس القياد تخاله مختالا (١)  
 واصل الاسر الشد، ومنه قتب مأ سور أي مشدود، ومنه الاسير، لأنهم  
 كانوا يشدون به بالقيد، وجاء في التفسير وشدونا مفاصلهم . ثم قال ﴿ وإذا شئنا بدلنا  
 أمثالهم تبديلاً ﴾ معناه إذا شئنا أهلكنا هؤلاء وأمثالهم وجئنا بقوم آخرين بدلهم  
 نخلفهم ونوجدهم .

وقوله ﴿ إن هذه تذكرة ﴾ قال قتادة : معناه إن هذه السورة تذكرة ، والتذكرة  
 دلالة تخص بها المعاني الحكيمية ، وكل موعظة تدعو إلى مكارم الاخلاق ومحاسن الافعال  
 تذكرة ﴿ فن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً ﴾ أي اتخذ إلى رضائه طريقاً بأن يعمل بطاعته  
 وينتهي عن معصيته ، وذلك يدل على انه قادر على ذلك قبل ان يفعله بخلاف ما  
 يقوله المجبرة .

وقوله ﴿ وما تشاؤون إلا ان يشاء الله ﴾ أي وليس تشاؤون شيئاً من العمل بطاعته  
 وبما يرضاه ويوصلكم الى ثوابه إلا والله يشاؤه ويريد له لأنه يريد من عباده أن يطيعوه ،  
 وليس المراد أن يشاء كل ما يشاؤه العبد من المعاصي والمباحات ، لأن الحكيم لا يجوز  
 أن يريد القبائح ولا المباح ، لأن ذلك صفة نقص ويتعالى الله عن ذلك . وقد قال  
 الله تعالى ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ (٢) والمعصية والكفر من اعظم  
 العسر فكيف يكون الله تعالى مشيئاً له وهل ذلك إلا تناقض ظاهر ١٢

وقوله ﴿ إن الله كان عليماً حكيماً ﴾ اخبار بأنه - عز وجل - كان عالماً بجميع  
 المعلومات وبما يفعله عباده من الطاعة والمعصية ﴿ حكيماً ﴾ في جميع ما يفعله ويأمر به .  
 ثم قال ﴿ يدخل من يشاء في رحمته ﴾ من الجنة وثوابها اذا أطاعوه في عمل ما رغبهم

(١) القرطبي ١٩ | ١٤٩ والطبري ٢٩ | ١٢٢

(٢) سورة ٢ البقرة آية ١٨٥



فيه « والظالمين أعد لهم عذاباً اليماً » نصب ( الظالمين ) على تقدير وعاقب الظالمين بأعداد المذاب الأليم أي أعد للظالمين أعد لهم ، وحذف لدلالة الثاني عليه ولا يظهر ذلك ، لأن تفسيره يعني عن إظهاره .

## ٧٧ - سورة المرسلات :

مكية في قول ابن عباس وهي خمسون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴾ (١) ﴿ فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا ﴾ (٢) ﴿ وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا ﴾ (٣) ﴿ فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا ﴾ (٤) ﴿ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ (٥) ﴿ عُذْرًا أَوْ نُذْرًا ﴾ (٦) ﴿ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ﴾ (٧) ﴿ فَإِذَا الْنُجُومُ طُمِسَتْ ﴾ (٨) ﴿ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ﴾ (٩) ﴿ وَإِذَا الْجِبَالُ سُفِفَتْ ﴾ (١٠) ﴿ وَإِذَا الرَّسُلُ أُنْقِذَتْ ﴾ (١١) ﴿ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ﴾ (١٢) ﴿ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ﴾ (١٣) ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾ (١٤) ﴿ وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴾ (١٥) خمس عشرة آية .

قرأ « عذراً » مثل أبو جعفر والبرجي وقرأ « او نذراً » خفيف أهل الكوفة غير أبي بكر وأبو عمرو . من نقل الأول فلأن الثاني مثقل ، ومن خفف الثاني فلأن

الأول مخفف . والعذر بالتخفيف والنذر بمعنى الاعذار والانذار . ومن ثقل «نذراً» أراد جمع نذير . والعذر والمعدرة والتعذير بمعنى . قال أبو علي النحوي : النذر بالثقل والنذير مثل النكر والتكير جميعاً مصدران ، ويجوز في النذر أمران : أحدهما - أن يكون معناه المنذر ، والثاني - أن يكون مصدرأ . وقرأ أبو عمرو وحده ، وقتت « بالواو على الأصل ، وافقه أبو جعفر في ذلك إلا أنه خفف الواو . الباقون «أقنت» بالهمزة أبدلوا من الواو كراهة الضمة على الواو ، كما قالوا في (وحد) وقال الشاعر :

يحل أخيسذه ويقال ثعل  
بمثل تمول منه افتقار (١)

هذا قسم من الله تعالى بالمرسلات ، كما أقسم بصاد وقاف ويس وغير ذلك وقال قوم : تقديره ورب المرسلات ، لأنه لا يجوز القسم إلا بالله . وقال ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وقتادة وأبو صالح : المرسلات - هنا - الرياح ، وفي رواية أخرى عن ابن مسعود وأبي صالح إنها الملائكة . وقال قوم « المرسلات عرفاً » الانبياء جاءت بالمعروف . والارسل نقيض الامساك ومثله الاطلاق ونقيضه التقييد والارسل ايضاً انقاد الرسول . وقوله « عرفاً » أي متتابعة كحرف الفرس . وقيل : معروفاً إرسالها . وإرسال الرياح اجراء بعضها في أثر بعض « فالعاصفات عصفاً » يعني الرياح الهابة بشدة . والعصوف مرور الريح بشدة ، عصفت الريح تعصف عصفاً وعصوفاً إذا اشتدت هبوبها ، فعصوف الريح شدة هبوبها . وقوله « والناشرات نشرأ » قال ابن مسعود ومجاهد وقتادة وأبو صالح : هي الرياح ، لأنها تنشر السحاب للغيث ، كما تلحقه للمطر . وقال أبو صالح - في رواية - هي الملائكة تنشر الكتب عن الله . وفي رواية أخرى عن أبي صالح إنها الأمطار لأنها تنشر النبات . وقيل الرياح تنشر السحاب في الهواء .

وقوله ﴿ فالنارقات فرقاً ﴾ قال ابن عباس وابوصالح : هي التي تفرق بين الحق والباطل ، وهي الملائكة وقال قتادة : هي آيات القرآن . وقال الحسن : هي آي القرآن تفرق بين الهدى والضلال ﴿ فالملقيات ذكراً ﴾ قال ابن عباس وفتادة هم الملائكة . والالقاء طرح الشيء على غيره ، والالقاء ايقاع الشيء على غيره ، فالذكر يلقي بالبيان والافهام وهو من صفة الملائكة فيما تلقيه إلى الانبياء ، ومن صفة الانبياء فيما تلقيه إلى الامم ، ومن صفة العلماء فيما تلقيه إلى المتعلمين وقيل لما جمعت الاوصاف للرياح لاختلاف فوائدها . وقال بعضهم ﴿ المرسلات عرفاً ﴾ الانبياء جاءت بالمعروف ﴿ فالعاصفات عصفاً ﴾ الرياح « والناشرات نشرأ » الامطار نشرت التنبات « فالنارقات فرقاً » آي القرآن « فالملقيات ذكراً » الملائكة تلقي كتاب الله تعالى إلى الانبياء .

وقوله « عنراً او نذراً » يحتمل نصبه وجهين :

احدهما - على انه مفعول له أي للاعذار والانذار .

والثاني - مفعول به أي ذكرت العذر والنذر . واختار ابو علي أن يكون بدلا من قوله « ذكراً » وقيل معناه اعذاراً من الله وانذاراً الى خلقه ما لفته الملائكة من الذكر إلى أنبيائه والعذر أمر في امر ظهوره دفع الوم بأنه لم يكن يستحق لاجل تلك الحال مع وقوع خلاف المراد . فالعقاب على التبيح بعد الانذار يوجب العفر في وقوعه . وإن كان بخلاف مراد العبد الذي استحقه . قال الحسن « عنراً » معناه يعتذر به الى عبادته في العقاب أنه لم يكن الا على وجه الحكمة . والنذر والانذار وهو الاعلام بموضع الخافة ليتقى . ومن خفف « عنراً » كره توالى الضمتين .

وقوله « إنما توعدون لواقع » جواب القسم ومعناه إن الذي وعدهم الله به من البعث والنشور والثواب والعقاب : كائن لا محالة . وقيل : الفرق بين الواقع

والكائن أن الواقع لا يكون إلا حادثاً تشبيهاً بالحائط الواقع ، لانه من أئين الاشياء في الحدوث ، والكائن أعم منه لانه بمنزلة الموجود الثابت يكون حادثاً وغير حادث . وقوله « فاذا النجوم طمست » معناه محيت آثارها وذهب نورها . والطمس محو الاثر الندال على الشيء فالطمس على النجوم كالطمس على الكتاب ، لانه يذهب نورها والعلامات التي كانت تعرف بها ﴿ وإذا السماء فرجت ﴾ أي شقت وصعدت ﴿ وإذا الجبال نسفت ﴾ نفس الجبال إذهابها حتى لا يبقى لها في الارض أثر ، والنسف تحريك الشيء بما يخرج ترابه وما اختلط به مما ليس منه ، ومنه سمي المنسف ونسف الحبوب كلها تجري على هذا الوجه ، وقوله « نسفت » من قولهم : أنسفت الشيء إذا اخذته بسرعة .

وقوله ﴿ وإذا الرسل أقتت ﴾ أي أعلت وقت الثواب ووقت العقاب ، فالتوقيت تقدير الوقت لوقوع الفعل ، ولما كانت الرسل ﷺ قد قدر إرسالها لاوقات معلومة بحسب صلاح العباد فيها كانت قد وقتت لتلك الأوقات بمعنى أعلت وقت الثواب ووقت العقاب . وقال مجاهد وإبراهيم وابن زيد : أقتت بالاجتماع لوقتها يوم القيامة قال تعالى ﴿ يوم يجمع الله الرسل ﴾ (١) والمواقيت الآجال ومثله ﴿ يسألونك عن الاهلة قل هي موافيت للناس والحج ﴾ (٢) وقيل : معنى اقتت اجلت لوقت نوابها ، وهو يوم الفصل . وقيل : معناه أجلت فيما بينها وبين أمتها ﴿ ليوم الفصل ﴾ ثم بين تعالى فقال ﴿ لاي يوم اجلت ﴾ أي أخرت إلى اجل فالتأجيل التأخير إلى أجل ، فالرسل قد أجلت بمعودها إلى يوم الفصل ، وهو يوم القيامة وسمي يوم الفصل ، لانه يفصل فيه بين حال المهتدي والضال بما يعلم الله لاحدهما من

(٢) - سورة ٢ البقرة آية ١٨٩

(١) سورة ٥ المائدة آية ١١٢

حال الثواب بالاجلال والاكرام ، والآخر من حال العقاب بالاستخفاف والهوان بما لا يخفى على انسان . وقيل : الوجه في تأجيل الموعود إلى يوم الفصل تحديد الامر للجزاء على جميع العباد فيه بوقوع اليأس من الرد إلى دار التكليف ، لان في تصور هذا ما يتأكد به الدعاء الى الطاعة والانزجار عن المعصية .

وقوله ﴿ ويل يومئذ للمكذبين ﴾ تهديد ووعيد لمن جحد يوم القيامة وكذب بالثواب والعقاب ، وإنما خص الوعيد في الذكر بالمكذبين لأن التكذيب بالحق يتبعه كل شيء ، فخصال المعاصي تابعة له وإن لم يذكر معه ، مع أن التكذيب قد يكون في القول والفعل المخالف للحق ، ومنه قولهم : حل فما كذب حتى اقي العدو فهزمه . قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ (١٦) ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ (١٧) كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٩) أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ (٢٠) فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (٢١) إِلَىٰ قَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ (٢٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٤) أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا (٢٥) أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا (٢٦) وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَّ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَاكُم مَّاءً قُرَآنًا (٢٧) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٨) ثلاث عشرة آية .

قرأ أهل المدينة والكسائي « فقدرنا » مشددة . الباقون بالتخفيف وهما لغتان . ومن اختار التخفيف فلقوله ﴿ فنعلم القادرون ﴾ . يقول الله تعالى على وجه التهديد للكفار « ألم نهلك الاولين » يعني قوم نوح

وعاد ونمود ، والآخرون قوم لوط وإبراهيم إلى فرعون ومن معه من الجنود أهلكتهم الله تعالى بأنواع الهلاك جزاء على كفرهم لنعم الله وجحدهم لتوحيدِهِ وإخلاص عبادته وقوله « ثم نتبعهم الآخريين » إنما رفعه عطفاً على موضع « ألم » كأنه قال : لكننا نهلك الأولين ثم نتبعهم الآخريين . وقال المبرد تقديره ثم نحن نتبعهم لا يجوز غيره . لأن قوله « ألم نهلك » ماض ، وقوله « ثم نتبعهم » مستقبل فلا يكون عطفاً على الأول ولا على موضعه . والاهلاك إبطال الشيء بتصويره إلى حيث لا يدري أين هو إما باعدامه أو باخفاء مكانه . وقد يكون الاهلاك بالامانة ، وقد يكون بالنقل إلى حال الجمادية . والأول هو الكائن قبل غيره . والثاني هو الكائن بعده غيره . والأول قبل كل شيء هو الله تعالى الذي لم يزل . ( والأولين ) في الآية هم الذين تقدموا على أهل العصر الثاني ، والآخر الكائن بعد الأول من غير بقية منه ، وبهذا ينفصل عن الثاني ، لأن الثاني قد يكون بعد بقية من الشيء ثالثاً ورابعاً وخامساً إلى حيث انتهى ، فإذا صار إلى الآخر فليس بعده شيء كالكتاب الذي هو أجزاء كثيرة وقوله « كذلك نفعل بالمجرمين » أي مثل ما فعلنا بأولئك نفعل مثله بالعصاة ثم قال « ويل يومئذ » يعني يوم الجزاء والثواب والعقاب « لكاذبين » فإنهم يجازون بأليم العقاب . والاتباع الحاق الثاني بالأول بدعائه إليه ، والاتباع الحاق الثاني بالأول باقتضائه له ، تبع تبعاً فهو تابع وأتبع اتباعاً . وقوله « ألم نخلقكم من ماء مهين » والمهين القليل الغناء ، ومثله الحقير الذليل وفي خلق الإنسان على هذا الكمال من الحواس الصحيحة والعقل والتميز من ماء مهين أعظم الاعتبار وأبين المحجة على أن له مدبراً وصانعاً وخالقاً خلقه وصنعه فمن جحدته كان كالمكابر لما هو من دلائل العقول .

ثم قال الله تعالى مبيناً أنه جعل ذلك الماء المين الحقير « في قرار مكين »

فالقرار المكان الذي يمكن أن يطول فيه مكث الشيء ، ومنه قولهم : قرر في المكان إذا ثبت على طول المكث فيه يقرر قراراً ، ولا قرار لفلان في هذا المكان أي لا ثبات له .  
وقوله ﴿ إلى قدر معلوم ﴾ فالقدر المقدار المعلوم الذي لازيادة فيه ولا نقصان وكأنه قال إلى مقدار من الوقت المعلوم ، والقدر مصدر من قولهم : قدر يقدر قدرأ وقدر يقدر - بالتخفيف ، والتشديد - إلا أن التشديد للتكثير . وقوله ﴿ فقدرنا فنعم القادرون ﴾ معناه في قول من خفف فقدرنا من القدرة ، فنعم القادرون على تدبيره . ومن شدد أراد فقدرنا ، فنعم المقادرون لاحوال النطفة ونقلها من حال الى حال حتى صارت إلى حال الانسان . والعرب تقول : قدر عليه الموت وقدر : بالتخفيف والتشديد . ومن شدد وقرأ القادرون جمع بين اللفتين كما قال الاعشى :

وانكرتني وما كان الذي نكرت من الحوادث إلا الشيب والصلاما (١)

وقوله ﴿ ألم نجعل الأرض كفافاً ﴾ نصب ( كفافاً ) على الحال ، وتقديره ألم نجعل الأرض لكم ولهم كفافاً ، والكفات الضام فقد جعل الله الارض للعباد تكفئهم ( احياء وامواتاً ) أي تضمهم في الحالين كفت الشيء يكفته كفتاً وكفافاً إذا ضمه وقيل ﴿ كفافاً ﴾ وعاء وهذا كفته أي وعاءه ، ويقال كفته كفته أيضاً ، وقال الشعبي ومجاهد : فظهرها للاحياء وبطنها للأموات ، وهو قول قتادة ونصب احياء وامواتاً على الحال ، ويجوز على المفعول به ، قال ابو عبيدة وغيره ﴿ كفافاً ﴾ أي اوعية يقال : هذا النحى كفت هذا وكفته .

وقوله ( احياء وامواتاً ) أي منه ما يثبت ، ومنه ما لا يثبت .

وقوله ﴿ وجعلنا فيها رواسي شامخات ﴾ أي وجعلنا في الأرض جبالاً ثابتة

عالية ، فالشاخات العاليات ، شمخ يشمخ شمخاً ، فهو شامخ ، ومنه شمخ بأنفه إذا رفعه  
كبراً ، وجبل شامخ وشامق وبازخ كله بمعنى واحد والرواسي الثوابت .  
وقوله ﴿ واسقيناكم ماء فراتاً ﴾ أي وجعلنا لكم شرباً من الماء الفرات ،  
وهو العذب وهو صفة يقال : ماء فرات وماء زلال وماء غـدق وماء نـمير كله من  
العذوبة والطيب ، وبه سمي النهر العظيم المعروف بالفرات قال الشاعر :  
إذا غاب عنا غاب عنا فراتنا  
وإن شهد أجدى فضله وجداوله (١)  
وقال ابن عباس أصول الانهار العذبة أربعة : جيحان ومنه دجلة ، وسيحان  
نهر بلخ ، وفرات الكوفة ، ونيل مصر . وقوله ﴿ ويل يومئذ للمكذبين ﴾  
قد فسرناه .

قوله تعالى :

﴿ إِنظَلِقُوا إِلَى مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٩) إِنظَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي  
ثُلُثِ شُعْبٍ (٣٠) لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ (٣١) إِنَّهَا تَرْمِي  
بِشَرِّ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهُ جِمَالَتُ صَفَرٍ (٣٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ  
لِّلْمُكَذِّبِينَ (٣٤) هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ (٣٥) وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ  
فَيَعْتَدِرُونَ (٣٦) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (٣٧) هَذَا يَوْمٌ أَفْضَلُ  
جَمْعًاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ (٣٨) فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ (٣٩) وَيْلٌ  
يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ (٤٠) اثنتا عشرة آية .



قرأ رويس ﴿ انطلقوا إلى ظل ﴾ على فتح اللام بلفظ الماضي . وقرأ اهل الكوفة إلا أبا بكر ﴿ جمالة ﴾ وضم الجيم يعقوب ، الباقون ﴿ جمالات ﴾ من قرأ ﴿ جمالة ﴾ على لفظ الواحد قال معناه الجمع لقوله ﴿ صفر ﴾ ومن قرأ ﴿ جمالات ﴾ بكسر الجيم قال : جمالة وجمالات جميعاً جمعان ، كأنه جمع الجمع مثل : رجال ورجالات ، وبيوت وبيوتات ، والهاء في قوله ﴿ كأنه ﴾ كناية عن الشرر .

وهذا حكاية ما يقول الله تعالى للكفار المكذبين بيوم الدين يوم القيامة فإنه يقول لهم ﴿ انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون ﴾ من العقاب على الكفر ودخول النار جزاء على المعاصي ، فكنتم تحمدون ذلك وتكذبون به ولا تعترفون بصحته ، فامضوا اليوم اليه . فالانطلاق الانتقال من مكان إلى مكان من غير مكث الاعتقال ، وهو من الاطلاق خلاف التقييد ، والانتقال من حال إلى حال ، ومن اعتقاد إلى اعتقاد لا يسمى انطلاقاً . ثم ذكر الموضع الذي أمرهم بالانطلاق اليه ، فقال ﴿ انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب ﴾ قيل : معناه يقشع من النار ثلاث شعب : شعبة فوقه ، وشعبة عن يمينه وشعبة عن شماله فيحيط بالكافر . وقال مجاهد وقتادة ﴿ ظل ﴾ دخان من جهنم ينقسم ثلاث شعب كما قال تعالى ﴿ أحاط بهم سرادقها ﴾ (١) أي من الدخان الآخذ بالانفاس ﴿ لا ظليل ﴾ معناه غير مانع من الاذى يسترعه ، فالظليل المانع من الاذى بستره عنه ، ومثله الكنين ، فالظليل من الظلة ، وهي السترة ، والكنين من الكن ، فظل هذا الدخان لا يغني الكفار من حر النار شيئاً . وبين ذلك بقوله ﴿ ولا يغني عن اللهب ﴾ والاعناء إيجاد الكفاية بما يكون وجود غيره وعدمه سواء يقال : أغنى عنه أي كفى في الدفع عنه . واللهب إرتفاع الشرر ، وهو اضطرام النار ، إلتهب يلتب إلتهاباً وألتهبها إلهاباً ولهباً .

وقوله « انها » يعني النار « ترمي بشرر » وهي قطع تطاير من النار في الجهات وأصله الظهور من شررت الثوب إذا أظهرته للشمس والشرر يظهر متبـدداً من النار . وقوله « كالقصر » أي ذلك الشرر كالقصر أي مثله في عظمه ، وهو يتطاير على الكافرين من كل جهة - نعوذ بالله منه - والقصر واحد القصور من البنيان - في قول ابن عباس ومجاهد - وفي رواية أخرى عن ابن عباس وقتادة والضحاك : القصر أصول الشجر واحدة قصره مثل جرة وجمر ، والعرب تشبه الابل بالقصور ، قال الاخطل :

كأنه برج رومي يشيده لزّيجص وآجر وأحجار (١)

والقصر في معنى الجمع إلا أنه على طريق الجنس . ثم شبه القصر بالجمال ، فقال « كأنه جمالات صفر » قال الحسن وقتادة : كأنها انيق سود ، لما يمتري سوادها من الصفرة . وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير : قلوس السفن ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس : هي قطع النحاس . قال الزجاج « جمالات » بالضم جمع جمالة وهو القلس من قلوس البحر ، ويجوز أن يكون جمع ( جمل ) وجمالات ، كما قيل ( رحال ) جمع ( رحل ) ومن كسر فعلى أنه جمع جمالة ، وجمالة جمع جمل مثل حجر وحجارة ، وذكر وذكارة . وقرئ في الشواذ « كالقصر » بفتح الصاد جمع كأنها أعناق الابل « وجمالات » جمع جمل كرجل ورجالات ، وبيت وبيوتات ، ويجوز أن يكون جمع جمالة . وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم « جملة » بغير الالف على التوحيد لأنه لفظ جنس يقع على القليل والكثير . الباقر جمالات باللف ، مكسور الجيم .

وقوله « ويل يومئذ للمكذبين » قد فسرناه ثم قال تعالى « هذا يوم لا ينطقون

ولا يؤذن لهم فيعتدرون ، اخبار من الله تعالى أن ذلك اليوم لا ينطق الكفار .  
وقيل في معناه قولان :

احدهما - ان ذلك اليوم ، واطن ، فوطن لا ينطقون ، لانهم ملبسون من هول ما يرونه ، وموطن يطلق فيه عن ألسنتهم فينطقون ، فلذلك حكى عنهم أنهم « قالوا ربنا أمنا إثنين واحييتنا إثنين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل » (١) وقد يقال هذا يوم لا ينطقون إذا لم ينطقوا في بعضه كما يقال : كان كذا يوم قدم فلان وإن كان قدم في بعضه ، لان المعنى مفهوم .

والثاني - أنهم ينطقون بنطق لا ينتفعون به ، وكأنهم لم ينطقوا ، واضاف الزمان إلى الأفعال كقوالك أتيتك يوم قدم زيد ، وأتيتك يوم يخرج عمرو ، وأجاز النحويون هذا يوم لا ينطقون بالنصب على انه يشير إلى الجزاء ، ولا يشير إلى اليوم وقوله « ولا يؤذن لهم » فالأذن الاطلاق في الفعل ، تقول : يسمع بالأذن فهذا أصله وقد كثر استعماله حتى صار كل دليل ظهر به أن القادر أن يفعل كذا فهو أذن له ، وكل ما اطلق الله فيه بأي دليل كان ، فقد أذن فيه .

وقوله تعالى « فيعتدرون » فالاعتذار الانتفاء من خلاف المراد بالمانع من المراد ، وليس لاحد عذر في معصية الله ، لانه تعالى لا يكلف نفساً ما لا يطاق . وقد يكون له عذر في معصية غيره ، لانه قد يكلف خلاف الصواب وقد يكلف ما لا يمكن لعارض من الاسباب .

وقوله « فيعتدرون » رفع عطفاً على قوله « لا يؤذن » قال الفراء : تقديره لا ينطقون ولا يعتدرون . وقد يجوز في مثله النصب على جواب النفي ، ومعنى الآية لا يؤذن لهم في الاعتذار فكيف يعتدرون .

وقوله ﴿ هذا يوم الفصل ﴾ يعني يفصل بين الخلائق بالحكم لكل أحد بما له وعليه . والفصل قطع علق الأمور بتوفية الحقوق ، وهذا الفصل الذي هو فصل القضاء يكون ذلك في الآخرة على ظاهر الأمر وباطنه ، وأما في الدنيا ، فهو على ظاهر الأمر ، لان الحاكم لا يعرف البواطن .

وقوله ﴿ جمعناكم والاولين ﴾ معناه إن الله يجمع فيه الخلائق في يوم واحد في صعيد واحد ، والجمع جعل الشيء مع غيره إما في مكان واحد أو محل واحد أو في يوم واحد أو وقت واحد ، أو يجعل مع غيره في حكم واحد أو معنى واحد كجمع الجناد والحيوان في معنى الحدوث .

وقوله ﴿ فان كان لكم كيد فكيدون ﴾ معناه تريبخ من الله تعالى وتقريع للكفار واظهار عجزهم عن الدفع عن أنفسهم فضلاء عن أن يكيدوا غيرهم ، وإنما هو على أنكم كنتم في دار الدنيا تعملون ما يفضني ، فالان عجزتم عن ذلك وحصلتم على وبال ما علمتم . وقيل : المعنى إن كان لكم حيلة تحتالونها في التخلص فاحتالوا . والكيد الحيلة و « ويل يومئذ المكذبين » قد مضى تفسيره .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ضَلَالٍ عَظِيمٍ (٤١) وَفَوَاقِهِ مِمَّا يَشْتَهُونَ (٤٢) كَلُّوا وَأَسْرُبُوا هُنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٤٣) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٤٤) وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٥) كَلُّوا وَتَمَتُّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ (٤٦) وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٧) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ

(ج ١٠ م ٣٠ من التبيان)

ارْكَعُوا لَا تِرْكَعُونا (٤٨) وَيَلَّيْومَئذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (٤٩) فَبِأَيِّ حَدِيثٍ  
بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (٥٠) عشر آيات .

لما ذكر الله تعالى الكفار وما أعد لهم من ضروب العقاب وأنواع العذاب  
ترهيباً وتزهيداً في مثله ، ذكر المؤمنين المتقين للمعاصي وبين ما أعد لهم من أنواع  
النعيم وضروب اللذات ، فقال « إن المتقين » ومعناه الذين اتقوا عقاب الله باجتناب  
معاصيه وطلبوا ثوابه بفعل طاعاته « في ضلال » وهو جمع ظل ، وهو الحجاب العالي  
المانع من كل أذى ، فلا أهل الجنة حجاب من كل أذى لان هواء الجنة مناف لكل  
أذى ، فهم من طيبه على خلاصة . وقيل في ضلال من قصور الجنة وأشجارها  
« وعيون » وهي ينابيع الماء التي تجري في ظل الأشجار . وقيل : ان تلك العيون  
جارية في غير محدود ، لأن ذلك امتع بما يرى من حسنه وصفاته على كنهه من  
غير ملابسة شيء له ، وليس هناك شيء إلا على أحسن صفاته ، لان الله تعالى قد  
شوق اليه أشد التشويق ورغب فيه أتم الترغيب « وفواكه » وهي جمع فاكهة ، وهي  
ثمار الأشجار التي من شأنها أن تؤكل ، وقد يكون من الثمر ما ليس كذلك كالتمر  
المر ، فإنه ليس من الفاكهة .

وقوله « مما يشتهون » يعني لهم فاكهة من جنس ما يشتهونه .

ثم قال تعالى « كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون » صورته صورة الأمر  
والمراد به الإباحة . وقال قوم : هو أمر على الحقيقة ، لان الله تعالى يريد منهم الأكل  
والشرب في الجنة ، وإنهم إذا علموا ذلك زاد في سرورهم ، فلا تكون إرادته لذلك  
هيناً ، والهنيء هو الذي لا أذى فيه فيما بعد . وقيل : الهنيء النفع الخالص من شائب  
الأذى . والشهوة معنى في القلب إذا صادفت المشتهى كان لذة ، وضده النفار إذا

صادفه كان ألمًا ، وجاء الكلام على التقابل للكافرين من قوله « في ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب » مقابل أهل الجنة في ظلال قصور الجنة وأشجارها وقوله « انا كذلك نجزي المحسنين » اخبار منه تعالى أنه كما جازى هؤلاء المتقين بما ذكره من النعيم مثل ذلك يجازي كل محسن عامل بطاعة الله . وفي ذلك دلالة على أن كل احسان خالص للعبد فله به الثواب والحد ، وانه طاعة لله ، وإن ما ليس باحسان من فعل خارج عن هذا الحكم . وقوله « ويل يومئذ للكذابين » قد مضى تفسيره .

ثم عاد الى خطاب الكفار فقال لهم على وجه التهديد والوعيد « كلوا وامتثوا » في دار الدنيا وتلذذوا بما تريدون وانفعوا بما تشتهون « قليلا » لان أيام الدنيا قليلة ، فالتمتع بالحصول في أحوال تلذ ، تمتع تمتعاً راسمتمتع استمتمتعاً وأمتعه غيره امتاعاً والتمتع والتلذذ واحد ونقيضه التأم .

وقوله « إنكم مجرمون » اخبار منه تعالى للكفار بأنكم وإن تمتعتم قليلا في الدنيا فانكم عصاة وكفار ومآ لكم الى النار وعذابها ، والاجرام فعل ما يقطع المدح ويحسل بدله الذم ، يقال : أجرم إجراماً واجترم اجتراحاً وتجرم عليه أي تطلب له الجرم « ويل يومئذ للكذابين » بينا معناه .

وقوله « وإذا قيل لهم إركعوا لا يركعون » فالركوع هو الانخفاض على وجه الخضوع ، ويعبر به عن نفس الصلاة ويقال : قد ركعت وبقي على ركوع أي صلاة والمراد به - هنا - الصلاة ، والمعنى إن هؤلاء الكفار إذا دعوا إلى الصلاة لا يصلون لجهلهم بما في الصلاة من الخير والبركة . وقيل : انه يقال لهم ذلك في الآخرة كما قال « يدعون إلى السجود فلا يستطيعون » ذكره ابن عباس . وقال قتادة ، يقال لهم ذلك في الدنيا ، فان الصلاة من الله بمكان . وقال مجاهد : عنى بالركوع - هنا - الصلاة

وقوله « ويل يومئذ للكافرين » قد فسرناه ، فكأنه قيل لهم يجب عليكم الركوع بالخشوع لله فاركعوا فأخبر عنهم أنهم لا يركعون تكديماً بهذا الخبر ، فلذلك قال عقيب ذلك « ويل يومئذ للكافرين » وإلا فقوله « اركعوا » أمر من الله تعالى ، ولا يقال فيمن أمر بالشئ فلم يفعل انه كذّاب ، وقيل : إن ما تكرر في هذه السورة من قول « ويل يومئذ للكافرين » ليس على وجه التكرار في المعنى ، لان معناه ويل للكافرين بما ذكره قبله من الاخبار ، وقيل يريد أنه كذب بالخبر الذي يليه ، وهو وجه القول الثاني والثالث والرابع إلى آخر السورة ، على هذا المنهاج من أنه يلزمه الويل بالتكذيب بالذي يليه والذي قبله على التفصيل لاعلى الاجمال في أنه لا يلزمه حتى يكذب بالجميع . وقوله « فبأي حديث بعده يؤمنون » معناه إنه اذا أتى القرآن باظهر البرهان وكفروا به فليس ممن يفلح بالايمان بكلام غيره ، لان من لم يؤمن بما فيه المعجزة الظاهرة والآية الباهرة لا يؤمن بغيره .

## ٧٨ - سورة النبأ :

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي أربعون آية في الكوفي والمدنيين  
واحدى وأربعون في البصري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ (١) عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ فِيهِ  
مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٤) ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٥) أَلَمْ نَجْعَلِ  
الْأَرْضَ مَهَادًا (٦) وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا (٧) وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا (٨) وَجَعَلْنَا  
نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٩) وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا (١٠) وَجَعَلْنَا النَّهَارَ  
مَعَاشًا (١١) وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا (١٢) وَجَعَلْنَا سِرَاجًا  
وَهَّاجًا (١٣) وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا (١٤) لِنُخْرِجَ بِهِ  
حَبًّا وَنَبَاتًا (١٥) وَجَعَلْنَا أَلْفَافًا (١٦) ﴾ ست عشرة آية .

وقف يعقوب على « عم » بالهاء ، الباقون بلاهاء .

وقرأ ابن عامر « كلا ستعلمون » بالناء على الخطاب فيهما أي قل لهم  
ستعلمون عافية أمركم . الباقون - بالياء - على الغيبة ، وهو الأقوى لقوله « عم »



يتساءلون ، وقوله « الذي هم فيه مختلفون » ولم يقل أنتم ، وإن كانت التاء جائزة لان العرب تنتقل من غيبة إلى خطاب ، ومن خطاب إلى غيبة .

قيل في سبب نزول هذه الآية : إن رسول الله ﷺ كان إذا حدث قريشاً وعرفهم أخبار الأمم السالفة ووعظهم كانوا يهزؤون بذلك ، فنهاه الله تعالى أن يحدثهم فقال « وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزئ » إلى قوله « حتى يخوضوا في حديث غيره » (١) فكان رسول الله ﷺ يحدث أصحابه فإذا أقبل واحد من المشركين أمسك فاجتمعوا على بكرة أبيهم وقالوا : والله يا محمد إن حديثك عجب ، وكنا نشتهي أن نسمع كلامك وحديثك ، فقال إن ربي نهاني أن أحدثكم ، فأنزل الله تعالى « عم يتساءلون عن النبأ العظيم » وقوله « عم يتساءلون » أصله عن ما ، فحذفت الألف لاتصالها بحرف الجر حتى صارت كالجزء منه لتدل على شدة الاتصال مع تخفيف المركب في الكلام ، فحذف حرف الاعتلال وأدغمت النون في الميم لقربها منها من غير أخلال ، وصورته صورة الاستفهام والمراد تفخيم القصة والانكار والتهديد . وقوله « يتساءلون » معناه عن ماذا يسأل بعضهم بعضاً ، فالتساؤل سؤال أحد النفيسين الآخر ، تساءلا تساؤلاً وسأله مسألة ، والسؤال طلب الأخبار بصيغة مخصوصة في الكلام ، وكل ما يزجر العقل عنه بما فيه من الداعي إلى الفساد لا يجوز السؤال عنه كسؤال الجدل لدفع الحق ونصرة الباطل ، وكالسؤال الذي يقتضي فاحش الجواب ، لأنه كالامر بالقبيح . والنبأ معناه الخبر العظيم الشأن كعنى الخبر عن التوحيد في صفة الإله وصفة الرسول ، والخبر عما يجوز عليه وما لا يجوز . وقال مجاهد : النبأ العظيم الشأن القرآن ، وقال قتادة وابن زيد : هو السؤال عن البعث بعد الموت ، لأنهم كانوا يجمعون على التكذيب بالقرآن

(١) سورة ٤ النساء آية ١٣٩ وقريب منه في سورة ٦ الانعام آية ٦٨

« الذي هم فيه مختلفون » قال قتادة : معناه الذي هم فيه بين مصدق وبكذب ، فقال الله سبحانه مهذبهم ومتوعداً « كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون » ومعنى ( كلا ) ردع وزجر ، كأنه قال أرعدوا وانزجروا ليس الأمر كما ظننتم . وقال قوم : معناه حقاً سيعلمون عاقبة أمرهم وعائد الوبال عليهم . وقال الضحاك : معناه كلا سيعلم الكفار عاقبة تكذيبهم ، وسيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم . وقال قوم : كلا سيعلمون ما ينالهم يوم القيامة من العذاب ، ثم كلا سيعلمون ما ينالهم في جهنم من العذاب ، فلا يكون تكراراً . والاختلاف ذهاب كل واحد من النفيسين إلى نقيض ما ذهب إليه الآخر ، يقال : اختلفا في المعنى فذهب أحدهما إلى كذا ، وذهب الآخر إلى كذا .

ثم نبههم على وجه الاستدلال على صحة ذلك فقال « ألم نجعل الأرض مهاداً ، أي وطاءً ، وهو القرار المهيأ للتصرف فيه من غير أذية . وقال قتادة : للهاد البساط . وهد الأرض تمهيداً مثل وطأه وتوطئه ، لأن ذلك لا يقدر عليه غير الله ، لانه الذي يسكن الأرض حالاً بعد حال حتى يمكن الاستقرار عليها والتصرف فيها « والجبال أوتاداً » أي وجعلنا الجبال أوتاداً للارض لئلا تميد بهم ، فالجبال جمع جبل ، وهو بغلظه وثقله يبلغ أن يكون ممسكاً للارض عن أن تميد بثقله ، فعلى ذلك دبره الله ، وذكر العباد به وما فيه من العبرة بعظمة من يقدر عليه . والوتد المسمار إلا أنه اغلظ منه ، لذلك يقال : مسامير العناء إذا دقت كالمسامير من الحديد في القوة والدقة ، ولو غلظت صارت أوتاداً فكذلك وصفت الجبال بأنها أوتاد للارض إذ جعلت بغلظها ممسكة لها عن أن تميد باهلها .

وقوله « وجعلناكم أزواجاً » أي اشكالاً كل واحد يشاكل الآخر . وقيل : معناه ذكراً وأُنثى حتى يصح منكم التناسل .

وقوله « وجعلنا نومكم سباتاً » أي نعاساً في أوله تطلب النفس الراحة به .

وقيل : معناه جعلنا نومكم راحة . وقيل : معناه جعلنا نومكم طويلاً ممتداً تعظم به راحة أبدانكم ويكثر به انتفاعكم ، ومنه سبت من الدهر أي مدة طويلة منه ، وقال ابو عبيدة : معناه جعلنا نومكم سباتاً ليس بموت ، ورجل مسبوت فيه روح ، والسبات قطع العمل للراحة ، ومنه سبت أنفه إذا قطعه ، ومنه يوم السبت أي يوم قطع العمل للراحة على ما جرت به العادة في شرع موسى ، وصار علماً على اليوم الذي بعد الجمعة بلا فصل .

وقوله « وجعلنا الليل لباساً » فاللباس غطاء سائر مماس لماستر ، فالليل سائر للأشخاص بظلمته مماس لها بجسمه الذي فيه الظلمة قال الشاعر :

فلما لبس الليل أوجن نصبت      لهن هذا آذانها وهي جنح (١)

« وجعلنا النهار معاشاً » أي متصرفاً للعيش والعيش الانعاش الذي تبقى معه الحياة على حال الصحة عاش يعيش عيشاً والنهار اتساع الضياء المنبث في الافاق وأصله من انهر الدم إذا وسع مجراه ، ومنه النهر وهو المجرى الواسع من مجاري الماء ، ومنه الانتهار الاتساع في الاغلاظ ، وفي خلق النهار تمكين من التصرف للعاش وفي ذلك أعظم النعمة وأكبر الاحسان .

وقوله « وبينا فوقكم سبعاً شداداً » يعني سبع سموات . والبناء جعل الطاق الأعلى على الأدنى ، فالسماء مبنية كهيئة القبة مزينة بالكواكب المضيئة ، فسبحان الذي زينها وخلقها وبنائها على هذه الصفة امياده . وإنما جعلها سبع سموات لما في ذلك من الاعتبار الملائكة ، ولما في تصور الطبقات من عظم القدرة ، وهول تلك الامور ، وما فيه من تمكين البناء حتى وقفت سماء فوق سماء ، فسبحان من يسكنها بما هو قادر عليها ومدير لها .

وقوله « وجعلنا سراجاً وهاجاً » يعني الشمس جعلها الله سراجاً للعالم يستضيئون به ، فالنعمه عامة لجميع الخلق . والوهاج الوقاد ، وهو المشتعل بالنور العظيم وقال مجاهد وقتادة : يعني وهاجاً متلاًئلاً .

وقوله « وأنزلنا من المعصرات » قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : يعني الرياح ، كأنها تعصر السحاب . وقيل هي السحاب تتحلب بالمطر . وقوله « ماء ثجاجاً » فالثجاج الدفاع في انصبابه كشج دماء البدن ، يقال ثججت دمه أنجه ثجاً ، وقد ثج الدم يشج ثجوجاً « لنخرج به حباً ونباتاً » أي نخرج بذلك الماء حباً وهو كل ما تضمنه الزرع الذي يحصد . والنبات الكلاء من الحشيش والزرع « وجنات الفافاً » أي بساتين ملتفة بالشجر يخرجها الله تعالى لعباده بالمطر . وإنما قال « جنات » لأن الشجر يحبها أي يسترها و « الالفاف » الاخلاط المتداخلة يدور بعضها على بعض واحدها ( لف ) يقال : شجر ملتف وأشجار ملتفة . والمعاني الملتفة المتداخلة باستتار بعضها ببعض حتى لا تبين إلا في خفي . وقيل : واحده لف ولفف . وقيل : في واحده شجرة لفا ، وشجر لف . وقال مجاهد وقتادة وابن عباس : ألفافاً ملتفة . والتقدير فيه ويخرج به شجر جنات الفافاً ملتفة إلا أنه حذف لدلالة الكلام عليه .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا (١٧) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ  
قَتَاتُونَ أَفْوَاجًا (١٨) وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا (١٩) وَسُيِّرَتِ  
الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا (٢٠) إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا (٢١) لِلطَّاغِينَ

(ج ١٠ م ٣١ من التيلين)

مَابَا (٢٢) لَا بَشِينَ فِيهَا أَحْقَابًا (٢٣) لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا (٢٤)  
إِلَّا لَحْمِيمًا وَغَسَاقًا (٢٥) جَزَاءً وَفَاقًا (٢٦) إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ  
حِسَابًا (٢٧) وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا (٢٨) وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ  
كِتَابًا (٢٩) فَذُقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا (٣٠) أربع عشرة آية

قرأ « وفتحت » بالتخفيف أهل الكوفة إلا الاعشى والبرجمي . الباقون  
بالتشديد . وقرأ حمزة وروح « لبثين فيها » بغير الف مثل ( مزجين ، وفرهين )  
الباقون « لبثين » بألف على اسم الفاعل ، وهو الأجود ، لأنه من ( لبث ) فهو  
( لبث ) وحجة حمزة أنه مثل ( طمع ) و ( طامع ) . واللبث البطيء . وقرأ أهل  
الكوفة إلا عاصمًا عن المفضل « غساقًا » مشددة . الباقون بالتخفيف ، وهما لغتان .  
فالفساق صديد أهل النار - في قول إبراهيم وقتادة وعكرمة وعطية - وقال أبو عبيدة :  
الفساق ماء وهو من الفسل أي سيال . وقال غيره : هو البارد . وقيل : المبتن .

يقول الله تعالى « إن يوم الفصل » يعني يوم الدين وهو يوم القيامة الذي  
يفصل الله فيه بالحكم بين الخلائق « كان ميقاتاً » أي جعله الله وقتاً للحساب والجزاء  
فالميقات منتهى المقدار المضروب لوقت حدوث أمر من الأمور ، وهو مأخوذ من  
الوقت ، كما أن الميعاد من الوعد ، والميزان من الوزن والمقدار من القدر . والمفتاح  
من الفتح .

وقوله « يوم ينفخ في الصور » فالنفخ إخراج ريح الجوف من الفم ، ومنه نفخ الزق ،  
والنفخ في البوق ، ونفخ الروح في البدن يشبه بذلك ، لأنها تجري فيه كما تجري الريح ،  
يجري مجرى الريح في النسيء ، والصور قرن ينفخ فيه في حديث مرفوع عن النبي ﷺ

وقال الحسن : هو جمع صورة . وبه قال قتادة . ومعناه : إذ ذكر يوم ينفخ في الصور « فتأتون أفواجا » فالفوج جماعة من جماعة . والأفواج جماعات من جماعات ، فالناس يأتون على تلك الصفة الى أن يتكاملوا في أرض القيامة . وكل فريق يأتي مع شكله . وقيل تأتي كل أمة مع نبيها ، فلذلك جاؤا أفواجا أي زمراً .

وقوله « وفتحت السماء فكانت أبواباً » معناه وشققت السماء ، فكانت كقطع الأبواب . وقيل : صار فيها طرق ولم يكن كذلك قبل .

وقوله « وسيرت الجبال فكانت سراباً » معناه زيلت الجبال عن أماكنها وأذهب بها حتى صارت كالسراب .

وقوله « ان جهنم كانت مرصاداً » إخبار منه تعالى بأن جهنم تكون يومئذ مرصاداً . والمرصاد هو المعد لأمر على ارتقابه الوقوع فيه ، وهو مفعال من الرصد . وقيل : المعنى ذات ارتقاب لا هلهل تراصدهم بنكالها . والرصد عمل ما يتربص به الاختطاف .

وقوله « للطاغين » يعني جهنم الذين طغوا في معصية الله وتجاوزوا الحد « مآباً » أي مرجعاً ، وهو الموضوع الذي يرجع اليه ، فكان المجرم قد كان باجرامه فيها ثم يرجع اليها ، ويجوز أن يكون كل المنزل الذي يرجع اليه .

وقوله « لا بين فيها أحقاباً » أي ما كثيرين فيها أزماناً كثيرة ، وواحد الاحقاب حقب من قوله « او أمضي حقباً » (١) أي دهرأ طويلاً . وقيل واحده حقب ، وواحد الحقب حقبة ، كما قال الشاعر :

وكنا كندما في جذيمة حقبة من الدهر حتي قيل ان يتصدعا

وإنما قال « لا بين فيها احقاباً » مع انهم مخلدون مؤبدون : لا انقضاء لها

إلا أنه حذف للعالم بحال أهل النار من الكفار باجماع الأمة عليه « لا يثن فيها أحقاباً لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً إلا حميماً وغساقاً » ثم يعذبون به - ذلك بضرب آخر كالزقوم والمهربرونحوه من أصناف العذاب ، ومن قرأ « لبثين » بلا الف استشهد في تعدي (فعل) بقول الشاعر :

ومسحل سح عضاده سحج بسرانهاذب له وكوم (١)

وقال ابن عباس : الحقب ثمانون سنة . وقال الحسن : سبعون سنة . وقال قوم : هو أكثر من ذلك .

وقوله « لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً » قال أبو عبيدة ! البرد ههنا النوم قال الكندي :

فيصدي عنها وعن قبائنها البرد

أي النوم ، فكأنهم لا ينامون من شدة ما هم فيه من العذاب ، ولا يجردون شراباً يشربوه « إلا حميماً وغساقاً » فالحميم الحار الشديد الحرارة والغساق صديد أهل النار - في قول إبراهيم وقتادة وعطية وعكرمة - يقال : غسقت القرحة غساقاً إذا سال صديدها ، وكذلك الجروح ، ومنه قوله « ومن شر غاسق إذا وقب » (٢) والغاسق الليل إذا لبس الأشياء بظلمته ، كأنه يسيل عليه بظلامه . وقال الحسن : الجنة والنار مخلوقتان في الأيام الستة الأولى ، وهي الجنة التي سكنها آدم ، وهي الجنة التي يسكنها المتقون في الآخرة . ثم ينفى الله هلاك الخلائق . ثم يعيدها ، فلا ينفىها أبداً . وقال قوم : هما مخلوقتان ، ولا ينفىهما الله . وقال آخرون : هما غير مخلوقتين والجنة التي كان فيها آدم جنة أخرى ليست جنة الخلد .

وقوله « جزاء وفاقاً » قال ابن عباس ومجاهد والربيع وقتادة : معناه وافق

الجزء أعمالهم ، فالوفاق الجاري على المقدار ، فالجزء وفاق لأنه جار على مقدار الأعمال في الاستحقاق ، وذلك أنه يستحق على الكفر أعظم مما يستحق على الفسق الذي ليس بكفر : ويستحق على الفسق أعظم مما يستحق على الذنب الصغير .

وقوله : إنهم كانوا لا يرجون حساباً « أي لا يرجون المجازاة على الأعمال ولا يتوقعونه - وهو قول الحسن وقتادة - وقيل : معناه إنهم كانوا : لا يرجون حسن الجزاء في الحساب لتكذيبهم . فالرجاء التوقع لوقوع أمر يخاف ألا يكون ، فهو لا . كان يجب عليهم أن يتوقعوا الحساب على يقين أنه يكون ، فلم يفعلوا الواجب في هذا ، ولا فاربه لاعتقادهم أنه لا يكون فالوهم أعظم لهم والتفريع لهم أشد . وقيل : معنى لا يرجون لا يخافون كما قال الهذلي :

إذا سمعته النحل لم يرج لسمها وحالفها في بيت نوب عوامل (١)

وقوله : « وكذبوا بآياتنا كذاباً » معناه جحدوا بآيات الله وحججه ، ولم يصدقوا بها . وإنما جاء المصدر على فعال للمبالغة مع أجرائه على نظيره الذي يطرد قبل آخره الف نحو الانطلاق والافتتار والاستخراج والقتال والكرام ، والمصدر الجاري على فعل انتفعل نحو التكذيب والتحسين والتقديم ، وقد خرج التفعيل عن النظم لما تضمن من معنى التكثير ، كما خرج التفاعل والمفاعلة للزيادة على أقل الفعل ، فانه من اثنين . ومثل كذاب ، حملته حملاً وحرقته حرقاً .

وقوله : « وكل شيء احصيناه كتاباً » معناه وأحصينا كل شيء احصيناه في كتاب ، فلما حذف حرف الجر نصبه ، وقيل : إنما نصبه لان في احصيناه معنى كتبناه ، فكأنه قال كتبناه كتاباً ، ومثل كذبت كذاباً قصيته قصاء قال الشاعر :



لقد طال ما تبطنني عن صحابتي وعن جوح فصاؤها من شقايا (١)  
والوجه في إحصاء الأشياء في الكتاب ما فيه من الاعتبار للملائكة بموافقة  
ما يحدث لما تقدم به الإثبات مع أن تصور ذلك يقتضي الاستكثار من الخير  
والاجتهاد فيه ، كما يقتضي إذا قيل للإنسان ما عمله فانه يكتب لك وعليك .  
وقوله « فذوقوا » أي يقال لهؤلاء الكفار ذوقوا ما كنتم فيه من العذاب  
« فلن نزيدكم إلا عذاباً » لان كل عذاب يأتي بعد الوقت الاول فهو زائد عليه .  
قوله تعالى :

﴿ إِنِ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا (٣١) حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا (٣٢) وَكَوَاعِبَ  
أُتْرَابًا (٣٣) وَكَأْسًا دِهَاقًا (٣٤) لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا (٣٥)  
جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا (٣٦) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا (٣٧) يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ  
صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا (٣٨) ذَلِكَ الْيَوْمُ  
الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ أَتَّخِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاءَ (٣٩) إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا \*  
يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ  
تُرَابًا (٤٠) إحدى عشرة آية في البصري وعشر آيات عند الباقيين

قرأ « ولا كذاباً ، خفيماً الكسائي » رب السموات » بالرفع محارب وابر  
بكر ، و« الرحمن » جرأ عن عاصم وابن عامر ويعقوب وسهل .

لما ذكر الله تعالى حال الكفار وما أعد لهم من أنواع العقاب ذكر ما للمؤمنين المتقين لمعاصي الله تعالى ، فقال « إن للمتقين » الذين يتفون عقاب الله باجتنب معاصيه وفعل طاعته « مفازاً » وهو موضع الفوز بخلوص الملاذ . وأصل الفوز النجاة إلى حال السلامة والسرور ، ومنه قيل للمهلكة مغارة على وجه التناؤل ، لانه قيل منجاة وقيل مفازاً منجى إلى مبرة . ثم بين ذلك فقال « حدائق واعناباً » فالحدائق جمع حديقة ، وهي البستان المحوط ، ومنه أحرق به حاله ، والحديقة الجنة المحوطة . ومنه أحرق القوم بفلان إذا أطافوا به ، وسميت الحديقة حديقة لما يحيط بها من جفنها والاعناب جمع عنب ، وهو ثمر الكرم قبل أن يجف ، فإذا جف فهو الزبيب ، ونظيره الرطب ثمر النخل قبل أن يصير تمرأ فإذا صار تمرأ زال عنه اسم الرطب .

وقوله « وكواعب أتراباً » قال ابن عباس : الكواعب النواهد ، والكعب الجارية قد نهد ثدياها ، يقال : كعب ثدي الجارية ونهد إذا ابتداءً بمخرج حسن . والأترب جمع ترب ، وهي التي تنشأ مع لدتها على سن الصبي الذي يلعب بالتراب فكانه قيل هم على سن واحدة . قال قتادة : أتراباً يعني في سن واحدة .

وقوله « وكأساً دهاقاً » فالكأس الاناء إذا كان فيه شراب . وقيل الكأس أنه الخمر الذي يشرب منه ، قال الشاعر :

يلذه بكأسه الدهاق (١)

فان لم يكن فيه الخمر لم يسم كأساً ، والدعاق ملأى بشدة الضغط ، والدهق شدة الضغط في الكأس ملأى مترعة ليس فيها فرجة ليستوفي حال اللذة . وقال قتادة : دهاقاً مترعة . وقال مجاهد : معناه متتابعة على شاربها مأخوذ من متابعة الشد في الدهن .

وقوله « لا يسمعون فيها لغواً » أي لا يسمعون في الجنة كلاماً لا فائدة فيه  
« ولا كذاباً » أي ولا تكذيب بعضهم لبعض . ومن قرأ « كذاباً » بالتخفيف أراد  
صدر كاذبه مكاذبة ، وكذاباً قال الشاعر :

فصدقتني وكذبتني والمرء ينفعه كذابه (١)

وقال الفراء : قال اعرابي في طريق مكة : يا رب القصر أحب إليك أم الخلق  
يريد أقصر شعري أم اخلق .

وقوله « جزاء من ربك عطاء حساباً » أي فعلنا بالمؤمنين المتقين ما فعلنا  
جزاء على تصديقهم بالله ونبيه ، فالجزاء إعطاء المستحق بعمل الطاعة أو المعصية .

وقوله « عطاء حساباً » أي بحساب العمل كل إنسان على قدر عمله من  
النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ، ثم سائر أخصار المؤمنين ، وعند الله المزيد .  
وقيل : معناه عطاء كافياً من قولهم : أعطاني ما أحسبني أي كفاً ، وحسبك أي  
اكف ، وحسبي الله أي كفاني الله . وقال الحسن : معناه إنه أعطاهم ذلك محاسبة .

وقوله « رب السموات والارض » من رفع استأنف الكلام وجعله مبتدأ ،  
وقوله « الرحمن » خبره ، ومن جره رده على قوله « من ربك » رب السموات ،  
وجعل « الرحمن » جراً بأنه نعمته . ومن رفع الرحمن وجرا الأول قطعه عن الأول  
وتقديره : هو الرحمن . والمعنى إن الذي يفعل بالمؤمنين ما تقدم ذكره هو الله رب  
السموات والارض ومديرهما ، ومدير ما بينهما ، والمصرف لهما على ما يريد  
« لا يملكون منه خطاباً » ومعناه لا يملكون أن يسألوا إلا فيما أذن لهم فيه ، كما قال  
« لا يشفعون إلا لمن ارتضى » (٢) وفي ذلك أنم التحذير من الاتكال . والخطاب  
توجيه الكلام إلى مدرك بصيغة مبيّنة كاشفة عن المراد بخلاف صيغة الغائب عن الادراك

(١) مر في ١٨ / ٣٩٠ و ٩ / ٤٢٥ (٢) سورة ٢١ الانبياء آية ٢٨

على طريقة أنت وبك . والاضمار على ثلاثة أضرب : إضمار المتكلم ، وإضمار المخاطب وإضمار الغائب .

وقوله « يوم يقوم الروح والملائكة » معناه إذكر يوم يقوم الروح ، قال الضحاك والشعبي : الروح هو جبرائيل عليه السلام وقال ابن مسعود وابن عباس : هو ملك من أعظم الملائكة خلقاً ، وهو المروي في أخبارنا . وقال الحسن وقتادة : الروح بنو آدم . وقال ابن عباس : أرواح بني آدم مع الملائكة فيما بين النفختين قبل رد الأرواح إلى الاجساد .

وقوله « والملائكة صفلاً يتكلمون » أي مصطفين لا يتكلم احد بشيء إلا من أذن له الرحمن « أي أذن الله له في الكلام » وقال صواباً « والصواب موافقة الغرض الحكيم كأنه إصابة ذلك الغرض الذي تدعو اليه الحكمة . ونقيضه الخطأ ، وهو مخالفة الغرض الحكيم ولما كانت الحكمة قد تدعو إلى أمر بأوكد مما تدعو إلى أمر ، كدعائها إلى الفعل الأصح ، والفعل الأدون ، صح ان صواباً أصوب من صواب . ثم قال « ذلك اليوم » يعني اليوم الذي وصفه وأخبر عنه هو « الحق » الذي لاشك في كونه وحصوله .

وقوله « فمن شاء اتخذ إلى ربه مآباً » فيه دلالة على أن العباد قادرون على اتخاذ المآب وتركه . وإنما قال « فمن شاء اتخذ » لانه قادر عليه ومزاح العلة فيه . والمآب المرجع ، وهو (مفعول) من آب يؤبأ أوباً . وقال سفيان : معناه مرجعاً . قل عبيد :

وكل ذى غيبة يؤوب      وغائب الموت لا يؤوب (١) .

(١) مر في ٦ | ٤٦٨

(ج ١٠ م ٣٢ من التبيان)

وقوله « إنا أنذرناكم عذاباً قريباً » معناه الاخبار من الله تعالى أنه خوف عباده وأعلمهم المواضع التي ينبغي أن يحذروها . ثم بين ما يكون بعد ذلك فقال « يوم ينظر المرء ما قدمت يداه » ومعناه ينتظر جزاء ما قدمه ، فان قدم طاعة انظر الثواب ، وإن قدم معصية انتظر العقاب « ويقول الكافر ، في ذلك اليوم ، يا ليتني كنت تراباً » أى يتمنى أن لو كان تراباً لا يعاد ولا يحاسب لينخلص من عقاب ذلك اليوم ، لأنه ليس معه شيء يرجوه من الثواب . وقيل : ان الله يحشر البهائم وينتصف للجحيم من القرناء فاذا انصف بينها جعلها تراباً ، فيتمنى الكافر عند ذلك لو كان مثل أولئك تراباً . وقيل : هو مثل قوله « يا ليتني لم أوت كتابيه » (١)

## ٧٩ - سورة النازعات

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي ست وأربعون آية في الكوفي وخمس وأربعون في البصري والمدنيين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا (١) وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا (٢) وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا (٣) فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا (٤) فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا (٥) يَوْمَ تَرْجُفُ

الرَّاجِفَةُ (٦) تَتَّبِعُنَا الرَّادِفَةُ (٧) قُلُوبٌ يَوْمَثِدٍ وَاجِفَةٌ (٨) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ (٩) يَقُولُونَ إِنْنا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ (١٠) إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً (١١) قَالُوا تِلْكَ إِذْ أَكْرَرْتُ خَاسِرَةً (١٢) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ (١٣) فَادِّاهُمْ بِالسَّاهِرَةِ (١٤) أربع عشرة آية .

قرأ أهل الكوفة إلا حصصاً «عظاماً ناخرة» بألف ، الباقون «نخرة» بلا ألف من قرأ «ناخرة» اتبع رؤس الآي نحو ( الساهرة ، والحافرة ) ومن قرأ نخرة - بلا ألف - قال لأنه الأكثر في كلام العرب ، ولما روي عن علي عليه السلام أنه قرأ «نخرة» وقال النحويون : هما لغتان مثل باخل وبخل ، وطامع وطمع . وقال الفراء النخرة البالية والناخرة المحجوفة .

وقوله « والنازعات » قسم من الله تعالى بهذه الأشياء التي عددها . وقال قوم : تقديره ورب النازعات وما ذكر بعدها ، لأنه لا يجوز اليمين إلا بالله تعالى . وهو ترك الظاهر . وقد روينا عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أن الله تعالى أن يقسم بما يشاء من خلقه ، وليس لخلق أن يقسموا إلا به . وإنما كان كذلك ، لأنه من باب المصالح التي يجوز أن تختلف به العبادات ، وإنما جاز أن يقسم هو تعالى بما شاء من خلقه ، للتنبيه على موضع العبرة فيه إذ القسم يدل على عظم شأن المقسم به . ومعنى ( النازعات ) الملائكة تنزع الأرواح من الأبدان ، فالنازعات الجاذبات الشئ من أعماق ما هو فيه . وقال الحسن وفتادة : هي النجوم أي تنزع من أفق السماء إلى أفق آخر . وقال عطاء : هي القسي تنزع بالسهم . وقال السدي : هي النفوس تنزع بالخروج من البدن .

وقوله « غرقاً » معناه إغراقاً أي إبعاداً في النزاع .

وقوله « والناشطات نشطاً » قيل : هي الخارجات من بلد إلى بلد بعييد  
الافطار ينشط كما ينشط الوحش بالخروج من بلد إلى بلد . والهموم تنشط بصاحبها  
أي تخرج به من حال إلى حال ، قال هيبان بن قحافة :

أمست همومي تنشط المنـاشطا الشام طورا ثم طورا واسطا (١)

وقال ابن عباس : هي الملائكة أي تنشط بأمر الله إلى حيث كان . وقال  
قوم : هو ملك الموت ينشط روحه من خلقه ، وقال قوم : هي النجوم تنشط من  
المشرق إلى المغرب . وقال عطاء : هي الوحش تنشط من بلد إلى بلد قال رؤبة :

تنشط منها كل معلاء الوهق

يعني بقر الوحش . قال الفراء : تنشط نفس المؤمن كما ينشط العقل من  
يد البعير . قال ابن خالويه ، وأكثر ما سمعته أنشطته بالآلف ، قالوا : كأنه انشط  
من عقل . فإذا شددت الحبل في يد البعير قلت : نشطته وإذا حللته قلت أنشطته .  
وقوله « والسابحات سباحاً » معناه المرات بغوص معظمها في المائع وقد يكون ذلك في  
الماء وقد يكون فيما جرى مجراه ، وذلك كسبح دود الحل ، وقد يكون السبح في الهواء  
تشبيهاً بالماء . وقال مجاهد : السابحات الملائكة ، لأنها تسبح في نزولها بأمر الله كما يقال :  
الفرس يسبح في جريه إذا أسرع . وقال قتادة : هي النجوم أي تسبح في فلكها .  
وقال عطاء : هي السفن . وقال قوم : هو ملك الموت يقبض روح المؤمن وحده  
سهلاً سرحاً كالسباح في الماء .

وقوله « فالسابقات سبقاً » يعني الكائنات قبل غيرها على معنى صفة من  
الصفات . وقال مجاهد : هي الملائكة ، لأنها سبقت إلى طاعة الله . وقال قوم : لأنها

تسبق الشياطين إلى الوحي . وقال عطاء : هي الخيل السابقة . وقيل : هي النجوم - ذكره قتادة - أي يسبق بعضها بعضاً في السير .

وقوله « فالدبرات أمراً » قال ابن عباس وفتادة وعطاء بن السائب : هي الملائكة تدبر الأشياء . وقيل : تدبر الملائكة في ما وكلت به من الرياح والأمطار ونحو ذلك من الأمور . وجواب القسم محذوف ، كأنه قال : ليبعثن للجزاء والحساب ثم بين أي وقت يكون الجزاء والثواب والمقاب ، فقال « يوم ترجف الراجفة » فالرجف حركة الشيء من تحت غيره بتريده واضطراب ، وهي الزلزلة العظيمة رجف يرجف رجفاً ورجفاً ورجوفاً ، وأرجفوا إذا أزعجوا الناس باضطراب الأمور ، كما ينزعج الذي يرجف ما تحته ، ومنه الرجفة وهي الزعزعة الشديدة من تحت ما كان من الحيوان . وقيل : إن الأرض مع الجبال تنزعزع .

وقوله « تتبعها الرادفة » ومعناه تتبع الراجفة الرادفة أي تجيء بعدها ، وهي الكائنة بعد الأول في موضع الردف من الراكب ، ردفهم الأمر ردفاً فهو رادف ، وارتدفت الراكب إذا اتخذ رديفاً . وقال الحسن وفتادة : هما النفختان : أما الأولى فتميت الأحياء ، وأما الثانية فتحي الموتى بإذن الله .

وقوله « قلوب يومئذ واجفة » أي كائنة على الانزعاج والاضطراب ، وجفت تجف وجفاً ووجيفاً وأوجف في السير إذا أزعج الركاب فيه . وقال ابن عباس : معنى « واجفة » أي خائفة .

وقوله « أبصارها خاشعة » أي خاضعة ذليلة من هول ذلك اليوم قال الشاعر :

لما أتى خبر الزبير تهدمت      سور المدينة والجبال الخشم (١)

وقوله « يتولون أبنائهم ليرددون في الحفارة » - كناية عما قاله الكافرون

(١) م في ١ / ٣١٢ ، ٢٠٤ و ٧ / ١٥٢ ، ٢٠٩ و ٨ / ٣٦٩



المنكرون للبعث والنشور ، فانهم ينكرون النشر ويتعجبون من ذلك ، ويقولون على وجه الانكار أننا لمدودون في الحافرة . وقيل : حافرة بمعنى محفورة ، مثل « ماء دافق » (١) بمعنى مدفوق . وقال ابن عباس والسدي : الحافرة الحيةمة الثانية . وقيل : الحافرة الأرض المحفورة . أي زرد في قبور نابعه موتنا أحياء؟ قال الشاعر :

احافرة على صلح وشيب معاذ الله من جعل وعار (٢)

فالحافرة الكائنة على حفر أول الكرة يقال : رجع في حاته إذا رجع من حيث جاء ، وذلك كرجوع القهقري ، فردوا في الحافرة أي ردوا كما كانوا أول مرة ، ويقال : رجع فلان على حافرة أي من حين جاء . وقولهم : النقد عند الحافرة معناه إذا قال بعتك رجعت عليه بالثمن . وقال قوم : معناه النقد عند حافر الدابة .

وقوله « فأنما هي زجرة واحدة » أي النفخة الثانية « فاذا هم بالساهرة » أي على وجه الأرض ، فالعرب تسمي وجه الأرض من الغلاة ساهرة أي ذات سهر لانه يسهر فيها خوفاً قال أمية بن أبي الصلت :

وفيها لحم ساهرة وبحر وما فاهوا به لهم مقيم (٣)  
وقال آخر :

فأنما قصرك ترب الساهرة ثم تعود بعدها في الحافره  
من بعد ما كانت عظاماً ناخره (٤)

وقال الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك : الساهرة وجه الأرض . وقال قوم

(١) سورة ٨٦ الطارق آية ٨

(٢) تفسير القرطبي ١٩ | ١٩٥ والطبري ٣٠ | ١٩

(٣) (٣) القرطبي ١٩ | ١٩٧ (٤) اللسان (نحر)

« بالساهرة » أى من بطن الأرض إلى ظهرها . وقالوا أيضاً منكربين للبعث  
 « أنذا كنا عظماً نخرة » نرد ونبث . والعظام جمع عظم ، وهي مأخوذة من العظم  
 وذلك لعظم صلابتها وعظمتها في نفسها . والنخرة البالية بما حدث فيها من التغيير  
 واختلال البنية ، جذع نخر إذا كان بهفه الصفة ، وإذا لم تختل بنيته لم يكن نخراً  
 وإن يلي بالوهن والضعف . وقيل : ناخرة مجوفة بنخر الرياح فيها بالمرور في جوفها  
 وقيل : ناخرة ونخرة سواء ، مثل ناخل ونخل ، ونخرة أوضح في المعنى ، وناخرة  
 اشكل برؤس الآى . وقيل : نخرة بالية مجوفة بالبلى .

ثم حكى أيضاً ما قالوه ، فأنهم « قالوا تلك إذا كرة خامرة » فالكرة المرة  
 من المر وهي الواحدة من الكر ، كرت بكر كرة ، وهي كالضربة الواحدة من الضرب .  
 والخامر الذاهب رأس ماله فتلك الكرة كأنه قد ذهب رأس المال منها ، فكذلك  
 الخمران . وإنما قالوا « كرة خامرة » أى لا يجيئ منها شيء كالخمران الذى  
 لا يجيئ منه فائدة . وكأنهم قالوا : هو كالخمران يذهب رأس المال ، فلا يجيئ  
 به تجارة ، فكذلك لا يجيئ بتلك الكرة حياة . وقيل معنا « تلك إذا كرة خامرة »  
 على ما تمدنا من العذاب . وقال الحسن : معناه كاذبة ليست كائنة .

قوله تعالى :

﴿ هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَى (١٥) إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ  
 طُوًى (١٦) إِذْ هَبَ إِيَّاهُ فِرْعَوْنُ إِنَّهُ ظَنَّى (١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ  
 تَزْكَى (١٨) وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى (١٩) فَارَاهُ الْآيَةَ  
 الْكُبْرَى (٢٠) فَكَذَّبَ وَعَصَى (٢١) ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى (٢٢) فَحَشَرَ

فَنَادَى (٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى (٢٤) فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ  
وَالْأُولَى (٢٥) إحدى عشرة آية .

قرأ ابن كثير وابو عمرو وناقم « طوى اذهب » غير منونة . الباقون  
« طوى اذهب » منونة . وقرأ نافع « تزكى » مشددة الزاي بمعنى تزكى ، فادغم  
التاء في الزاي . الباقون خفيفة الزاي ، فحذفت إحدى التائين . قال ابو عمرو :  
يقال : تزكى مشدداً إذا أردت تصدق ، ولم يدع موسى فرعون إلى ان يتصدق ،  
وهو كافر . وإنما قال له هل لك ان تصير زاكياً ، قال : فالتخفيف هو الاختيار .  
ومن نون ( طوى ) جملة اسم واد ، ومن لم ينون جملة اسم الارض ، لانه معدول  
من ( طاو ) . ومن كسر الطاء قال : قدس مرتين ، وتبين فيه البركة مرتين ، مثل  
ثنى وعذى .

هذا خطاب من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ يقول له « وهل أتاك » يا محمد  
« حديث موسى » فلفظه لفظ الاستفهام والمراد به التقرير « إذ ناداه ربه » أى حين  
ناداه الله « يا واد المقدس طوى » فالنداء الدعاء على طريقة يا فلان ، والنداء مد  
الصوت بنداؤه ، فعنى « ناداه » قال له يا موسى . ثم أمره بالذهاب إلى فرعون  
الطاغي و ( الوادى المقدس ) يعنى المطهر و ( طوى ) قال مجاهد وقتادة : واد ،  
وقيل طوى التقدس . وقرأ الحسن « طوى » بكسر الطاء . وقيل طوى بالبركة  
والتقدس بنداؤه مرتين ، قال طرفة بن العبد :

أعاذل إن اللوم في غير كنهه علي طوى من غيك المتردد (١)

أى اللوم المكرر ، و ( طوى ) غير مصروف ، لانه اسم البقعة من الوادى

وهو معرفة ، ويجوز أن يكون ممدولا من ( طارى ) في قول الزجاج .  
 وقوله « إذهب إلى فرعون إنه طغى » اخبار من الله - عز وجل - عن  
 حال فرعون بأنه طغى ، ومعناه تجاوز الحد في الاستعلاء ، والتمرد والفساد ، يقال  
 طغى بطغى طغياناً فهو طامغ ، ونظيره البغى ، بغى على الناس يبغى بغياً فهو باغ  
 وهم المغاة والطغاة ، ونظير الطغيان العدوان ، وهو المجاوزة لحد الصغيرة ، وكل  
 من طغى فقد عتا واستدى .

ثم ذكر ما أمره أن يقول له بأن قال « فقل هل لك أن تزكى » أي  
 ادعوه إلى الله وطريق الجنة ، و « قل » على وجه التلطف في الكلام « هل لك إلى  
 أن تزكى » وتطهر من المعاصي ، فالتزكى طلب الطالب أن يصير زاكياً ، تزكى  
 يتزكى تزكياً ، والتزكى النامي في الخير ، والزكاة النماء في الخير ، ولو نمت في الشر لم  
 يكن زاكياً « وأهديك إلى ربك فتحشى » معناه وأهديك إلى طريق الحق الذي  
 إذا سلكته وصلت إلى رضى الله وثوابه ، فالهداية الدالة على طريق الرشد من النفي .  
 وقد يكون دلالة على معنى ليس برشد ولا غي كالدلالة على الحركة فقط . وقوله  
 « فتحشى » فالخشية توقع المضرّة من غير قطع بها لا محالة ، والخشية والخوف والتقية  
 نظائر ، يقال : خشى يخشى خشية ، فهو خاش ، وذاك مخشى . وفي الكلام حذف  
 وتفديره فأتماه فدعاه « فأراه الآية الكبرى » وقوله « فكذب وعصى » حكاية عن  
 فرعون أنه كذب موسى في ما دعاه إليه وجحد نبوته وعصاه في ما أمره به من طاعة  
 الله « ثم أدبر بسمى » أي ولى فرعون الدبر بعد ذلك ، فالادبار تولية الدبر ، وتقويضه  
 الاقبال وأقبل فلان إذا استقامت له الأمور على المثل أي هو كالمقبل إلى الخير ،  
 وأدبر فلان إذا اضطربت عليه حاله ، وفرعون ولى الدبر ليطلب ما يكسر به حجة

(ج ١٠ م ٣٣ من التيلان)

موسى ﷺ في الآية الكبرى ، وهي المعجزة العظيمة ، فما ازداد إلا غواية ، لأنه لا يقاوم الضلال الحق .

وقوله « ثم ادبر يسعى ، فالسعي الاسراع في المشي ، وفي إدباره يسعى في هذه الحال دليل على خوفه . وقيل : إنه لما رأى العصا انقلبت حية في عظمها خاف منه ، فادبر يسعى .

وقوله « نحشرفنأدى » فالحشر الجمع من كل جهة ، وقد يكون الجمع بضم جزءه إلى حزه ، فلا يكون حشراً ، فاذا جمع الناس من كل جهة ، فذلك الحشر ، ولهذا سمي يوم الحشر . والحاشر الذي يجمع الناس من كل جهة إلى الخراج ، وإنما طلب السحرة ، فلما اجتمعوا ناداهم فقال لهم « أنا ربكم الأعلى » ، فالأعلى المختص بعلم معنى صفته على غيره مما لا يناله بكيد وينال هو به ، ومن هنا خرج بالغلو إلى التعظيم ، ولم يكن مثل ذلك في جهة من الجهات ، وكأنه قال : أنا الذي أنال بالضرر من شئت ولا ينالني غيري . وكذب - لعنه الله - إنما هذه صفة الذي خلقه وخلق جميع الخلق ، ومعنى « نادى » ههنا قال : يا معشر الناس أنا ربكم الأعلى ، إذ نادى بهذا القول . وقيل : كلمته الأولى « ما علمت لكم من إله غيري » (١) وقوله الآخر هذا « أنا ربكم الأعلى » ذكره ابن عباس ومجاهد والشعبي والضحاك .

ثم حكى تعالى ما عامله به من العقاب فقال ( فأخذه الله نكال الآخرة والأولى ) فالنكال عقاب بشكل من الأقدام على سببه بشدة ، نكل به تنكيلاً إذا شوه به في عقابه بما يكون زاجراً لغيره عن مثل حذيه أشد الزجر الذي يزعج النفس . وقال الحسن وقتادة : معناه عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . وقال مجاهد : أول عمله وآخره وقال بعضهم : نكاله فعلته الأولى ، وهو قوله ( ما علمت لكم من إله غيري )

وفعلته الأخيرة هو قوله ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ وقال قوم : معناه نكال الدنيا بالفرق ونكال الآخرة ما صار إليه بعد الموت من العقاب . وقال الحسن ﴿الآية الكبرى﴾ اليد البيضاء . وقال غيره : قلب العصا حية .

قوله تعالى :

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ (٢٦) أَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ  
السَّمَاءُ بَنِيهَا (٢٧) رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا (٢٨) وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ  
ضُحَاهَا (٢٩) وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا (٣٠) أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا  
وَمَرْعَاهَا (٣١) وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا (٣٢) مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ (٣٣)

ثمان آيات .

يقول الله تعالى بعد ما ذكر ما تقدم من قصة . موسى وفرعون وما فعله الله  
بقوم فرعون من الاهلاك والدمار ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً﴾ يعني فيما قصه واخبر به  
دلالة يمكن أن يعتبر بها العامل العاقل ، فيعرف الحق ويميز بينه وبين الباطل ،  
يقال : اعتبرته اعتباراً وعبرة ، ومنه العبارة لانه يعبر بالمعنى فيها الى نفس المخاطب  
للافهام ، ومنه عبور النهر وتعبير الرؤيا باخراج ما فيها بعبورها المعنى إلى النفس  
السائلة عنها .

وقوله ﴿لِمَن يَخْشَى﴾ إنما خص من يخشى بالعبرة ، لانه الذي يعتبر بها  
وينتفع بالنظر فيها دون الكافر الذي لا يخشى عذاب الله ، كما قال ﴿هدى  
للتقين﴾ (١) .

ثم خاطب الكفار الجاحدين بالله تعالى على وجه التبكيت لهم والتوبيخ ﴿ أنتم أشد خلقاً ﴾ ومعناه أنتم أشد أمراً بصغر حالكم ﴿ أم السماء ﴾ في عظم جرمها وشأنها في وقوفها وسائر نجومها وأفلاكها . قال بعض النحويين ﴿ بناها ﴾ من صلة السماء . والمعنى أم التي بناها . وقال آخرون ﴿ السماء ﴾ ليس مما يوصل ، ولكن المعنى أنتم أشد خلقاً أم السماء أشد خلقاً . ثم بين كيف خلقها فقال ﴿ بناها ﴾ والله تعالى لا يكبر عليه خلق شيء أشد من خلق غيره ، وإنما أراد أنتم أشد خلقاً عندكم وفي ظنكم مع صغركم أم السماء مع عظمها وشدة إحكامها ؟ وبين أنه تعالى بنى السماء و ﴿ رفع سمكها ﴾ يعني ارتفاعها ، فالسمك مقابل للعمق ، وهو ذهاب الجسم بالتأليف في جهة العلو ، وبالعكس منه العمق . والطول ذهاب الجسم في جهة الطول . والعرض ذهابه في جهة العرض ، وهو بالاضافة الى ما يضاف اليه .

وقوله ﴿ فسواها ﴾ فالتسوية جعل أحد الشئين على مقدار الآخر على نفسه أو في حكمه ، وكل ما جعل في حقه على ترتيبه مع غيره فقد سوي ، فلما كان كل شيء من السماء معمولاً في صفة على ترتيبه مع غيره كانت قد سويت على هذا الوجه . وقوله ﴿ واغطش ليلها ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد : معناه اظلم ليلها . وقال ابو عبيدة : كل أغطش لا يبصر . وقال : ليلها اضاف الظلام الى السماء لان فيها بنشأ الظلام والضياء بغروب الشمس وطولها على ما دبرها الله . وقوله ﴿ واخرج ضحاها ﴾ قال مجاهد والضحاك أخرج نورها .

وقوله ﴿ والارض بعد ذلك دحاها ﴾ قال مجاهد والسدي : معناه دحاها مع ذلك ، كما قال ﴿ عتل بعد ذلك ﴾ أي مع ذلك . وقال ابن عباس : ان الله دحا الأرض بعد السماء ، وإن كانت الارض خلقت قبل السماء ، ومعناه دحاها بسطحها دحا يدحو دحواً ودحيت ادحي دحياً لفتان ، قال أمية بن أبي الصلت :

دار دحاها ثم أعمر بابها واقام بالأخرى اني هي أعجد (١)

وقال اوس بن حجر :

ينفي الحصاص عن جديد الارض مبترك كأنه فاحص أو لاعب داح (٢)  
وقوله « اخرج منها » يعني من الارض « ماءها » يعني المياه التي تخرج من  
الارض وفيها منافع جميع الحيوان ، وبه قوام حياتهم كما قال « وجعلنا من الماء كل  
شيء حي » (٣) « ومرعاها » أي واخرج المرعى من الارض ، وهو النبات الذي يصلح  
أن ترعاه الماشية ، فهي ترعاه بأن تأكله في موضعه . رعت ترعى رعيًا ومرعى ، وسمي  
النبات الذي يصلح أن يرعى به .

وقوله « والجبال أرساها » أي واثبت الجبال في الارض . والارساء الانبات  
بالثقل ، فالدفينة ترسو أي تثبت بثقلها ، فلا تزول عن مكانها ، وربما ارست بالبحر  
بما يطرح لها . فأما الجبال فانها أوتاد الارض ، وأرست بثقلها ، وفي جعلها على الصفة  
التي هي عليها اعظم العبرة .

وقوله « متاعاً لكم ولا نعماكم » أي خلقنا ما ذكرناه من الارض وما يخرج  
منها من المياه والمراعي نفعاً ومتعة تنتفعون بها معاشر الناس وينتفع بها أنعامكم : الابل  
والبقر والغنم ، ففي الاشياء التي عددها اعظم دلالة ووضح حجة على توحيد الله ،  
لأن الارض مع ثقلها الذي من شأنه ان يذهب سفلا هي واقفة بامساك الله تعالى ،  
وهي على الماء . ومن شأن الماء أن يجري في المنحدر ، وهي واقفة بامساك الله تعالى  
فقد خرجت عن طبع الثقل ، وذلك لا يقدر عليه غير القادر لنفسه الذي يخترع

(١) تفسير الطبري ٣٠ / ٢٦ (٢) ديوانه ١٦ ومقاييس اللغة ١ / ٢٣٠

(٣) سورة ٢١ الانبياء آية ٣٠



الاشياء اختراعاً ، دون القادر بقدرة الذى لا يقدر أن يفعل فى غيره إلا على وجه التولية بأن يعتمد عليه ، فدل ذلك على ان الفاعل لهذه الاشياء لا يشبه الاشياء ولا تشبهه . وفى اخراج الماء من الارض عبر لا تحصى كثرة بما فيه من المنفعة ، وما له من المائدة على موضع الحاجة ، وسد الخلة مع ما فيه من المنفعة والتوفيق فى السير الى المكان البعيد بالسهولة ، كل ذلك من الله تعالى به على خلقه وأنعم به عليهم .

وقوله « متاعاً » نصب على المفعول له ، وتقديره اخرج منها ماءها ومرعاها الامتاع لكم لان معنى اخرج منها ماءها ومرعاها امتع بذلك .  
قوله تعالى :

﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى (٣٤) يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى (٣٥) وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى (٣٦) فَأَمَّا مَنْ طَغَى (٣٧) وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى (٤٠) وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى (٤١) يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِيهَا (٤٢) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا (٤٣) إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا (٤٤) إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا (٤٥) كَذَّبَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحِيهَا (٤٦) ثلاث عشرة آية .

قرأ ابو جعفر وعياش عن ابي عمرو « إنما أنت منذر من يخشاها ، بالتنوين .  
الباقون على الاضافة . والمعنى واحد . فمن نون جعل ' من ' فى موضع النصب .

وإنما اختار ذلك ، لانه جعله : « منذراً » في الحال . ومن اضاف استخف ذلك كما استخف في قوله « عارضا مستقبلا » اودبتهم « (١) » والتنوين مقدر ، لان المعنى إنه منذر في الحال ، وفيما بعد . ومن اضاف جعلها في موضع جر . والمنذر النبي ﷺ قال الله تعالى « إنما انت منذر ولكل قوم هاد » (٢) قال قوم : المنذر النبي ﷺ والهادي علي ﷺ ، وقيل « لكل قوم هاد » داع يدعوهم الى الحق .

بقول الله تعالى مهدداً للمكلفين من خلقه ، فاذا جاءت الطامة الكبرى « قال ابن عباس : الطامة القيامة . وقال الحسن : الطامة هي النفخة الثانية . وقيل : هي الصيحة التي تطم على كل شيء ، هي الصيحة التي يقع معها البعث والحساب والعقاب والثواب وقيل هي الطامة الغامرة الهائلة ، وفي المثل : ما من طامة إلا وفوقها طامة قال الفراء : يقال : تطم على كل شيء . يطم . وقال قوم : الطامة الغامرة ، لما يتدفق بغلظها وكثرتها . وقيل : هي الماشية المجللة التي تدفق الشيء بالغلظ . ثم بين متى يجيئها فقال « يوم يتذكر الانسان ما سعى » ومعناه تجيء الطامة في يوم يتذكر الانسان ما عمله في دار التكليف من خيرا او شرا وسعى فيه ، ويعلم ما يستحقه من ثواب وعقاب « وبرزت الجحيم لمن يرى » أي لمن يراها ويبصرها شاهداً ، فالتبريز اظهار الشيء بمثل التكشيف الذي يقضي اليه بالاحساس ، ويقال : فلان مبرز في الفضل إذا ظهر به اتم الظهور ، وبارز قرنه أي ظهر اليه من بين الجماعة .

ثم قسم احوال الخلق في ذلك اليوم من العصاة والطيعين ، فقال « فأما من ظنى » بأن تجاوز الحد الذي حده الله ، وارتكب المعاصي والطغيان البصيان بمجاوزة الحد فيه الى الافراط فيه ، فكل كافر طاغ بافراطه في ظم نفسه ، وظلم النفس كظلم غيرها في التعاضم . وقوله « وآثر الحياة الدنيا » معناه اختار منافع الحياة الدنيا

بارتكاب المعاصي وترك ما وجب عليه ، فلا يثار إرادة الشيء على طريقة التفضيل له على غيره ، ومثله الاختيار ، لانه يختاره على انه خير من غيره ، فمن أثر الأدنى على الأولى فهو منقوص بالحاجة ، كما ان من أثر القبيح على الحسن كان منقوصاً . وقيل : المعنى من أثر نعيم الحياة الدنيا على نعيم الآخرة والحياة حياتان : حياة الدنيا وهي المنقطعة الفانية ، وحياة الآخرة : وهي الدائمة ، فمن أثر الباقي الدائم على الفاني المنقطع كان حسن الاختيار . ومن أثر الفاني على الباقي كان سيئ الاختيار مقبحاً . ثم بين تعالى ماله في الآخرة فقال « فان الجحيم هي المأوى » أي النار مثواه ومستقره وموضع مقامه .

ثم ذكر من هو بضد ذلك فقال « وأما من خاف مقام ربه » ومعناه من خاف مقام مسألة ربه عما يجب فعله أو تركه وعمل بموجب ذلك بأن فعل الطاعة وأمتنع من المعصية « ونهى نفسه عن الهوى » وما تدعو اليه شهواته ، فالهوى اربحية في النفس تدعو إلى ما لا يجوز في العقل ، فاتباع الهوى مذموم ، وليس يجوز أن يعمل شيئاً لداعي الهوى وإن عمل لداعي العقل على موافقة الهوى لم يضره . وقيل : هم قوم صغرت الدنيا في عينهم حين رأوا الآخرة - ذكره قتادة - وقيل : الزهد في الدنيا ، والرغبة في الآخرة هو التمسك بطاعة الله واجتناب معصيته .

ثم بين تعالى ماله في مقابلة ذلك من الثواب . فقال « فان الجنة هي المأوى » أي هي مقره ومأواه ، فالآلاف واللام تعاقب الضمير كقولهم مررت بحسن الوجه أي حسن وجهه . وقال الزجاج : تقديره هي المأوى له ولا يكون بدلا من المأوى كما لا يكون بدلا من الكاف في قولك غض الطرف ، قال : وقال الشاعر :

ففض الطرف إنك من غير      فلا سعداً بلغت ولا كلاباً (١)

وبروى ( فلا كمباً ) والجنة البستان الذى يحته الشجر فجنة الخلد بهذه الصفة على ما فيها من القصور والابنية الحسنة التي قد جمعت كل تحفة وطرفة مما تشتهي الانفس وتلذ الاعين ، من غير أذى ملحق بحال في عاجل ولا آجل . وروى أن قصورها مبنية بفاخر الجواهر من الياقوت والزبرجد ، ومنه ما هو بلبنة من فضة ولبنة من ذهب ، فتمظيم الله لها وتشويقه اليها يدل على أنها على اجل حال تشتهي فيها مع أنه لا يتعاضم في مقدور الله - عز وجل - .

ثم خاطب النبي ﷺ ، فقال « يسألونك عن الساعة أيان مرساها » أى متى يكون قيامها على ما وصفها ( أيان ) بمعنى ( متى ) الا أن ( متى ) أكثر استعمالاً في السؤال عن الزمان ونظيرها ( أين ) في السؤال عن المكان . ولذلك فسرت ( أيان ) بـ ( متى ) والارساء الثبوت ، من قولهم : رست السفينة ترسو رسوا فهي راسية إذا ثبتت ومنه . قوله « أرساها » ويجوز أن يكون المراد بالمرسى المصدر . ويجوز أن يكون وقت الارساء والمعنى متى ثبت أمرها بقيامها .

وقوله « فيم أنت من ذكراها » أى انه ليس عندك علم متى تكون ، وإنما عندك علم أنها تكون - ذكره الحسن - وقال غيره : هي حكاية قولهم ، أى قد اكثر من ذكرها ، فمتى تكون ؟ . وقوله « إلى ربك منتهاها » أى قل لهم إلى الله تعالى إجراؤها ، فالمنتهى موضع بلوغ الشيء ، وكأنه قيل : إلى ربك منتهى أمرها باقامتها لان منتهى أمرها بذكرها ووصفها والافرار بها إلى الرسول باقامتها ، ومنتهى أمرها اقامتها إلى الله تعالى لا يقدر عليه إلا الله تعالى . وقيل : المعنى إلى ربك منتهى علمها أى لا يعلم إلا هو متى وقت قيامها - ذكره الحسن - .

وقوله « إنما أنت منذر من يخشاها » خطاب من الله للنبي ﷺ بأنه إنما

(ج ١٠ م ٣٤ من التبيان)

يخوف من يخاف ذلك اليوم وهو يوم القيامة ، وإنما خص الانذار بمن يخشى ، لانه لما كان المنتفع بالانذار من يخشى فكأنه خص بالانذار . والكافر لما لم ينتفع بذلك فكأنه لم ينذر أصلا .

ثم بين تعالى سرعة مجيئها وقرب حضورها فقال « كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها » وقال قتادة : معناه إنهم إذا رأوا الآخرة صغرت الدنيا في أعينهم حتى كأنهم لم يقيموا بها إلا مقدار عشية أو مقدار ضحاها يعني ضحى العشية . وأضيف الضحى إلى العشية ، وضحوة الضحى اليوم الذي يكون فيه ، فاذا قات أتيتك صباحا ومساء ، فلامنى أتيتك العشية أو غداتها ، قال الفراء : وانشدني بعض بني عقيل :

نحن صبحنا عامراً في دارها      عشية الهلال أو سرارها

قبل اصفرار الشمس واحمرارها (١)

أراد عشية الهلال أو عشية سرار العشية فهذا أشد من ذلك .

## ٨٠ - سورة عبس

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي اثنتان واربعون آية في الكوفي والمدنيين واحدى وأربعون في البصري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى (١) أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى (٢) وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ  
يَزْكَى (٣) أَوْ يَذْكُرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى (٤) أَمَّا مَنْ أَسْتَغْنَى (٥)  
فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى (٦) وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكَى (٧) وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ  
يَسْعَى (٨) وَهُوَ يَخْشَى (٩) فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى (١٠) ﴾ عشر آيات.

قرأ عاصم وحده «فتنفعه الذكرى» بالنصب على أنه جواب (امل) فخرى مجرى  
جواب الأمر والنهي ، لان (امل) للترجي فهي غير واجبة ، كما أن الأمر غير  
واجب في حصول ما تضمنه . الباقون بالرفع عطفاً على (يذكر) . وقرأ نافع وابن  
كثير « تصدى » مشددة الصاد على أن معناه تصدى فأدغم ، أحدى التائين في الصاد  
لقرب مخرجهما . الباقون « تصدى » بتخفيف الصاد باسقاط أحدى التائين .

وقرأ ابن أبي بزة وابن فليح عن ابن كثير « تلهى » بتشديد اللام بمعنى  
تلهى ، فأدغم أحدى التائين في اللام . الباقون بتخفيف اللام وحذف أحدى التائين

يقول الله تعالى « عبس وتولى » ومعناه قبض وجهه وأعرض ، فالعبوس تقبض الوجه عن تكلمه ، والعبوس البسور وهو التقطيب وعبس فلان في وجه فلان مثل كالج ، ومنه اشتق اسم عباس ، ومعنى « تولى » أعرض وذهب بوجهه عنه فصرفه عن أن يليه يقال : تولى عنه بمعنى أعرض عنه ، وتولاه بخلاف تولى عنه ، فإن تولاه بمعنى عقد على نصرته ، وتولى عنه أعرض .

وقوله « أن جاءه الاعمى » معناه عبس لأن جاءه الاعمى ، وقال ابن خالويه : تقديره إذ جاءه الاعمى ، والأعمى المراد به عبد الله بن أم مكتوم - في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد - وقال الفراء : كانت أم مكتوم أم أبيه . وقال غيره : كانت أمه . وقال ابن خالويه أبوه يكنى أبا السرج . واختلفوا فيمن وصفه الله تعالى بذلك ، فقال كثير من المفسرين وأهل الحشو : إن المراد به النبي ﷺ قالوا وذلك أن النبي ﷺ كان معه جماعة من أشرف قومه ورؤسائهم قد خلا بهم فاقبل ابن أم مكتوم ليسلم فأعرض النبي ﷺ عنه كراهية أن تكلمه القوم إقباله عليه فعاتبه الله على ذلك . وقيل : إن ابن أم مكتوم كان مسلماً ، وإنما كان يخاطب النبي ﷺ وهو لا يعلم أن رسول الله مشغول بكلام قوم ، فيقول يا رسول الله .

وهذا فاسد ، لأن النبي ﷺ قد أجل الله قدره عن هذه الصفات ، وكيف يصفه بالعبوس والتقطيب ، وقد وصفه بأنه « على خلق عظيم » (١) وقال « ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك » (٢) وكيف يعرض عن تقدم وصفه مع قوله تعالى « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » (٣) ومن عرف النبي ﷺ وحسن أخلاقه وما خصه الله تعالى به من مكارم الاخلاق وحسن

(١) سورة القلم ٦٨ آية ٤ (٢) سورة آل عمران آية ١٥٩

(٣) سورة الانعام آية ٥٢

الصحة حتى قيل إنه لم يكن يصافح أحداً قط فينزع يده من يده ، حتى يكون ذلك الذي ينزع يده من يده . فن هذه صفته كيف يقطب في وجه أعمى جاء يطلب الاسلام ، على أن الانبياء ﷺ منزهون عن مثل هذه الاخلاق وعما هو دونها لما في ذلك من التنفير عن قبول قولهم والاصفاء إلى دعائهم ، ولا يجوز مثل هذا على الانبياء من عرف مقدارهم وتبين نعمتهم .

وقال قوم : إن هذه الآيات نزلت في رجل من بني أمية كان واقفاً مع النبي ﷺ ، فلما أقبل ابن أم مكتوم تنفر منه ، وجمع نفسه وعبس في وجهه وأعرض بوجهه عنه فحكي الله تعالى ذلك وانكره معاتباً على ذلك .

وقوله « وما يدريك » خطاب للنبي ﷺ وتقديره « قل » يا محمد « وما يدريك لعله يزكى » وإنما اضاف العبوس إلى النبي ﷺ من أضاف « وما يدريك » أنه رآه متوجهاً إليه ظن انه عتب له دون أن يكون متوجهاً إليه على أن يقول لمن فعل ذلك وبوجهه عليه . ومعنى قوله « يزكى » أي يتزكى بالعمل الصالح ، فأدغم التاء في الزاي ، كما أدغمت في الذال في قوله « يذكر » ومعناه يتذكر ، ولا يجوز إدغام الزاي في التاء ، لأنها من حروف الصفير ، وهي الصاد والسين والزاي .

وقوله « أو يذكر » معناه أو يتذكر ما أمره الله تعالى به ، ويفكر فيما أمره بالفكر فيه . وقد حث الله تعالى على التذكير في غير موضع من القرآن فقال « وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين » (١) وقال « إنما يتذكر أولو الالباب » (٢) وينبغي للانسان أن يستكثر من ذكر ما يدعو إلى الحق ويصرف عن الباطل .

ثم بين انه متى يذكر « فتتفعه الذكرى » أي الفكر فيما أمره الله به من

(١) سورة ٥١ الذاريات آية ٥٥

(٢) سورة ٢٣ الرعد آية ٢١ وسورة الزمر آية ٩



القرآن وغيره من الأدلة .

وقوله « أما من استغنى » معناه أما من كان غنياً أو وجدته موسراً ،  
فلاستغناء الاكتفاء بالأمر فيما ينفي الضرر وقد يكتبني الاناء في ملئه بما فيه ، فلا  
يستغنى استغناء في الحقيقة . وقوله « فانت له تصدى » فالتصدي هو التعرض للشيء  
كتعرض العطشان الماء . وأصله الصدى ، وهو العطش . ورجل صديان أي عطشان  
والصدي الصوت الذي يرد الجبل أو الحمام ونحوها ، قال مجاهد : المراد به « من  
استغنى » عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة . وقال سفيان : نزلت في العباس ، فقال  
الله تعالى « وما عليك ألا يزكى » أي قل له وما عليك ألا يتزكى ، فالتزكى هو  
التطهر من الذنوب ، وأصله الزكاة وهو الماء ، فلما كان الخير ينمي للانسان بالتطهر  
من الذنوب كان تزكياً .

ثم قال « وأما من جاءك يسعى وهو يخشى » يعني عبد الله بن أم مكتوم  
جاء إلى النبي ﷺ ، وهو يخشى معصية الله والكفر ، والخشية هي الخذر من موافقة  
المعصية خوفاً من عقاب الله تعالى « فانت عنه تلعى » أي تعرض عنه فالتلعي  
عن الشيء هو التروح بالأعراض عنه والتلعي به التروح والاقبال عليه ومنه قولهم  
إذا استأثر الله بشيء قاله عنه أي اتركه وأعرض عنه .

قوله تعالى :

﴿ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۖ (١١) فَمِنْ شَاءَ ذَكَرَهُ (١٢) فِي صُحُفٍ  
مُكَرَّمَةٍ (١٣) مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ (١٤) بِأَيْدِي سَفَرَةٍ (١٥) كِرَامٍ  
بَرَرَةٍ (١٦) قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ (١٧) مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (١٨)  
مِنْ نُّطْقَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ (١٩) ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرُهُ (٢٠) ثُمَّ أَمَاتَهُ

فَأَقْبِرَہُ (٢١) ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَہُ (٢٢) كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرُہُ (٢٣) ثلاث عشرة آية .

يقول الله تعالى « كلاً » أي ليس الأمر ينبغي أن يكون على هذا ، وقوله « إنها تذكرة » أي كلاً إن السورة تذكرة « فمن شاء ذكره » أي التنزيل أو الوعظ . وقال قوم : الهاء عماد ، والمبتدأ محذوف وتقديره إنها هي تذكرة . والتذكرة حضور الموعظة ففيها أعظم الفائدة وفي الغفلة أكبر الآفة .

والفرق بين التذكرة والمعرفة أن التذكرة ضد الغفلة والمعرفة تضاد الجهل والسهو ، فكلاهما يتعاقبان على حال الذكر دون السهو ، كتعاقب العلم وأضداده على حال الذكر دون السهو ، والذكر معظم ، لأنه طريق إلى العلم بالحق من الباطل والصحيح من الفاسد . وقيل : إن قوله « كلاً » دال على أنه ليس له أن يفعل ذلك في ما يستأنف . فاما الماضي فلم يدل على أنه معصية ، لأنه لم يتقدم النهي عنه . وقوله « فمن شاء ذكره » دليل على بطلان مذهب المجبرة في أن القدرة مع الفعل ، وأن المؤمن لا قدرته على الكفر ، وأن الكافر لا يقدر على الإيمان ، لأنه تعالى بين أن من شاء أن يذكره ذكره ، لأنه قادر عليه .

وقوله « في صحف مكرمة » أي ما ذكرناه تذكرة في صحف مكرمة أي معظمة مبدلة ، ووصفت الصحف بأنها مكرمة تعظيماً لما تضمنته على الحكمة . وقوله « مرفوعة مطهرة » أي مصونة عن أن تنالها أيدي الكفار الانجاس . وقال الحسن : مطهرة من كل دنس . وقوله « مرفوعة مطهرة » أي رفعها الله عن دنس الانجاس ونزهاها عن ذلك . وقوله « بأيدي سفرة » قيل السفرة ملائكة موكون بالأسفار من كتب الله . والسفرة الكتبة لاسفار الحكمة ، واحدهم سافر ، كقوالك كاتب

وكتبة ، وواحد الاسفار سفر . وأصله الكشف من الأمر ، سfert المرأة إذا كشفت  
عن وجهها ، فالكاتب يسفر بالكتاب عما في النفس . وقال ابن عباس : السفرة  
الكتبة ، وفي رواية أخرى عنه إنها الملائكة . وقال قتادة : هم القراء : وقيل : هم  
الملائكة الذين يسفرون بالوحي بين الله ورسوله ، وسفير القوم الذي يسفر بينهم في  
الصلح ، وسفرت بين القوم إذا أصلحت بينهم ، قال الشاعر :

ولم أدع السفارة بين قومي      وما أمشي بفش إن مشيت (١)

واسفر الصبح إذا أضاء . وقوله « كرام بررة » من صفة السفرة ، وصفهم  
الله بأنهم كرام ، وهو جمع كريم ، وهو الذي من شأنه أن يأتي بالخير من جهته مهناً  
من غير شائب يكدره . وهي صفة مدح : ومنه أخذت الكرامة لشرف ثمرتها ، والكرم  
يتعاضم ، فأنبي أكرم ممن ليس بنبي ، والمؤمن أكرم ممن ليس بمؤمن . و ( البررة )  
جمع بار ، تقول برّ فلان فلاناً يبره فهو بار إذا أحسن إليه ونفعه . والبر فعل النفع  
اجتلاباً للوددة . والبار فاعل البر ، وجمعه بررة مثل كاتب وكتبة . وأصله اتساع  
النفع منه ، ومنه البر سمي به تفاؤلاً باتساع النفع به ، ومنه البر لاتساع النفع به .  
ورجل برّ ، وامرأة برّرة والجمع بررة ، ولا يجمع الاعلى هذا استفنا به .

وقوله « قتل الانسان ما اكفره » معناه لعن الانسان ، قال مجاهد : وهو  
الكافر . وقيل : معناه إنه حل محل من يدعى عليه بالقتل في ماله بقبح الفعل ،  
فيخرجه مخرج الدعاء عليه ولا يقال : إن الله دعا عليه بالقتل لقبح اللفظ بذلك لما  
يؤمن من تمنى المدعو به . ومعنى « ما اكفره » أي شيء اكفره ؟ على وجه التقرير  
له والتوبيخ . وقيل معناه النفي ، وتقديره ما أجحده لنعم الله مع ظهورها « من أي

شيء خلقه » تعجبياً له ، لأنه يعلم أن الله خلقه من نقطة . ثم بين تعالى لماذا خلقه فقال « من نظم خلقه فقدره : فالتقدير جعل الشيء على مقدار غيره ، فلما كان الانسان قد جعل على مقدار ما تقتضيه الحكمة في أمره من غير زيادة ولا نقصان كان قد قدر أحسن التقدير ، ودبر أحسن التدبير » ثم السبيل يسره ، أي سهل له سبيل الخير في دينه ودنياه بأن بينه له وأرشده اليه ورغبه فيه ، فهو يكفر بهذا كله ويمجده ويضع حق الله عليه في ذلك من الشكر وإخلاص العبادة . وقال ابن عباس وقتادة والسدي : يسر خروجه من بطن أمه . وقال مجاهد : سهل له طريق الخير والشر ، كقوله « إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » (١) . وقال الحسن : سبيل الخير ، وقال ابن زيد : سبيل الثواب . وقال الحسن : يسره : معناه بصره طريق الهدى والضلال . وقيل يسر خروجه من بطن أمه ، فانه كان رأسه الى رأس أمه ورجلاه إلى رجليها ، فقلبه الله عند الولادة ليسهل خروجه منها . وقالوا : يسرى ويسرارة جمعوه على ( فعلة ) وأجروه مجرى ( فاعل ) من الصحيح .

وقوله « ثم اماته فافبره » فالاماته أحداث الموت . وفي الناس من قال : الامانة عرض يضاد الحياة مضادة المعاقبة على الحال الواحدة ، وهي حال تعديل البنية الحيوانية ، وذلك أن ما لا يصح أن تحله حياة لا يصح أن يحله موت . وقال قوم : الموت عبارة عن نقض البنية الحيوانية أو فعل ما ينافي ما تحتاج اليه الحياة من الرطوبات والمعاني . وقوله « فافبره » الاقبار جعل القبر لدفن الميت فيه ، يقال : أفبره إقباراً ، والقبر الحفر المهيأ للدفن فيه ، ويقال : أفبرني فلاناً أي جعلني اقبره فالقبر هو الله تعالى يأمر عباده أن يقبروا الناس إذا ماتوا ، والقبور الدافن للميت

(١) سورة ٧٦ الانسان آية ٣

(ج ١٠ م ٣٥ من التيلين)

بيده قال الاعشى :

لو اسندت ميتاً الى نحرها      عاش ولم ينقل الى قابر  
حتى يقول الناس مما رأوا      يا عجبا للميت الناشر (١)

وقوله ﴿ ثم إذا شاء انشره ﴾ فالانشار الاحياء للتعرف بعد الموت كنشر الثوب بعد الطي انشر الله الموتى فنشروا كمنوهم احياءم فحيوا ، والمشيئة هي الارادة والمعنى إذا شاء الله تعالى أن يحيي الميت احياء - وهو قول الحسن - للجزاء بالثواب والعقاب .

وقوله ﴿ كلاما يقض ما أمره ﴾ معناه كلاما لم يقض ما عليه مما أمره الله به ، لأنه قد أمره بأشياء واجبة فلم يفعلها : من إخلاص عبادته وشكره بحسب مقتضى نعمه . وقال مجاهد : لا يقضي أحد أبداً كل ما افترض الله عليه .

قوله تعالى :

﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴾ (٢٤) ، أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (٢٥)  
ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) ، فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) ، وَعَسَبًا  
وَقَضْبًا (٢٨) ، وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا (٢٩) ، وَحَدَائِقَ غُلْبًا (٣٠) ، وَفَاكِهَةً  
وَأَبًّا (٣١) ، مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ (٣٢) تسع آيات .

قرأ اهل الكوفة « أنا صبينا » بفتح الألف على البدل من « طعامه » أو على انه خبر مبتدأ محذوف . الباقيون بالكسر على الاستئناف .

يقول الله تعالى لخلقه منبأهم على قدرته على احياء الخلق بعد موتهم ونشرهم

ومجازاتهم بأن أمره ان ينظر إلى طعامه الذي يأكله ويتقوّته ، ويفكر كيف يخلقه الله ويوصله اليه ويمكنه من الانتفاع به . وبين كيفية ذلك فقال « إنا صيّنا الماء صبا » أي انزلنا الغيث إنزالا « ثم شققنا الارض شقا » فالشق قطع الشيء طولاً ومثله الصدع والفرج والفطر ، ومن ذلك شق الارض وشق الخشبة وشق الشعرة فأما قطع البيطة ، وقطع الشجر ، فعلى خلاف ذلك ، فبين تعالى أنه يشق الارض ويخرج منها ما أنبت من أنواع النبات . ومن فتح « أنا » على البذل ، فعلى انه بدل اشتمال ، ويكون موضعه جرأ فتقديره فلينظر إلى أنا صيّنا . وقال آخرون : موضعه نصب ، لان الأصل بـ ( أنا ) و ( لآنا ) فلما أسقط الحافض نصب على المعنى ، فتقديره فلينظر الانسان إلى حدوث طعامه او نبات طعامه ، لانه موضع الاعتبار . وقال المبرد : تقديره فلينظر الانسان إلى طعامه ، لآنا صيّنا فأخرجنا أي لهذه العلة كان طعامه ، لان قوله « إنا صيّنا » ليس من الطعام في شيء ؛ وقال أبو علي : وهو بدل الاشتمال، لان ما ذكره يشتمل على الطعام فهو بمنزلة قوله « قتل اصحاب الاخدود النار » (١) .

وقوله « فانبثنا فيها حبا وعنباً وقضباً وزيتوناً . . . » فالانبات إخراج النامي حالا بعد حال ، يقال أنبت الله انباتاً فنبت نباتاً ، ففاعل النبات والانبات واحد إلا أن الانبات يؤخذ منه صفة المنبت ، والنبات يؤخذ منه النبات . وليس النبات فاعلاً لكنه الصائر على تلك الصفة بتصوير غيره ، غير انه لما أسند الفعل اليه اشتق له منه اسم الفاعل . والحب جمع الحبة مثل الشعير والحنطة والسهمم والدخن والارز وغير ذلك ، وكذلك يسمى حب الأولو تشبيهاً بذلك في تدويره . والقضب الرطبة - في قول الضحاك ، والفراء - وأهل مكة يسمون القث قضباً . وأصله فيما يقطع رطباً من

قولهم : قضيت وأقضيت قضياً إذا قطعته رطباً ، ومنه القضيب والمقضب . والزيتون معروف . وإنما ذكره الله تعالى لعظم النفع به والدهن الذي يكون منه « ونخلا » أي وابتتنا من الأرض نخلاً وهو شجر الرطب والتمر « وحدائق غلباً » فالحديقة البستان المحوط وجمعه حدائق ، ومنه أحدق به القوم إذا أحاطوا به ، ومنه الحدقة لما أحاط بها من جفنها . والغلب جمع أغلب وغلباً ، وهي الغلاظ بعظم الأشجار ، وشجرة غلباء إذا كانت غليظة قال الفرزدق :

عوى فأنار أغلب ضيفمياً      فويل ابن المراغة ما استشارا (١)

وقوله « وفاكة وأباً » يعني نمر الأشجار التي فيها النفع والالذذ ، يقال تفكه بكذا إذا استعمله للاستمتاع به والفاكة تكون رطبة ويابسة . والأب المرعى من الحشيش وسائر النبات الذي ترعاه الأنعام والدواب ، ويقال أباً إلى سيفه فاستله كقولك هب إليه وبدر إليه ، فيكون كبدور المرعى بالخروج قال الشاعر :

جدنا قيس ونجد دارنا      ولنا الأب بها والمكرع (٢)

وقوله « متاعاً لكم ولا نعامكم » فالمتاع كل شيء فيه الذاذ الامساس من مأكّل او منظر أو مشمّم أو ملمس ، وأصله المصدر من قولهم : امتعته امتاعاً ومتاعاً ومتع النهار إذا ارتفع ، لأن ارتفاعه يستمتع به . فبين تعالى أنه خلق ما خلق وابت ما ابت من الأرض لامتاع الخلق به من المكلفين وأنعامهم التي يفتنعون بها . والانعام الماشية بنعمة المشي من الابل والبقر والغنم بخلاف الحافر بشدة وطئه بحافره من الخيل والبقال والحير .

قوله تعالى :

﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ (٣٣) يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) ﴾

وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ (٣٦) لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (٣٧) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ (٣٨) ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ (٣٩) وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤٠) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ (٤٢) عشر آيات

قوله « فإذا جاءت الصاخة » قال ابن عباس : هي القيامة . وقيل : هي النفخة الثانية التي يحيا عندها الناس . وقال الحسن : الصاخة هي التي يصيح لها الخلق ، وهي النفخة الثانية . والصاخة هي الصاكة بشدة صوتها الآذان فتصمها ، صخ يصخ صيخاً ، فهو صاخ . وقد قلبها المضاعف باكرهه التضعيف ، فقال : أصاخ يصيخ اصاخة قال الشاعر :

يصيح للنبأ أسماءه إصاخة الناشد المنشد (١)

ومثله تظنيت ، والاصل تظننت . ثم بين شدة أهوال ذلك اليوم فقال « يوم يفر المرء من أخيه و » من « أمه وأبيه و » من « صاحبته » التي هي زوجته في الدنيا ( وبنيه ) يعني أولاده الذكور نفر من هؤلاء حذراً من مظلة تكون عليه . وقيل : لئلا يرى ما ينزل به من الهوان والذل والعقاب . وقيل : نفر منه ضجرأ به لعظم ما هو فيه . وقيل : لأنه لا يمكنه ان ينفعه بشي . ولا ينفع منه بشي . وقوله « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » فالمراد به الذكر من الناس وتأنيته امرأة ، فالمعنى إن كل انسان مكلف مشغول بنفسه لا يلتفت إلى غيره ، من صعوبة الأمر وشدة أهواله . والشأن الأمر العظيم ، يقال : فلان شأن من



الشان أي له أمر عظيم ، وأصله الواحد من شؤن الرأس ، وهو موضع الوصل من متقابلاته التي بها قوام أمره . ومعنى ( يغنيه ) أي يكفيه من زيادة عليه أي ليس فيه فضل لغيره لما هو فيه من الامر الذي قد اكتنفه وملاً صدره ، فصار كالغني عن الشيء في أمر نفسه لا تنازع اليه .

ثم قسم تعالى احوال العصاة والمؤمنين ، فقال ( وجوه يومئذ مسفرة ) أي مكشوفة مضيئة ، فالاسفار الكشف عن ضياء من قولهم : أسفر الصبح إذا أضاء ، وسفرت المرأة إذا كشفت عن وجهها ، ومنه السفر ، لأنه يكشف عن أمور تظهر به ، قال توبة الحيري .

وكنتم إذا فاجأت ليلي تبرفت فقد رايت منها الفداة سفورها (١)  
أي كشفها قناعها . وقوله « ضاحكة مستبشرة » أي من فرحها بما اعدنا لها من الثواب تكون ضاحكة مسرورة . والضحك الاستبشار وإن إضيف إلى الوجه ، فالمراد به أصحاب الوجوه ، فأما الاسفار والاشراف فيجوز أن يكون للوجوه خاصة بما جعل الله فيها من النور ، لتفرق الملائكة بين المؤمنين والكفار .  
ثم قال « ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة » أي يكون على تلك الوجوه غبار وجمعه غبرة « ترهقها » أي تغشاها « فترة » وهي ظلمة الدخان ، ومنه فترة الصائد موضعه الذي يدخل فيه للتدفي به .

ثم أخبر أن من كان على وجهه الغبرة التي تغشاها الفترة « هم الكفرة » جمع كافر « الفجرة » جمع فاجر ، كما أن كاتباً يجمع كتبه ، وساحراً يجمع سحره . وليس في ذلك ما يدل على مذهب الخوارج من أن من ليس بمؤمن لا بد أن يكون كافراً من حيث أن الله قسم الوجوه هذين القسمين . وذلك انه تعالى ذكر قسمين من

الوجوه متقابلين ، وجود المؤمنين ووجود الكفار ، ولم يذكر وجوه الفساق من أهل اللمة . ويجوز ان يكون ثم صفة اخرى بخلاف ما لمدين ، بان يكون عليها غبرة لا يفساها قفرة او يكون عليها صفرة ، ولو دل ذلك على ما قالوه لوجب أن يدل قوله « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه » (١) على أن كل من لا يبيض وجهه من المؤمنين يجب ان يكون مرتدأ ، لانه تعالى قال لهم « اكفرتم بعد إيمانكم » (٢) والخوارج لا تقول ذلك ، لان من المعلوم ان - هنا - كفاراً في الأصل ليسوا مرتدين عن الإيمان .

## ٨١ - سورة التكويد

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي تسع وعشرون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ (٢) وَإِذَا  
الْجِبَالُ سُيِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ (٤) وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ (٥)  
وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٦) وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَإِذَا الْمَوْؤَدَةُ

سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (٩) وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ (١٠) وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ (١١) وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ (١٢) وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ (١٣) عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا أُحْضَرْتَ (١٤) أربع عشرة آية .

قرأ ابن كثير وأهل البصرة «سجرت» خفيفة الجيم . الباقر بن تشديد «سجرت» أهل المدينة وابن عامر وحفص عن عاصم «نشرت» خفيفة الشين . الباقر بن التشديد . وقرأ نافع وباقي أهل المدينة وابن عامر في رواية ابن ذكوان وعاصم إلا يحيى ورويس «سعرت» بتشديد العين . الباقر بن تخفيفها . وقرأ أبو جعفر «قتلت» مشددة التاء . الباقر بن تخفيفها .

يقول الله تعالى مخبراً عن وقت حضور القيامة وحصول شدائدها «إذا الشمس كورت» فاللفظ وإن كان ماضياً فالمراد به الاستقبال ، لأنه إذا أخبر تعالى بشيء فلا بد من كونه ، فكأنه واقع . والفعل الماضي يكون بمعنى المستقبل في الشرط والجزاء ، وفي أفعال الله ، وفي الدعاء إذا تكرر كقولك حفظك الله وأطال بقاءك . ومعنى الكورت - في قول ابن عباس وابن بن كعب ومجاهد وقتادة والضحاك - ذهب نورها . وقال الربيع بن خيثم : معناه رمي بها ، والتكوير تلفيف على جهة الاستدارة ومنه كور العمامة ، كور يكور تكويراً : ومنه الكارة ، ويقال : كورت العمامة على رأسي اكورها كوراً وكورتها تكويراً . ويقال : طعنه فكوره أي رمى به ، ذكره الأزهرى ، ومنه قولهم : اعوذ بالله من الحور بعد الكور أي من النقصان بعد الزيادة فالشمس تكور بأن يجمع نورها حتى يصير كالكرة الملقاة فيذهب ضوءها ويحجبها الله - عز وجل - للعباد ضياء غيرها .

وقوله «وإذا النجوم انكدرت» فالنجوم جمع نجم ، وهو الكوكب وجمعه

كواكب . ومنه نجم التبت إذا طلع ينجم نجماً فهو نجم ، وكذلك نجم القرن ، ونجم السن . والا نكدار انقلاب الشيء حتى يصير الأعلى الأسفل بما لو كان ماء لنكدر . وقيل : اصل الانكدار الانصباب . قال العجاج :

ابصر خربان فضاء فانكدر (١)

وقال مجاهد والربيع بن خيشم وقتادة وابو صالح وابن زيد : انكدرت معناه تناثرت . وقوله ﴿ وإذا الجبال سيرت ﴾ فمعنى تسيير الجبال تصييرها هباءً وسراباً وقوله ﴿ وإذا المشار عطلت ﴾ فالعشار جمع عشراء ، وهي الناقة التي قد أنى عليها عشرة أشهر من حملها ، وهو مأخوذ من العشرة . والناقة إذا وضعت لثام في سنة . وقال الفراء : المشار لفتح الابل التي عطلها أهلها لاشتغالهم بأنفسهم . وقال الجبائي : معناه ان السحاب يعطل ما يكون فيها من المياه التي ينزلها الله على عباده في الدنيا . وحكى الازهرى عن ابي عمرو انه قال : العشار الحساب . قال الازهرى : وهذا لا اعرفه في اللغة . والمعنى ان هذه الحوامل التي يتنافس اهلها فيها قد اهلكت .

وقوله ﴿ وإذا الوحوش حشرت ﴾ قال عكرمة : حشرها موتها . وغيره قال : معناه تغيرت الأمور بأن صارت الوحوش التي تشرذم في البلاد تجتمع مع الناس وذلك ان الله تعالى يحشر الوحوش ليوصل اليها ما تستحقه من الأعواض على الآلام التي دخلت عليها ، وينتصف لبعضها من بعض ، فاذا عوضها الله تعالى ، فن قال : العوض دائم قال تبقى منعمة على الأبد . ومن قال : العوض يستحق منقطعاً اختلفوا فمنهم من قال : يديمها الله تفضلاً لئلا يدخل على العوض غم بانقطاعه . ومنهم من قال : إذا فعل بها ما تستحقه من الاعواض جعلها تراباً .

(١) مر في ٨ | ١٤٦

﴿ ج ١٠ م ٣٦ من التبيان ﴾

وقوله « وإذا البحار سجرت » معناه ملئت نارا كما يسجر التنور ، وأصل السجر الملاء قال لبيد :

فتوسطا عرض السري وصدعا مسجورة متجاوز أقدامها (١)  
أي مملوءة ، ومنه « البحر المسجور » (٢) قال ابن عباس وأبي بن كعب :  
سجرت أو قدت ، فصارت نارا . وقال شمر بن عطية : صارت بمنزلة التنور المسجور  
وقال الحسن والضحاك : معناه ملئت حتى فاضت على الأرضين فتنسقا حتى تكون  
لحج البحار ورؤس الجبال بمنزلة واحدة ، وقيل : معنى « سجرت » جعل ماؤها  
شرابا يعذب به أهل النار . وقال الفراء : معناه افضي بعضها إلى بعض فصارت بحرا  
واحدا . ومن ثقل أراد التكثير ، ومن خفف ، فلأنه يدل على القليل والكثير .  
وقوله « وإذا النفوس زوجت » معناه ضم كل واحد منها إلى شكله ،  
والنفس قد يعبر به عن الإنسان ويعبر به عن الروح ، وقال عمر بن الخطاب وابن  
عباس ومجاهد وقتادة : كل إنسان بشكله من أهل النار وأهل الجنة . وقال عكرمة  
والشمسي : معنى زوجت ردت الأرواح إلى الاجساد . وقيل : معناه يقرن الغاوي  
بمن اغواه من شيطان أو إنسان .

وقوله « وإذا الموءدة سئلت » فالموءدة المقتولة بدفنها حية ، فكانت العرب  
تند البنات خوف الاملاق ، وأدها يثدها وأدأ ، فهي موءدة أي مدفونة حية ، وعلى  
هذا جاء قوله « ولا تقتلوا أولادكم من املاق » (٣) وقال قتادة : جاء قيس ابن  
عاصم التميمي إلى النبي ﷺ فقال : اني وأدت ثمانين بنت في الجاهلية ، فقال  
النبي ﷺ ( فاعتق عن كل واحدة رقبة ) قال أني صاحب أبل . قال ( فاهد إلى

(١) سرفي ٧ / ١١٨ و ٩ / ٤٠٣ (٢) سورة ٥٢ الطور آية ٦

(٣) سورة ٦ الانعام آية ١٥١

من شئت عن كل واحدة بدنة . وقيل مؤودة للثقل الذي عليها من التراب وقوله « ولا يؤوده حفظهما » (١) أي لا يثقله ، قال الفرزدق :

ومنا الذي منع الوائدا ت وأحيا الوئيد فلم يرأد (٢) .

وإنما يسأل عن المؤودة على وجه التوبيخ لقائلها . وهو أبلغ من سؤاله ، لان هذا مما لا يصلح إلا بذنب ، فأي ذنب كان لك ، فإذا ظهر أنه لا ذنب لها جاءت الطامة الكبرى على قائلها ، لانه رجع الأمر اليه بحجة يقر بها . وقال قوم : تقديره سئلت قتلها بأي ذنب قتلت ، فالكناية عنها أظهر . وروي في الشواذ ، وهو المروي عن ابن عباس وغيره من الصحابة أنهم قرءوا « وإذا المؤودة سألت بأي ذنب قتلت » جعلوها هي السائلة عن سبب قتلها لا المسئولة . وهو المروي في اخبارنا وقوله « وإذا الصحف نشرت » فالنشر بسط المطوي ، والنشر للصحف والقيام ونحوها . والصحف جمع صحيفة وهي الصحيفة التي فيها اعمال الخلق من طاعة ومعصية ، فتتشر عليه ليقف كل انسان على ما يستحقه .

وقوله « وإذا السماء كسطت » فالكسط القلم عن شدة التزاق كسط جلدة الرأس بكسطها كسطاً إذا قلعها . فقلع السماء عن مكانها على شدة ما فيها من اعتماد كقلع جلدة الرأس عن مكانها ، والكسط والنشط واحد . وفي قراءة عبد الله « وإذا السماء نشطت » .

وقوله « وإذا الجحيم سعرت » معناه اشتعلت واضرمت ، فالتسمير تهيج النار حتى تتأجج ، ومنه السعير ، لانه حال هيج الشمس بالارتفاع والانحاط ، واسعرت الحرب والشرب بين القوم . هذا . ومن شدد أراد الكثير ، ومن خفف فلانه يدل على القليل والكثير . وقال قتادة : يسعرها غضب الله وخطايا بني آدم .

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٥٥ (٢) ديوانه ١ | ٢٠٣ واللسان (وأد)

وقوله « وإذا الجنة أزلقت » أى قربت من أهلها يوم القيامة فالأزلاف إدناه ما يجب ، ومنه الزلفة القرية ، وأزدلف إلى الأمر اقرب منه . ومنه المزدلفة لأنها قريب من مكة . وقوله « علمت نفس ما أحضرت » هو جواب « إذا الشمس كورت » وما بعدها من الشروط ، والمعنى إن عند ظهور الأشياء التى ذكرها وعددها تعلم كل نفس ما عملته من طاعة أو معصية ، وقد كان غافلا عنه . وهو كقوله « أحصاه الله ونسوه » (١) ،

قوله تعالى :

﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنَّسِ (١٦) وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ (١٧) وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ (١٨) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٢) وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ (٢٣) وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (٢٤) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ (٢٥) فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ (٢٦) إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٢٧) لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ (٢٨) وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٢٩) خمس عشرة آية .

قرأ ابن كثير وابر عمرو والكسائي ورويس « بظنين » بالظاء أى ليس على الغيب بمتهم ، والغيب هو القرآن ، وما تضمنه من الأحكام وغير ذلك من أخباره عن الله . الباقون - بالضاد - بمعنى انه ليس بخيلا لا ينجم أحداً من تعليمه ولا يكتمه

دونه . وفي المصحف بالضاد .

قوله « فلا اقسم بالخنس » معناه إقسم و ( لا ) صلة . وقد بينا نظائره فيما مضى . و ( الخنس ) جمع خانس ، وهو الغائب عن طلوع ، خنس الوحشية في الكناس إذا غابت فيه بعد طلوع . وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام : أن الخنس النجوم لأنها تخنس بالنهار وتبدو بالليل . وقيل : تخنس في مغيبها بعد طلوعها ، وبه قال الحسن ومجاهد . وقال ابن مسعود وسعيد بن جبير والضحاك : هي الظباء . وقيل : القسم بالنجوم الخنس بخرام وزحل والمشتري وعطارد والزهرة . وقوله « الجوار الكنس » معناه النجوم التي تجري في مسيرها ثم تغيب في مغاربها على ما دبره تعالى فيها في طلوعها ، ثم جريها في مسيرها ، ثم غيبتها في مواقفها من الآية العظيمة وإسالة الباهرة المؤدية إلى معرفته تعالى مالا يخفى على متأمل معرفته وعظيم شأنه ، فالجارية النجوم السيارة ، والجارية السفن في البحار ، والجارية المرأة الشابة . وقوله « الكنس » نعت لـ « الجوار » وهو جمع ( كنس ) وهي النيب في مثل الكناس ، وهو كناس الوحشية بيت تتخذ من الشجرة تختفي فيه ، قال طرفة :

كأن كناسي ضالة مكنفانها      وأطرقني تحت صلب مؤيد (١)

وقوله « والليل إذا عسعس » قسم آخر ، ومعنى « عسعس » أدبر بظلامه - في قول أمير المؤمنين عليه السلام وابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد - وقال الحسن ومجاهد في رواية والفضل بن عطية : أقبل بظلامه ، وتقول العرب : عسعس الليل إذا أدبر بظلامه . قال علقمة بن قرط :

حتى إذا أصبح لهما تنفسا      وأنجأ عنها ليلها وعسعسا (٢)

(١) ديوانه ٢٥ وتفسير القرطبي ١٩ / ٢٣٦

(٢) مجاز القرآن ٢ / ٢٨٨ والطبري ٣٠ / ٤٣



وقيل : عسّس دنا من أوله واطلم ، والعس طلب الشيء بالليل ، عسّس عسّاً ، ومنه أخذ العسس . وقال صاحب العين : العس نقض الليل عن أهل الريبة والعس قدح عظيم من خشب أو غيره ، وكان أصله امتلاء الشيء بما فيه ، فقدح اللبن من شأنه أن يمتلئ به ، ويمتلئ الليل بما فيه من الظلام ، وعسس أدبر بامتلاء ظلامه . وقال الحسن « والليل إذا عسس » معناه إذا اظلم والصبح إذا تنفس إذا أسفر .

وقوله « والصبح إذا تنفس » قسم آخر بالصبح إذا أضاء وامتد ضوءه يقال : تنفس الصبح وتنفس النهار إذا امتد بضوئه ، والتنفس امتداد هواء الجوف بالخروج من الفم والأنف يقال : تنفس السعداء .

وقوله « إنه لقول رسول كريم » جواب الأقسام التي مضت ، ومعنى « إنه لقول » يعني القرآن « رسول كريم » وهو جبرائيل عليه السلام . في قول فتادة والحسن - بمعنى إنه سمعه من جبرائيل ، ولم يقله من قبل نفسه . وقال : يجوز أن يراد به محمد ﷺ فإنه أتى به من عند الله . وقوله « ذي قوة » معناه قوي على أمر الله . وقيل : معناه قوي في نفسه - في قول من قل : عني به جبرائيل - لأن من قوته قلبه قريات لوط بقوادم اجنحته .

وقوله « عند ذي العرش » معناه عند الله صاحب العرش « مكين » أي متمكن عنده ، وفي الكلام تعظيم الرسول بأنه كريم ، وأنه مكين عند ذي العرش العظيم وأن الله تعالى أكد ذلك اتم التأكيد . وقوله « مطاع ثم أمين » من قال للراد بالرسول جبرائيل ، قال معناه إنه مطاع في الملائكة ، أمين على رحي الله . ومن قال : عني به الرسول ﷺ قال : معناه إنه يجب أن يطاع وأن من أطاعه فيما يدعوه إليه كن فائزاً بخير الدنيا والآخرة . ويرجو بطاعته الثواب ويأمن

من العقاب ، وإنه ﷺ كان يدعى الأمين قبل البعث . فالأمين هو الحقيق بأن يؤمن من حيث لا يخون ، ولا يقول الزور ، ويعمل بالحق في الامور .

ثم خاطب تعالى جماعة الكفار فقال ﴿ وماصاحبكم بمنجئون ﴾ أي ليس صاحبكم الذي يدعوكم إلى الله وإخلاص عبادته بمؤف العقل على ما ترمونه به من الجنون . والمجنون المغطى على عقله حتى لا يدرك الأمور على ما هي به الافة الغامرة له ، فيغمور الآفة يتميز من النائم ، لان النوم ليس بأفة ولا عاهة .

وقوله ﴿ ولقد رآه بالأفق المبين ﴾ معناه إن النبي ﷺ رأى جبرائيل عليه السلام على صورته التي خلقه الله عليها بالأفق المبين ، فالأفق ناحية من السماء يقال : هو كالنجم في الافق ، وفلان ينظر في أفق السماء . وقوله ﴿ مبين ﴾ أي هو ظاهر انه في أفاق السماء من غير تحيل لا يرجع إلى يقين . وقال الحسن وقتادة : الأفق المبين حيث تطلع الشمس . وقوله ﴿ وما هو على الغيب بضنين ﴾ قال ابن عباس وسعيد بن جبير وابراهيم والضحاك : معناه ليس على وحي الله وما يخبر به من الاخبار بمتهم أي ليس ممن ينبغي أن يظن به الريية ، لان أحواله ناطقة بالصدق والامانة . ومن قرأ بالفناء معناه ليس يخيل على الغيب .

وقوله ﴿ وما هو بقول شيطان رجيم ﴾ معناه أنه ليس هذا القرآن قولاً لشیطان رجيم ، قال الحسن : معناه رجه الله باللعنة . وقيل رجيم بالشبه طرداً من السماء ، فهو ( فعیل ) بمعنى ( مفعول ) . وقوله ﴿ فأین تذهبون ﴾ معناه أين تذهبون عن الحق الذي قد ظهر أمره وبدت أعلامه الى الضلال الذي فيه البوار والهلاك ، وهو استبطاء لهم في القعود عن النبي ﷺ ، والعمل بما يوجب القرآن ، فالذهاب هو المصير عن شيء الى شيء بالنفوذ في الأمر . قال بعض بني عقيل :

تصبح بنا حنفية إذ رأينا وأي الارض نذهب بالصباح (١) .  
يعني إلى أي الارض . وقيل معناه فأني طريق يسلكون أئين من الطريق  
الذي بينه لكم « إن هو إلا ذكر للعالمين » يمكنكم أن تتوصلوا به إلى الحق . والذكر  
ضد السهو وعليه يتضاد العلم وأضداده ، لأن الذكر لا يخلو من أن يكون عالماً أو  
جاهلاً مقلداً أو شاكاً ، ولا يصح شيء من ذلك مع السهو الذي يضاد الذكر .  
وقال الرماني : الذكر إدراك النفس الذي يضاد المعنى بما يضاد السهو . و« العالمين » جمع  
عالم . وقد فسرناه في ما مضى .

وقوله « لمن شاء منكم أن يستقيم » على أمر الله ووعظ . وقوله « وما تشاؤون  
إلا أن يشاء الله رب العالمين » قيل في معناه ثلاثة أقوال :

أحدها - وما تشاؤون من الاستقامة إلا وقد شاءها الله ، لانه قد جرى ذكرها  
فرجعت الكناية إليها ، ولا يجوز أن يشاء العبد الاستقامة إلا وقد شاءها الله ، لانه  
أمر بها ورغب فيها أتم الترغيب ، ومن ترغيبه فيه إرادته له .

والثاني - وما تشاؤون شيئاً إلا أن يشاء الله تمكينكم منه ، لان الكلام يقتضي  
الافتقار على تمكينهم إذا شاء ومنعهم إذا شاء .

الثالث - وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ان يلفظ لكم في الاستقامة لما في  
الكلام من معنى النعمة .

وروي عن النبي ﷺ أنه قال شيبني ( هود ) وأخواتها ( الواقعة ) و( إذا  
الشمس كورت ) وهو جميع ما وعظ الله به عباده .

فان قيل : اليس ان أنساً لما سئل هل اختضب رسول الله ﷺ قال ما شأنه  
الشيب ، فقال : أو شين هو يا أبا حمزة . فقال كلكم يكرهه ؟

قيل عنه جوابان احدهما - أنه روي أن علياً عليه السلام لما غسل رسول الله صلى الله عليه وآله وجد في لحيته شعرات بيضاء ، وما لا يظهر إلا بعد التفطيش لا يكون شيئاً . الثاني - أنه أراد لو كان أمر يشيب منه إنسان لثبت من قراءة ما في هذه السورة ، وما فيها من الوعيد كما قال ﴿ يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ﴾ (١) وإنما أراد تنظم الأحوال على ما بيناه .

## ٨٢ - سورة الانفطار

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي تسع عشرة آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَإِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ (١) وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَشَرَتْ (٢) وَإِذَا  
الْبِحَارُ فُجِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (٤) عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ  
وَأَخَّرَتْ (٥) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٦) الَّذِي خَلَقَكَ  
فَسَوَّيَكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ (٨) كَلَّا بَلْ

(١) سورة ٢٦ الحج آية ٢

(ج ١٠ م ٣٧ من التبيان)

تَكْذِبُونَ بِالَّذِينَ (٩) وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ (١٠) كَرَامًا كَاتِبِينَ (١١)  
يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ (١٢) اثنتا عشرة آية .

قرأ أهل الكوفة ( فمد لك ) خفيفاً . الباقر مشدداً . وقرأ أبو جعفر ( بل يكذبون ) بالياء على الخبر . الباقر بالتاء على الخطاب . وادغم حمزة والكسائي اللام في التاء ووافقهم الحلواني عن هشام .

هذا خطاب من الله تعالى للكافرين من عباده ، وفيه تهديد ووعيد فانه يقول ( إذا السماء انفطرت ) يعني انشقت ، فالانفطار انقطاع الشيء من الجهات مثل تفطر ، ومنه الفطير قطع المعجن قبل بلوغه بما هو مناف لاستوائه ، فطره يفطره اذا أوجده بما هو اقطع بما يصد عنه . والانفطار والانشقاق والانصداع واحد .

وقوله ( وإذا الكواكب انتثرت ) معناه إذا النجوم تساقطت وتوافقت ، فالانتثار تساقط الشيء من الجهات يقال : انتثر ينتثر انتثاراً ونثره ينثره نثراً ، واستنثر استنثاراً والنثر من الكلام خلاف النظم ( وإذا البحار فجرت ) أي خرق بعض مواضع المساء إلى بعض يقال فجر الأنهار يفجرها تفجييراً ، ومنه الفجر لانفجاره بالضياء ، ومنه الفجور لانخراق صاحبه بالخروج إلى كثير من الذنوب . وقال قتادة : معنى فجرت أي تفجر عذبتها في ملحمها ، واملحمها في عذبتها .

وقوله ( وإذا القبور بعثرت ) معناه بخرت يقال : بعثر فلان حوضه وبخرته بمعنى واحد إذا جعل اسفله أعلاه ، والبحثرة إثارة الشيء بقلب باطنه إلى ظاهره .  
وقل ابن عباس : بعثرت بخرت .

وقوله ( علمت نفس ما قدمت وأخرت ) جواب الشرط في قوله ( إذا السماء انفطرت ) وما بعده من الشروط . ومعنى ( ما قدمت وأخرت ) ما اخذت

وتركت مما يستحق به الجزء . وقيل : معناه كل ما يستحق به الجزء مما كان في اول عمره او آخره . وقيل : معناه ما قدمت من عملها وما أخرت من سنة سنتها يعمل بها - ذكره القرطبي - وقال ابن عباس وقتادة : معناه ما قدمت من طاعة أو تركت وقيل ما قدمت بعمله .

وقوله ﴿ يا أيها الانسان ﴾ خطاب لجميع الناس من المكلفين بقول الله لهم لكل واحد منهم ﴿ ما غرك بربك الكريم ﴾ أي أي شيء غرك بخالفك حتى عصيته فيما أمرك به ونهاك عنه ، فالغرور ظهور أمر يتوهم به جهل الامان من المحذور تقول : غر يغر غروراً واغتره يفتره اغتراراً قال الحارث ابن حلزة :

لم يغرركم غروراً ولكن رفع الآل جمعهم والضحاء (١)

والكريم القادر على التكرم من غير مانع ، ومن هذه صفته لا يجوز الاغترار به ، لأن تكريمه على ما تقتضيه الحكمة من مجازاة المحسن باحسانه والمسيء باساءته . قال قتادة : غر الشيطان غروراً ، وقيل : غره بجعله الوجه في طول الامهال . وقوله ﴿ الذي خلقك فسواك ﴾ نعمت له ﴿ ربك ﴾ ، وهو في موضع الجر . وقوله ﴿ فسواك ﴾ التسوية التعديل ، والمراد - هنا - تسوية الله تعالى آتته من اليدين والرجلين والعينين ونحو ذلك ﴿ فعداك ﴾ في المزاج على وجه يصح معه وجود الحياة . ومن خفف الدال أراد صرفك إلى أي صورة شاء من حسن أو قبح ، ومن ثقل أراد جعلك معدل الخلق معتدلاً . واختار الفراء التشديد ، لأن ( في ) مع التعديل أحسن و ( الى ) مع المعدل .

وقوله ﴿ في أي صورة ما شاء ركبك ﴾ فالصورة البنية التي يتميل بالتأليف الى مماثلة الحكاية . وهي من صاره يصوره صوراً إذا ماله ، ومنه قوله ﴿ فصرهن

اليك ﴿ ١ ﴾ أى املعن اليك ، ولو كانت بنية من غير ممايلة لم يكن صورة . وقال مجاهد : معناه ﴿ فى أى صورة ما شاء ربك ﴾ من شبه أب أو أم أو خال أو عم . وقال قوم : معناه فى أى صورة ما شاء ربك من ذكر أو أنثى وجسيم أو نحيف وطويل أو قصير ومستحسن أو مستقبح ، ومن قال : الانسان غير هذه الجملة أستدل بقوله ﴿ فى أى صورة ما شاء ربك ﴾ قالوا لانه بين أنه يركب القابل فى أى صورة شاء ، فدل على أنه غير الصورة . وقد بينا القول فى تأويل ذلك ، على أن عندهم أن ذلك الحى لا يصح عليه التركب والله تعالى بين أنه يركبه كيف شاء ، وفى أى صورة شاء وذلك خلاف مذهبهم .

ثم قال ﴿ كلا بل تكذبون بالدين ﴾ ومعنى ( كلا ) الردع والزجر أى ارتدعوا وانزجروا ، وقيل : معناه حقاً بل تكذبون معاشر الكفار بالدين الذى هو الجزاء من الثواب والعقاب لا نكاركم البعث والنشور - ذكره مجاهد وقتادة - وقيل : بل تكذبون بالدين الذى جاء به محمد ﷺ ثم قال مهدداً لهم ﴿ وإن عليكم لحافظين ﴾ يعنى من الملائكة يحفظون عليكم ما تعملون من الطاعة والمعصية . ثم وصفهم فقال ﴿ كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون ﴾ أى لا يخفى عليهم شيء من الذى يعملونه فيثبتون ذاك كله . وقيل : إن الملائكة تعلم ما يفعل العبد إما باضطرار كما تعلم أنه يقصد إلى خطائنا وأمرنا ونهيئنا وإما باستدلال إذا رآه وقد ظهر منه الامور التى لا تكون إلا عن علم وقصد من نحو التحري فى الوزن والكيل ، ورد الوديعة وقضاء الدين مما يعتمد فيه أهل الحقوق دون غيرهم ، وقال الحسن : يعلمون ما تفعلون من الظاهر دون الباطن . وقيل : بل هو على ظاهر العموم لان الله تعالى يعلمهم إياه .

قوله تعالى :

﴿إِنَّ الْآبِرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١٤)  
يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ (١٥) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ (١٦) وَمَا أَدْرَاكَ  
مَا يَوْمَ الدِّينِ (١٧) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لَا تَمْلِكُ  
نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ (١٩) سبع آيات .

قرأ ابن كثير وأهل البصرة ﴿يوم لا تملك﴾ برفع الميم . الباقون بالنصب  
على الظرف ، ويجوز أن ينصبه باضمار فعل أى تقول يوم لا تملك ، ومن رفع استأنف  
ويجوز أن يجعله بدلا مما قبله . وقبل : ان (يوم) إذا أضيف إلى فعل مضارع رفع  
وإذا أضيف إلى فعل ماض نصب ، نحو قولهم : يوم يفعل ، ويوم فعل . وقال ابو  
علي : من رفع جعله خبر ابتداء محذوف ، وتقديره هو يوم . ومن نصب فعلى أن  
يكون الخبر على الجزاء ، فكأنه قال الجزاء يوم لا تملك نفس .

يقول الله تعالى مخبرا ﴿إِنَّ الْآبِرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ وهم الذين يفعلون الطاعات  
التي يستحقون بها الجنة والثواب بأنواع اللذات جزاء على طاعتهم ، واخبر أيضاً  
﴿وإن الفجار﴾ وهم الذين خرجوا عن طاعة الله إلى معصيته والمراد به - ههنا - الكفار  
﴿أفي جحيم﴾ جزاء على كفرهم ومعاصيهم ﴿يصلونها يوم الدين ومما عنها بغائبين﴾  
يعني لا يكونون غائبين عن الجحيم بل يكونون مؤبدين فيها ، وليس يدل ذلك على  
أن فساق أهل الملّة لا يخرجون من النار ، لأننا بينا أن الآية مخصوصة بالكفار من  
حيث بينا في غير موضع أن معهم ثواباً دائماً على إيمانهم لم ينحبط بطلان القول  
بالتحاطب ، فإذا لا بد من إخراجهم من النار ليوفوا ثوابهم . وقوله ﴿يصلونها يوم



الدين ) معناه إن الفجار يصلون في الجحيم يوم الجزاء على الأعمال . وسمي الاسلام ديناً لانه يستحق به الجزاء لأن أصل الدين الجزاء ، ودين اليهودية وغيرها يستحق بها العقاب . ومعنى قوله ( يصلونها ) يلزمونها بكونهم فيها ومنه المصطلح الملازم للنار متديفاً بها ، صلى يصلي صلا واصطلى يصطلي اصطلا .

وقوله ( وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين ) تعظيم ليوم الجزاء بلفظ الاستفهام ، والغرض فيه التنبيه على عظم حاله وما يستحق به من ثواب وعقاب ليعمل العباد بما يؤديهم إلى الثواب والجنة والنجاة من العقاب ، وعظم يوم الدين لشدة الحاجة إلى نعيم الجنة ، والنجاة من النار ومن جملة العصاة ، فلا يوم أعظم من ذلك .

ثم فسر تعالى ذلك وبينه بعد أن عظمه فقال ( يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً ) ومعناه لا يملك أحد الدفاع عن غيره ممن يستحق العقاب كما يملك كثير من الناس ذلك في الدنيا ، فإن الامر في ذلك اليوم لله وحده لم يملك أحداً شيئاً من الأمور كما ملكهم اشياء كثيرة في دار الدنيا . وقيل : معناه إنه لا يمكن أحداً أن يجازي احداً إلا بالحق بأمر الله تعالى .

## ٨٣ - سورة المطففين

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية

وهي ست وثلاثون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَيَلِّ لِلْمُطَفِّفِينَ (١) الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ  
يَسْتَوْفُونَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣) أَلَا يَظُنُّ  
أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ (٤) لِيَوْمٍ عَظِيمٍ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ  
الْعَالَمِينَ ﴾ (٦) ست آيات .

﴿ ويل ﴾ كلمة موضوعة للوعيد والتعديد ، ويقال ذلك لمن وقع في هلاك  
وعقاب . وقيل : إن وبلا واد في جهنم قعره سبعون سنة . وقيل ﴿ ويل ﴾ دعاء  
عليهم . وقال ابن عباس : كان أهل المدينة من أخبث الناس كيلا إلى أن انزل  
الله تعالى ﴿ ويل للمطففين ﴾ فاحسنوا الكيل ، فهدد الله تعالى بهذا الخطاب كل من  
بخس غيره حقه ونقصه ماله من مكيل أو موزون ، فالمطفف المقلل حق صاحبه بنقصانه  
عن الحق في كيل أو وزن . والطفيف النزر القليل ، وهو مأخوذ من طاف الشيء  
وهو جانبه ، وانتطيف التنقيص على وجه الخيانة في الكيل أو الوزن . وأما التنقيص

في ما يرجع إلى مقدار الحق فلا يكون تطفيفاً . ولفظة ( المطفف ) صفة ذم لا تطلق على من طفف شيئاً يسيراً الى أن يصير إلى حال تنفاحش . وفي الناس من قال : لا تطلق حتى يطفف أقل ما يجب فيه القطع في السرقة ، لانه المقطوع على أنه كبيرة . وقوله ( الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون ) فلا اكتيال الاخذ بالكيل ونظيره الاتزان وهو الاخذ بالوزن ، والاعتداد الاخذ بالعدد ، يقل : اكنال يكتنال اكنيالاً ، وكاله يكيله كيلاً وكايه مكايه وتكاييل تكايلاً ، وإنما ذكر في الذم ( إذا اكتالوا على الناس يستوفون ) ليبين منزلتهم في تعدي الحق بأنهم لم ينفصوا الناس عن طريق مسامحة يعاملون الناس بمثل ذلك بل على محض الظلم في البخس . ويقال : اكتالوا ما عليهم بمعنى اخذوا ما عليهم ، واكتالوا منهم أي استوفوا منهم . وقيل : على الناس ، فكفى عنهم . وقوله ( وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ) كان عيسى ابن عمر يجعل ( م ) فصلاً في موضع رفع بمعنى الفاعل . والباقون يجعلونه في موضع نصب ، وهو الصحيح ، وهو قول أكثر المفسرين . وأهل الحجاز يقولون : وزنك حقا وكلتك طعامك . وغيرهم يقولون : كالواهم ووزنواهم ، وفي الكتاب ( كالوهم أو وزنوهم ) بلا الف . ومن قال تقديره : كالواهم أو وزنواهم ، قال حذف ( لهم ) الابهجاز من غير اخلال بالمعنى ، ويقال أخسر وخسر لفتان إذا نقص الحق .

وقوله ( ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ) تبيكت للكافر واكل ظالم وباحس حق غيره في صورة الاستفهام . و ( الظن ) ههنا بمعنى العلم ، وتقديره ألا يعلم انه يبعث يوم القيامة ويجازى على افعاله من طاعة او مصية فيجازى بحسبها في اليوم الذي وصفه بأنه يوم عظيم . ويحتمل أن يكون المراد بالظن الحسبان ايضاً من ظن الجزاء والبعث وقوي في نفسه ذلك ، وإن لم يكن عالماً يجب عليه أن

يتحرز ويحْتَظب المعاصي خوفاً من العقاب الذي يجوزُه ويظنه ، كما أن من ظن العطب في سلوك طريق وجب أن يتجنب السلوك فيه . قال البلخي : قال قوم : المعنى انما يوقنون انهم مبعوثون ، جعله خطاباً للمؤمنين المصدقين بالبعث . ثم زاد في صفة يوم القيامة الذي وصفه بأنه يوم عظيم وبينه فقال ﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ أي يوم يبعثون يوم تقوم الناس من قبورهم ويجتمعون في ارض المحشر ، وإنما يقومون من قبورهم الى ارض المحشر لجزاء رب العالمين ، وحذف ذلك الدلالة عليه ، ويحتمل ﴿ يوم يقوم ﴾ ثلاث أوجه : النصب على ذلك اليوم يقوم او مبعوثون يوم يقوم . والرفع على الاستئناف ، والجر على البدل من ﴿ ليوم عظيم ﴾ وقال قتادة : يقومون مقدار ثلثمائة سنة ويقصر على المؤمنين حتى يكون كأحدى صلاة المكتوبة . وروي في الخبر عن النبي ﷺ ان أحدهم ليغيب في رشفه الى انصاف أذنيه .

قوله تعالى :

﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينَ (٧) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينَ (٨) كِتَابٌ مَرْقُومٌ (٩) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٠) الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيُّومِ الدِّينِ (١١) وَمَا يُكْذَبُ بِهِ إِلَّا كُفْلٌ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ (١٢) إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (١٣) كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (١٤) كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (١٥) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ (٦١) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾ (١٧) ، احدى عشرة آية .

روى حفص عن عاصم والمسيبي إلا هبة ﴿ بل ران ﴾ باظهار اللام . الباقون بالادغام . وأمال اهل الكوفة إلا الأعشى والبرجي ﴿ ران ﴾ .  
 قيل في اصل قوله ﴿ كلا ﴾ قولان :

أحدهما - إنها كلمة واحدة من غير تركيب وضعت الردع والزجر ، وجرى ذلك مجرى الاصوات من نحو ( صه ، ومه ) وما أشبههما .  
 والثاني - أن يكون الكاف للتشبيه دخلت على ( لا ) وشددت للمبالغة في الزجر مع الايدان بتركيب اللفظ .

ومعنى الآية ارتدعوا أيها الكفار والعصاة وانزجروا عن المعاصي معاشر الكفار ، ليس الامر على ما تظنون بل ﴿ إن كتاب الفجار ﴾ يعني كتابهم الذي ثبتت أعمالهم من المعاصي والفجور ﴿ لفي سجين ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : يعني في الارض السابعة السفلى ، وهو قول الضحاك . وقال مجاهد : تحت صخرة في الارض السابعة السفلى ، وروي في الخبر أن ( سجين ) جب في جهنم . وقال ابو عبيدة : سجين شديد ، وأنشد :

ضرباً توأصى به الأبطال سجيناً (١)

يعني شديداً ، فكأنه كشدة السجن ، ويكون معناه شديد عذابه . وقيل : السجين هو السجن على التخليد فيه ، فهو ( فعمل ) من سجنته أمجنه سجنًا ، وفيه مبالغة ، كما يقال : شرّيب من الشرب ، وسكير من السكر ، وشرير من الشر .  
 وقيل : الوجه في جعل كتاب الفجار في سجين أن تخليده فيه يقوم مقام النقرع وإن عقابهم لا يفتى ولا يبيد كما لا يفتى كتاب سيئاتهم ولا يبيد ، ثم قال على وجه التعظيم والتفخيم و ﴿ ما أدراك ما سجين ﴾ أي تفصيله لاتعلمه وإن علمته

مجملاً . ثم قال مفسر آ لذلك ﴿ كتاب مرقوم ﴾ فالرقم طبع الخط بما فيه علامة لأمر  
يقال : رقه برقه رقماً فهو راقم والشيء مرقوم ومنه رقت الثوب بعلامة التلايخ لطل . والمعنى  
إن هذا الكتاب الذي هو في السجن كتاب قد كتب فيه جميع أفعاله من المعاصي والكفر .  
ثم قال ﴿ ويل يومئذ للكاذبين ﴾ فهو تهديد لمن كذب بيوم الجزاء ولم  
يصدق بصحة الخبر بكونه ، ثم فسر من عني من المكذبين ، فقال ﴿ الذين يكذبون بيوم  
الدين ﴾ يعني يوم الجزاء ، وهو يوم القيامة ، لأن من كذب بالباطل وجعده لا يتوجه  
إليه الوعيد بل هو ممدوح فلو أطلق كان فيه إبهام . ثم قال ﴿ وما يكذب به ﴾ أي  
ليس يكذب بيوم الجزاء ﴿ الا كل معتد أثيم ﴾ فالمعتدي المتجاوز الحق إلى الباطل ،  
يقال : اعتدى اعتداءً ، فهو معتد . والعادي الخارج عن الحق ، عدا يعدو عدواناً  
وأصله مجاوزة الحد ومن ذلك العداوة وهي مجاوزة الحد في الأ بغاض ، والعدو  
مجاوزة الحد في اسراع المشي ، والاثيم مكتسب القبيح أثم يَأْثِمُ إذا فُهِمَ فهو آثم واثيم  
وَأَثِمَهُ تَأْثِماً إذا نسبته إلى الاثم ، وتَأْثِمُ من فعل كذا كقولك تخرج منه للاثم به  
وقال قتادة : ائيم في ربه ، ثم وصف المعتدي الاثيم ، فقال ﴿ إذا تنلى عليه آياتنا ﴾  
أي إذا قرئت عليه حجج الله من القرآن وما فيه من الأدلة ﴿ قل أساطير الأولين ﴾  
فواحد الاساطير أسطورة مثل أحداثه وأحاديثه . وقيل : معناه أباطيل الأولين .  
وقيل : معناه هذا ما سطره الأولون أي كتبوه ، ولا أصل له . ثم قال تعالى  
﴿ كلا بل ران على قلوبهم ﴾ معناه ليس الأمر على ما قالوه بل غلب على قلوبهم  
يقال منه : رانت الخمر على عقله ترين ريناً إذا سكر فغلبت على عقله ، فالرين غلبة  
السكر على القلب . قال ابو زيد الطائي :

ثم لما رأوه رانت به الخمر وإن لا يرينه باقاه بريه

أي مخافة يسكر ، فهي لا تبقيه وقال الراجز :

لم تروحي نكرت ورين بي ورين بالسافي الذي أمسى معي

وقال الحسن وقتادة : الرين الذنب على الذنب حتى يموت القلب . وقال

ابن زيد : غلبت الذنوب على القلوب ، فلا يخلص إليها خير العلوم . وقيل : معنى « ران » غطى وعشى . وقوله « ما كانوا يكسبون » ( ما ) في موضع رفع ، لأنها الفاعلة لران وما يكسبون يعني من المعاصي ، لان الطاعات وان كسبوها فإرانت على قلوبهم قال البلخي : وفي ذلك دلالة على صحة ما يقوله أهل العدل في تفسير الطبع والختم والاضلال ، لانه تعالى اخبر انهم الذين يحملون الرين على قلوبهم .

ثم قال « كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ » قال الحسن وقتادة : هم محجوبون عن احسانه . وقيل : عن كرامته . وقيل : لم ينوعوا . وأصل الحجب المنع . ومنه قولهم : الاخوة تحجب الأم عن الثلث الى السدس .

ثم بين تعالى ما يفعل بهم فقال « ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ » ومعناه لازموا الجحيم بكونهم فيها لا يغيبون عنها يقال : صلى بالنار يصلي صلياً ، فهو صال والمصطفى الملازم للنار للتدفي بها .

ثم حكى انه يقال لهم على وجه التقريع والتبكيت : هذا الذي فعل بكم من العقاب « هُوَ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْتُمُونَ » في دار التكليف ، وانما سمي مثل هذا الخطاب تقرعاً لانه خبر بما يقرع بشدة الغم على وجه الدم ، فكل خبر على هذا الوصف فهو تقرع وتوبيخ .

قوله تعالى :

﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِبْرَارِ لَفِي عَلَيْهِنَ ( ١٨ ) وَمَا أَدْرَاكَ مَا

عَلَيْهِنَ ( ١٩ ) كِتَابٌ مَرْقُومٌ ( ٢٠ ) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ( ٢١ ) إِنَّ الْإِبْرَارَ

لَفِي نَعِيمٍ (٢٢) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٢٣) تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ  
الَّذِينَ (٢٤) يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ (٢٥) خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ  
فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٢٦) وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (٢٧) عَيْنًا يَشْرَبُ  
بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (٢٨) إحدى عشرة آية.

قرأ الكسائي وحده ( خاتمه مسك ) بألف قبل التاء . الباقون ( ختامه  
مسك ) فالتختم مصدر ، والخاتم صفة ، ونظيره : رجل كريم الطابع والطباع  
قال الفرزدق :

فبتن خبابني مصرعات وبت افض اغلاق الختام (١)

وقرأ أبو جعفر ويعقوب ( تعرف ) بضم التاء وفتح الراء ( نضرة ) بالرفع  
على ما لم يسم فاعله . الباقون بفتح التاء وكسر الراء ونصب ( نضرة ) .  
لما ذكر الله تعالى الفجار وما أعد لهم من أنواع العقاب وأليم العذاب  
ذكر الأبرار وهو جمع بر مثل جبل واجبال . والابرار الذين فعلوا الطاعات واجتنبوا  
المعاصي ، واخبر ( إن كتاب الابرار لفي طلين ) أي مراتب عالية محفوفة بالجلالة ،  
فقد عظمها الله تعالى بما يدل على عظم شأنها في النعمة ، وجمعت بالواو والنون تشبيها  
بمن يعقل في الفضل وعظم الشأن . وقال ابن عباس : العليون الجنة . وقال كعب  
وقتادة ومجاهد والضحاك : أرواح المؤمنين في السماء السابعة . وقال الضحاك - في  
رواية - عليون سدرة المنتهى ، وهي التي اليها ينتهي كل شيء من أمر الله تعالى .  
وقيل : عليون علو على علو مضاعف ، ولهذا جمع بالواو والنون تفخيماً لشأنه



قال الشاعر :

فأصبحت المذاهب قد أذاعت به الاعصار بعد الوابلينا  
يريد مطراً بعد مطر غير محدود العدد ، وكذلك تفخيم شأن العدد الذي  
ليس على الواحد ، نحو ثلاثين إلى تسعين ، وجرت العشرون عليه . وقيل : عليون  
أعلى الأمكنة . وقال الحسن : معنى في عليين في السماء . وقال الجبائي : معناه في جملة  
الملائكة العليين ، فلذلك جمع بالواو والنون .

ثم قال تعالى على وجه التعظيم شأن هذه المنازل وتفخيم أمرها ﴿ وما أدراك  
ما عليون ﴾ لان تفصيلها لا يمكن العلم بها إلا بالمشاهدة دون علم الجملة . ثم قال  
﴿ كتاب مرقوم ﴾ أي الكتاب الذي ثبت فيه طاعتهم ﴿ مرقوم ﴾ أي مكتوب  
فيه جميع طاعاتهم بما تقر به أعينهم وتوجب سرورهم بصد الكتاب الذي للفجار ، لان  
فيه ما يسوؤهم ويسخن أعينهم ﴿ يشهده المقربون ﴾ أي يشهد هذا الكتاب الملائكة  
المقربون أي يشاهدون جوائزهم ويرونها . ومعنى المقربون - ههنا - هم الذين قربوا إلى  
كرامة الله في أجل المراتب .

ثم أخبر تعالى ﴿ إن الابرار ﴾ وهم أهل البر الذين فعلوه لوجهه خالصاً من  
وجوه القبح ، فآبر النفع الذي يستحق به الشكر والحمد يقال : برّ فلان بوالده فهو بار به  
وبرّ به ، وجمعه أبرار ﴿ إني نعيم ﴾ أي ويحصلون في ملاذ وأنواع من النفع ﴿ على  
الارائك ينظرون ﴾ قال ابن عباس : الارائك الاسرة . وقال مجاهد : هي من  
الاولى والياقوت ، واحدها أريكة ، وهو سرير في حجرة ينظرون إلى ما أعطاهم الله  
من الملك والكرامة ، والحجلة كالقبة على الاسرة . ثم قال ﴿ تعرف في وجوههم  
نضرة النعيم ﴾ أي تتبين في وجوههم إشراق النعمة والسرور بها .

وقوله ﴿ يسقون من رحيق ﴾ قال حقيق الخمر الصافية الخالصة من كل غش .

قال الخليل : هي أفضل الحر وأجودها . قال حسان :

يسقون من ورد البريص عليهم برداً يصفق بالرحيق السلسل

وقوله ﴿مختوم﴾ قيل إن هذا الحر مختوم في الآنية بالمسك ، وهو غير

الذي يجري في الانهار . وقوله ﴿ختمه مسك﴾ قيل في معناه قولان :

أحدها - أن مقطعه مسك بأن يوجد ربح المسك عند خاتمة شربه - ذكره

ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك .

والثاني - أنه ختم اناؤه بالمسك بدل الطين الذي يختم بمثله الشراب في

الدنيا - ذكره مجاهد وابن زيد - ومن قرأ ﴿خاتمه﴾ مسك أراد آخر شرابه مسك

ويفتح التاء في ( خاتمه ) لان العرب تقول : خاتم وخاتم وخاتم وخيتام . ومن قرأ

﴿ختمه﴾ أراد شرابهم مختوم بالمسك . والمسك معروف ، وهو أجمل الطيب

سمي مسكاً ، لأنه يمسك النفس لطيف ريحه . والمسك - بالفتح - الجلد لامساكه ما فيه

﴿وفي ذاك﴾ يعني في ذلك النعيم الذي وصفه الله ﴿فليتنافس المتنافسون﴾

فالتنافس تمنى كل واحد من النفسين مثل الشيء النفيس الذي للنفس الاخرى أن

يكون له تنافسوا في الشيء تنافساً ونافسه فيه منافسة ، والليل الذي بنفس بمثله

نفيس ، ونفس عليه بالأمر بنفس نقاسة إذا ضن به لجلالته .

وقوله ﴿ومزاجه﴾ أي مزاج ذلك الشراب الذي وصفه ﴿من تسنم﴾

فالزجاج خلط المائع بالمائع كما يمزج الماء الحار بالبارد ، والشراب بالماء . يقال أمزجه

مزجاً وامتزج امتزجاً ومازجه مازجة وتمازجا تمازجاً . والتسنيم عين الماء يجري من

علو إلى سفلى يتسنم عليهم من الغرف ، واشتقاقه من السنام . وقال عكرمة : من

تشرىف ، ويقال : سنام البعير لعلوه من بدنه .

وقوله ﴿عينا يشرب بها المقربون﴾ قيل في نصب ( عين ) وجوه :

أولها - أن (تسليم) معرفة و (عيناً) قطع منها ، أحوال ،  
 الثاني - أن يكون (تسليم) مصدرأ فيجري مجرى ﴿ أو إطلاعاً في يوم ذي  
 مسغبة يتيماً ﴾ (١) .

الثالث - على تقدير أعني عيناً ، مدحاً .

الرابع - يسقون عيناً ، والباء زائدة ، يقال : شربت عيناً وشربت بالعين وقد  
 فسرناه في (هل أنى) .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ (٢٩)  
 وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ (٣٠) وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا  
 فَكِينَ (٣١) وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ (٣٢) وَمَا أُرْسِلُوا  
 عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ (٣٣) فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ (٣٤)  
 عَلَىٰ الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٣٥) هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٦)  
 ثمان آيات .

قرأ حفص ﴿ فكهين ﴾ بغير الف بمعنى فرحين مرحين . الباقر « فاكهين »  
 بألف بمعنى لاهين ، وهو بمنزلة طامع وطمع ، فالفاكه الطالاب ما يتفكه به من  
 نوادر الأمور والفاكه الناعم المعجب بحاله والتفكه التمتع بالماكول من غير أخذه  
 للقوت . وقرأ أبو عمرو - في رواية هارون - وحزة والكساني ﴿ هل نوب ﴾  
 بالادغام ، لقرب مخرج اللام من الشاء . الباقر ، واليزيدي عن أبي عمرو بالظهار .

قيل إن هذه الآية نزلت في جماعة من كفار قريش كانوا يعيرون جماعة من المسلمين الذين سبقوا إلى الإيمان ، ويهزؤون منهم ، فقال الله تعالى مخبراً بأن المجرمين كانوا من الذين آمنوا بالله ووحده وأخلصوا له العبادة وصدقوا أنبياءه ﴿ يضحكون ﴾ على وجه الاستهزاء بهم والسخرية منهم « وإذا مروا بهم » يعني إذا مر بهم المؤمنون وجازوا عليهم غمز بعضهم بعضاً عليهم على وجه التعجب منهم والسخرية « وإذا انقلبوا إلى أهلهم » يعني الكفار إذا انقلبوا إلى أهلهم واصحابهم « انقلبوا فأكبهن » أي لاهين . ومن قرأ « فكهن » أراد مرحجين « معجبين » بمألهن « وإذا رأوه » يعني الكفار إذا رأوا المؤمنين في دار الدنيا « قالوا » يعني بعضهم لبعض « إن هؤلاء » وأشاروا به إلى المؤمنين « لضالون » عن طريق الحق وعادلون عن الاستقامة ، فقال الله تعالى « وما أرسلوا عليهم حافظين » أي لم يرسل هؤلاء الكفار حافظين على المؤمنين ، فيحفظون مآمهم عليهم ، والمراد بذلك الذم لهم بغيب المؤمنين بالضلال من غير أن كفوا عنهم من المراد وأن ينطقوا في ذلك بالصواب ، فضلوا بالخطأ في نسبهم إياهم إلى الضلال ، فكانوا ألوم منهم لو اخطئوا فيه ، وقد كفوا الاجتهاد .

ثم قال « فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون » معناه إن يوم القيامة الذي يجازي الله تعالى كل أحد على عمله فيجازي المؤمن بالثواب والنعيم ، ويجازي الكافر بالعذاب والجحيم ، ففي ذلك اليوم يضحك المؤمنون من الكفار ، كما كان الكفار يضحكون من المؤمنين في الدنيا ، وقيل الوجه في ضحك أهل الجنة من أهل النار أنهم لما كانوا أعداء الله تعالى وأعداءهم جعل لهم سروراً في تعذيبهم ولو كان العفو قد وقع عنهم لم يحز أن يجعل السرور في ذلك ، لانه مضمن بالعداوة

﴿ ج ١٠ م ٣٩ من التبيان ﴾

وقد زالت بالعفو .

وقوله « على الأرائك ينظرون » معناه إن المؤمنين على سرر في الحجال واحدها أريكة ينظرون ما يفعله الله بهم من الثواب والنعيم في كل حال ، وما ينزل بالكفار من الهم العقاب وشديد النكال .

ثم قال « هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون » وقيل في معناه قولان :  
 أحدهما - هل جوزي الكفار إذا فعل بهم هذا الذي ذكر بما كانوا يفعلون .  
 الثاني - ينظرون هل جوزي الكفار ، فيكون موضعه نصباً بـ « ينظرون » ، والاول استئناف لا موضع له . وإنما قال « هل ثوب » لأن الثواب في أصل اللغة الجزاء الذي يرجع على العامل بعمله ، وإن كان الجزاء بالنعيم على الاعمال في المرف ، يقال : ثاب الماء يشوب ثوباً إذا رجع ، وثاب اليه عقله إذا رجع . ومنه التشاؤب .  
 وقال قوم : يقول المؤمنون بعضهم لبعض : هل جوزي الكفار ما كانوا يفعلون سروراً بما ينزل بهم . ويجوز أن يكون ذلك من قول الله أو قول الملائكة المؤمنين تنبيهاً لهم على أنه جوزي الكفار على كفرهم وسخرتهم بالمؤمنين وهزئهم ، بأنواع العذاب ليزدادوا بذلك سروراً إلى سرورهم .

## ٨٤ - سورة الانشقاق

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي خمس وعشرون آية في الكوفي والمدنيين وثلاث في البصري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ (١) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٢) وَإِذَا  
الْأَرْضُ مُدَّتْ (٣) وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ (٤) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا  
وَحُقَّتْ (٥) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ (٦)  
فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ (٧) فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا (٨)  
وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مُسْرُورًا (٩) تسع آيات .

يقول الله تعالى لنبيه وهو متوجه إلى جميع المكلفين على وجه الوعيد لهم  
والتخويف من عقابه والتنبية لهم على قرب أوان محيئه « إذا السماء انشقت » وتقديره  
إذكر إذا السماء انشقت ، ومعناه إذا انفتحت السماء وتصدعت وانفجرت ،  
فلا انشقاق افتراق إمتداد عن الثنাম ، فكل انشقاق افتراق وليس كل افتراق انشقاقاً  
وقيل : الانشقاق الانفطار ، والانصداع الانفراج .

وقوله « وأذنت لربها وحقت » قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد

وقناة : معناه سمعت وأطاعت أي كأنها سمعت بأذن وأطاعت بانقياد لتدبير الله .  
تقول العرب أذن لك هذا الامر إذناً بمعنى أسمع لك قال عدي بن زيد :  
أيها القلب تعلل بددن  
إن همي في سماع وأذن  
وقال آخر :

صم إذا سمعوا خيراً ذكرت به  
وإن ذكرت بسوء عذمت أذنوا (١)  
أي سمعوا وقال عدي بن زيد :

في سماع بأذن الشيخ له  
وحديث مثل ماذي مشار (٢)  
وقيل إن معنى « وحقت » حق لها أن تأذن بالانقياد لامرئها ، يقال : حق له  
أن يكون على هذا الأمر بمعنى جعل ذلك حقاً .

وقوله « وإذا الأرض مدت » روي عن النبي ﷺ قال : ( تمد الأرض  
يوم القيامة مثل الأديم ) ومعنى « مدت » بسطت إن الله تعالى يأمر بأن تمدد  
الأديم العكاظي حتى يزيد في سمته . وقيل معناه إنها تبسط باندكاجها وآكامها  
حتى تصبح كالصحيفة الملساء .

وقوله « والفت ما فيها وتخلت » معناه الفت ما فيها من الممادن وغيرها ،  
وتخلت منها ، وذلك مما يؤذن بعظم الأمر كما نلقى الحامل ما في بطنها عند الشدة . وقال  
فتادة ومجاهد : أخرجت الأرض أنقالها . وقوله « وأذنت لربها وحقت » قد فسرناه  
. وليس هذا على وجه التكرار ، لأن الأول في صفة السماء والثاني في صفة الأرض فليس  
بتكرار وهذا كله من أشرط الساعة وجلال الأمور التي تكون فيها . وجواب « إذا السماء  
انشقت » محذوف وتقديره إذا كانت هذه الأشياء التي ذكرها وعددها رأى الإنسان  
ما قدم من خير أو شر ، وقيل جوابه في « إنك كادح » قال ابن خالويه الفاء مقدرة

والتقدير إذا السماء انشقت إلى قوله « وحقت » فيا أيها الانسان إنك كادح . وقال البلخي : الواو زائدة وجواب قوله «أذنت لربها» «وحقت» وهو كقوله « حتى إذا جاؤها وفتحت أبوابها » والأول هو الوجه .

وقوله « يا أيها الانسان » خطاب لجميع المكلفين من البشر من ولد آدم يقول الله لهم ولكل واحد منهم « يا أيها الانسان إنك كادح » والكدح السعي الشديد في الامر يقال : كدح الانسان في أمرء يكدح ، وفيه كدوح وخدوش أي آثار من شدة السعي في الامر ، ومعنى « كادح إلى ربك كدحاً » ايها الانسان إنك في امرك بشدة ومشقة إلى أن تلتقي جزاء عملك من ربك ، فانت لا تخلو في الدنيا من مشقة ، فلا تعمل لها ، واعمل لغيرها فيما تصير به إلى الراحة من الكدح ، فالغني والفقير كل واحد منهما يكدح ما يقتضيه حاله . وقوله « فلاقه » تفخيم لشأن الامر الذي يلقى من جهته ، فجعل لذلك لقاء جزائه ، لقاءه وهذا من المعاني العجيبة والحكمة البالغة والهاء في « فلاقه » يحتمل أمرين : أن تكون كناية عن الله ، وتقديره فلاقي ربك أي تلاقى جزاء ربك ، ويحتمل أن تكون كناية عن الكدح ، وتقديره فلاقي كدحك الذي هو عملك . وقال نعيم بن مقبل :

وما الدهر إلا تارات فنها أموت واخرى ابتغى العيش الكدح (١)

أي ادؤب وأسعى في طلب العيش . ثم قسم تعالى أحوال الخلق يوم القيامة فقال « فأما من أوتي كتابه بيمينه » يعني من أعطي كتابه الذي فيه ثبت أعماله من طاعة او معصية بيده اليمنى « فسوف يحاسب حساباً يسيراً » أي يوافق على ما عمل من الحسنات وماله عليها من الثواب ، وما حط عنه من الاوزار إما بالتوبة أو المغفرة ، فالحساب اليسير التجاوز عن السيئات ، والاحتساب بالحسنات . ومن



نوقش بالحساب هلك ، روي عن النبي ﷺ ،

وقوله « وينقلب إلى أهله مسروراً » أي فرحاً مبتهجاً . وقيل المراد بالأهل - هنا - هم الذين أعد الله لهم من الخور العين ، ويجوز أن يكون المراد أقاربه إذا كانوا من أهل الجنة والسرور هو الاعتقاد أو العلم بوصول نفع اليه في المستقبل أو دفع ضرر عنه . وقال قوم : هو معنى في القلب يلتذ لأجله بنيل المشتى . يقال : سر بكذا من مال أو ولد أو بلوغ أمل بسر سروراً .

قوله تعالى :

﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ (١٠) فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا (١١) وَيَصْلِي سَعِيرًا (١٢) إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا (١٣) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ كَانَ يَخُورَ (١٤) بَلَى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا (١٥) ﴾ ست آيات .

قرأ نافع وابن عامر وابن كثير والكسائي « يصل » بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام . الباقر بنفتح الياء وإسكان الصاد خفيفة . وأماله أهل الكوفة إلا عامراً .

لما ذكر الله تعالى حكم من يعطى كتابه يمينه من المؤمنين وأهل الطاعات وما أعد لهم من أنواع النعيم وإنقلابه إلى أهله مسروراً ، ذكر حكم الكفار الذين يعطون كتاب أعمالهم وراء ظهورهم ، وروي أنه يخرج شماله من ظهره ، ويعطى كتابه فيه . والوجه في ذلك ما قدمناه من كون ذلك اشارة للملاكة والخلائق أنه من أهل النار كما أن إعطاء الكتاب باليمين علامة على أنه من أهل الجنة .

ثم حكى ما يحل به فقال « فسوف يدعو ثبوراً » ، قال ثبور الملاك أي يقول واهـ لاكاه . والثبور المالك . وقيل : إنه يقول واثيراه . وقال الضحك يدعو

بالهلاك . وأصل الثبور الهلاك يقال : ثبره الله يثبره ثبراً إذا أهلكه . ومثبر الناقة الموضع الذى تطرح ولدها فيه ، لأنها تشفى به على الهلاك ، وثبر البحر إذا جزر لهلاكه بانقطاع مائه ، يقال : ثابرت الرجال فى الحرب إذا ثابنت ، لاشفائها على الهلاك بالموانبة . والمثابر على الشيء المواظب عليه لحمله نفسه على الهلاك بشدة المواظبة . وثبر جبل معروف . والمثيرة تراب شبيه بالنورة إذا وصل هرق النخل اليه وقف ، لأنه يهلكه ، وإنما يقول : واوبلاء والهفاه واهلاكاه ، لأنه ينزل به من المكروه لأجله مثل ما ينزل بالمتفجع عليه .

وقوله « ويصلى سعيبراً » معناه إن من هذه صفته يلزم الكون فى السعيير ، وهي النار المتوقدة على وجه التأبيد .

وقوله « إنه كان فى أهله مسروراً » معناه إنه اقتطعه السرور بأهله عما يلزمه أن يقدمه . فهو ذم له بهذا المعنى ، ولو لم يكن إلا السرور بأهله لم يذم عليه وقيل : معناه إنه كان فى أهله مسروراً بمعاصي الله . ثم اخبر عنه « إنه ظن » فى دار التكليف « أن لن يحور » أى لن يبعثه الله للجزاء ، ولا يرجع حياً بعد أن يصير ميتاً يقال : حار يحور حوراً إذا رجع ، وتقول : كلمته فما أحر جواباً أى مارد جواباً . وفى المثل ( نعوذ بالله من الحور بعد الكور ) أى من الرجوع إلى النقصان بعد التمام ، وحوره إذا رده إلى البياض والمحور البكرة ، لأنه يدور حتى يرجع إلى مكانه ، والمعنى إنه ظن أن لن يرجع إلى حال الحياة فى الآخرة ، فذلك كان يرتكب المآثم وينتهك المحارم . فقال الله ردأ عليه ليس الأمر على ما ظنه « بلى » إنه يرجع حياً ويمجأى على أفعاله .

وقوله « إنه كان به بصيراً » معناه إنه يخبر عن أنه لن يحور ، بلى ويقطع الله عليه بأنه يحور على أنه بصير به وبجميع الامور .

قوله تعالى :

﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ (١٦) وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ (١٨) لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ (١٩) فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ (٢١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ (٢٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ (٢٣) فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٤) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٢٥) ﴾ عشر آيات .

قرأ ابن كثير وحمة والكسائي بفتح الباء من « لتركبن » ومعناه لتركبن أنت يا محمد . الباقر بضم الباء على أن يكون خطاباً للجميع . يقول الله تعالى مقسماً بالشفق ، وقد بينا أن (لا) صلة في مثل هذا ، والتقدير أقسم ، وقد بينا أن الله تعالى أن يقسم بما شاء . من خلقه ، وليس لاحد أن يقسم إلا بالله . وقال بعضهم : أقسم برب الشفق ، والشفق هو الحمرة التي تبقى عند المغرب في الافق . وقال الحسن وقتادة : الشفق الحمرة بين المغرب والعشاء الآخرة . وقال قوم : هو البياض . والصحيح أن الشفق هو الحمرة الرقيقة في المغرب بعد مغيب الشمس وأصله الشفق في العمل ، وهو الرقة على خلل فيه ، وأشفق على كذا إذا رق عليه وخاف هلاكه . واشفق إذا رق بالخوف من وقوعه . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول : علي ثوب كأنه الشفق يريد حمرة . والاعتبار بالشفق أنه علامة لوقت بعينه لا يختلف اقتضى اثبات عالم به .

وقوله « والليل وما وسق » قسم آخر بالليل وإتمامه . وقيل : معنى وسق

جمع إلى مسكنه ما كان منتشرًا بالنهار في تصرفه ، يقال : وسقته أسقه وسقًا إذا جمعته ، وطعام موسوق أى مجموع في الغرائر واللاعبة . والوسق الطعام المحتمع وقدره ستون صاعاً .

وقوله « والقمر إذا اتسق » قسم آخر بالقمر واتساقه أى اجتماعه على تمام وهو افتعال من الوسق ، فإذا تم نور القمر واستمر في ضيائه ، فذلك الاتساق له . وقال قتادة : معناه إذا استدار . وقال مجاهد : إذا استوى .

وقوله « لتركبن طبقاً عن طبق » جواب القسم ، ومعناه منزلة عن منزلة وطبقة عن طبقة وذلك أن من كان على صلاح دعاه إلى صلاح فوقه ، ومن كان على فساد دعاه إلى فساد فوقه ، لأن كل شيء يحن إلى شكله . وقيل : معنى « طبقاً عن طبق » جزاء عن عمل . وقيل : معناه شدة عن شدة . وقيل : طبقات السماء بعروج الارواح . وقيل : معناه حالاً عن حال من أحياء وإماتة ، ثم أحياء . وقيل : معناه لتصيرن إلى الآخرة عن الدنيا . وقال أبو عبيدة : معناه لتركبن سنة الاولين ومن كان قبلكم . ثم قال على وجه التبيكيت لهم والتفريع « فما لهم لا يؤمنون » أى أى شيء لهم لأجله لا يصدقون بالله واليوم الآخر ولا يعترفون بالثواب والعقاب . وقيل : معناه ما لهم لا يؤمنون أى ما وجه الارتياب الذى يصرفهم عن الإيمان .

وقوله « وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون » عطف على قوله « لا يؤمنون » والمعنى ما الذى يصرفهم عن الإيمان وعن السجود لله والخضوع له والاعتراف بوحديته إذا بلي عليهم القرآن الذى أنزلته على محمد ﷺ الذى يلين القلب للعمل من الوعظ والوعيد ويميز به بين الحق والباطل ، وهو مع ذلك معتذر عليهم الاتيان بمثله ، فهو معجز له ﷺ .

ثم قال تعالى « بل الذين كفروا يكذبون » معناه إن الذي يمنهم من السجود عند تلاوة القرآن تكذيبهم جهلاً بما عليهم وعدولا عن الحق . وفي ذلك التحذير من الجهل والحث على طلب العلم . وقيل : معناه ما لهم لا يؤمنون ، ولا بد من الجزاء على الاعمال ثم قال : تكذيبهم عن جهل منهم بصرفهم عن ذلك . وقوله « والله أعلم بما يععون » قال قتادة ومجاهد : معناه بما يععون في صدورهم وإنما قال : يععون ، لأنهم يحملون الآثام في قلوبهم ، فشبه ذلك بالوعاء ، يقال : أوعيت المتاع ووعيت العلم ، قال الفراء : الأصل جعل الشيء في وعاء ، والقلوب شبه أوعية لما يحصل فيها من معرفة أو جهل .

ثم قال النبي ﷺ « فبشرهم ، يا محمد جزاء على كفرهم » بمذاب اليم ، أي مؤلم ، ثم استثنى من جملة من يخاطبه فقال « إلا الذين آمنوا ، بالله » وعملوا « الاعمال » الصالحات لهم أجر آخر غير ممنون ، أي غير منقوص ، في قول ابن عباس وقال غيره : غير مقطوع ، وقيل : غير منقص باليمن الذي يؤذي . وإنما قيل له : من ، لانه قطع له عن شكر النعمة . قال الزجاج : تقول العرب : مننت الحبل إذا قطعته قال البيهقي :

لمعفر قهد تنـازع شلوه  
غبس كواسب ما يمن طعـامها (١)

أي ما ينقص . وقيل ما يكدر ، وكان ابن مجاهد ومحمد بن القاسم الانباري يفتان على قوله « فبشرهم بمذاب اليم » ويتدوّن بقوله « إلا الذين آمنوا » قال ابن خالويه : فسأتهما عن ذلك فقالا : الاستثناء منقطع ومعناه ( لكن ) .

## ٨٥ - سورة البروج

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي اثنان وعشرون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ (١) وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ (٢) وَشَهِيدٍ  
وَمَشْهُودٍ (٣) قَتَلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ (٤) النَّارِ ذَاتِ الْوُوقُودِ (٥)  
إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ (٦) وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُعُودٌ (٧) وَمَا  
نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٨) الَّذِي لَهُ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٩) إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ  
الْحَرِيقِ (١٠) عشر آيات .

قوله : والسماء ذات البروج ، قسم من الله تعالى بالسماء ، ومنهم من قال  
تقديره رب السماء . وقد بينا ما في ذلك في غير موضع . ثم وصف السماء بأنها  
ذات البروج . فالبروج المنازل العالية . والمراد - ههنا - منازل الشمس والقمر  
- في قول المفسرين - . ومثل ذلك قوله « ولو كنتم في بروج مشيدة » (١) أى في

منازل عالية . وقيل : السماء اثني عشر برجاً يسير القمر في كل برج منها يومين وثلاثاً ، فذلك ثمانية وعشرون منزلاً . ثم يستتر ليلتين ، ومسير الشمس في كل برج منها شهر . وقيل : البروج النجوم التي هي منازل الشمس والقمر .

وقوله « واليوم الموعود » قسم آخر بهذا اليوم . وروي عن النبي ﷺ أنه اليوم الذي يجازى فيه ويفصل فيه القضاء ، وهو يوم القيامة - وهو قول الحسن وقتادة وابن زيد - .

قوله « وشاهد ومشهود » قسم آخر بالشاهد والمشهود ، فالشاهد النبي ﷺ والمشهود يوم القيامة - في قول الحسن بن علي رضي الله عنهما وتلا قوله « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشيّد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » (١) وقال ( ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود ) (٢) ، وهو قول ابن عباس وسعيد بن المسيب ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس إن الشاهد هو الله والمشهود يوم القيامة . وقال قتادة : الشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة . وقال الجبائي : الشاهد هم الذين يشهدون على الخلائق ، والمشهود هم الذين يشهدون عليهم . قال : ويجوز أن يكون المراد المدرّكين والمدرّكات . وجواب القسم محذوف ، وتقديره الأمر حق في الجزاء على الأعمال . وقيل الجواب قوله « قتل أصحاب الأخدود » وقال الأخفش : يجوز أن يكون على التقديم والتأخير ، وتقديره « قتل أصحاب الأخدود ٠٠٠ والسماء ذات البروج » وقوله « قتل أصحاب الأخدود » معناه لعن . وقيل لعنوا بتعذيبهم في الدنيا قبل الآخرة . وقال الجبائي : يحتمل أن يكون المعنى بذلك الثقاتين ، ويحتمل أن يكون المقتولين ، فإذا حمل على الثقاتين ، فمعناه لعنوا بما فعلوه من قتل المؤمنين وإن حمل على المقتولين ، فالعنى أنهم قتلوا بالاحراق بالنار . وذكر الله هؤلاء .

المؤمنين بحسن بصيرتهم في الصبر على دينهم حتى أحرقوا بالنار ، لا يعطون النقية بالرجوع عن الإيمان . والاختود هو الشق العظيم في الأرض ، ومنه ما روي في معجزة النبي ﷺ أن الشجرة دعاها النبي ﷺ فجعات الأرض خدأ ، حتى اتته . ومنه الخد لجاري الدموع . والمخدة لوضع الخد عليها ، وتخد له إذا صار فيه طرائق كالشقوق .

وقوله ﴿ النار ذات الوقود ﴾ فجرّ النار على البذل من الاختود ، وهو بدل الاشتمال ، ووصفها بأنها ذات الوقود ، فالوقود - بفتح الواو - ما يشعل من الحطب وغيره - وبضم الواو - الايقاد . وإنما وصفها بأنها ذات الوقود مع أن كل نار ذات وقود لامرئين :

أحدهما - أنه قد يكون نار ليست ذات وقود كنار الحجر ونار الكبد .  
والثاني - أنه أراد بذلك وقوداً مخصوصاً ، لأنه معروف ، فكأنه أراد الوقود بأبدان الناس ، كما قال ﴿ وقودها الناس والحجارة ﴾ (١)

وقوله ﴿ إذ هم عليها قعود ﴾ أي حين هم قعود عليها أي بالقرب منها ، وقال الربيع بن أنس : الكفار الذين كانوا قعوداً على النار خرج لسان منها فأحرقهم عن آخرهم . وروي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام ( أنهم كانوا من الجوس ) وقال الضحاك : كانوا من بني إسرائيل . وقيل : كانوا من اليمن . ومعناه هم عليها قعود حين كان أولئك الكفار قعوداً عند النار . والقعود جمع قاعد كقواءك : شاهد وشهود ، وراكع وركوع ، والقعود أيضاً مصدر قعد يقعد قعوداً .

وقوله ﴿ وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود ﴾ أي حضور على مشاهدتهم لهم ، فكل حاضر على ما شاهده إما بسمع أو بصر ، فهو شاهد . والمشهد هو

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢٤ وسورة ٦٦ التحريم آية ٦



المذكر بحاسة .

وقرله ﴿ وما تقوموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد ﴾ معناه انه لم ينقم هؤلاء الكفار من أولئك المؤمنين الذين أحرقهم بالنار إلا لايمانهم بالله تعالى القاهر الذي لا يُقهر ﴿ الحميد ﴾ في جميع أفعاله ، فالنقمة ايجاب مضرة على حال مذمومة . ونقيض النقمة النعمة ، فهؤلاء الجاهل تقوموا حال الايمان ، لانهم جعلوها بجعلهم حالا مذمومة قال الشاعر :

ما تقوموا من بني أمية  
إلا أنهم يملحون إن غضبوا (١)  
والداعي لهم إلى أن يقوموا من الايمان الجهل والخلاف ، لأن ما سبقوا اليه من الجهل يدعوهم إلى عداوة من خالفهم و - خف آرائهم ، وإن ذلك يفسد عليهم ملكهم ويصرف الوجوه عنهم .

وقرله ﴿ الذي له ملك السموات والارض ﴾ صفة ( العزيز الحميد ) والمعنى إن هؤلاء الكفار تقوموا من المؤمنين إيمانهم بالله تعالى العزيز ، ومعناه القاهر الذي لا يغالب الحميد ومعناه المستحق للحمد على جميع أفعاله ﴿ الذي له ملك السموات والارض ﴾ ومعناه له التصرف في السموات والارض ولا اعتراض لاحد عليه . ثم قال ﴿ والله على كل شيء شهيد ﴾ أي عالم بجميعه لا يخفى عليه شيء من ذلك .

وقوله ﴿ إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ﴾ قال ابن عباس وقتادة والضحاك : حرقهم بالنار ﴿ ثم لم يتوبوا ﴾ إنما شرط عدم التوبة ، لانهم لو تابوا لما توجه اليهم الوعيد . وإن لم يتوبوا توجه اليهم الوعيد بقوله ﴿ فاهم عذاب جهنم ﴾ يعني في الآخرة ﴿ ولهم عذاب الحريق ﴾ في الدنيا - في قول الربيع - قال الفراء : لما خذدوا المؤمنين الاخايد وطرخوا فيها النار وطرخوا فيها المؤمنين أرتفعت النار عليهم ،

فأحرقتمهم فرق الاخاديد ونجا المؤمنون .

وقال قوم ﴿ إن الذين فتنوا المؤمنين ﴾ جواب القسم في أول السورة ، وهذا غير صحيح ، لان الكلام قد طال وانقطع بالاخبار ما بينها ، وقال الزجاج : لهم عذاب ب كفرهم ، وعذاب باحراقهم المؤمنين .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ (١١) إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ (١٢) إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ (١٣) وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ (١٤) ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (١٥) فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ (١٦) هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ (١٧) فِرْعَوْنُ وَنَعُودَ (١٨) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ (١٩) وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ (٢٠) بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ (٢١) فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ (٢٢) ﴾

اثنتا عشرة آية .

قرأ أحزّة والكـائي إلا فتية وخلف « المجيد » بالخفض جعلوه نعمًا للعرش .  
الباقون بالرفع على أنه نعمت الله تعالى ، وقرأ نافع ومحفوظ « بالرفع » . الباقون بالخفض  
نعمًا للوح . ومن رفع جعله نعمًا للقرآن .

أخبر الله تعالى عن صفة المؤمنين ، فقال ﴿ إن الذين آمنوا ﴾ أي صدقوا بتوحيد الله وإخلاص عبادته ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ من الاعمال ، واجتنبوا القبائح ﴿ لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ أي لهم بساتين تجري من تحت أشجارها .

الانهار ( ذلك الفوز الكبير ) فالفوز النجاة بالنفع الخالص ، وأصله النجاة ، وقيل للمهلكة مغارة تفاؤلا كأنه قيل : منجاة ، وفاز فلان بكذا أى خالص له نفعه ، بفوز فوزاً . ولا يقال إلا في تعظيم النفع الذي صار له ، وإنما ذكر الكبير - ههنا - لان النعيم لهؤلاء العاملين كبير بالاضافة إلى نعيم من لا عمل له ممن يدخل الجنة ، لما فيه من الاجلال والاکرام والمدح والاعظام . وقيل : الفوز الحظ الواقع من الخير .

ثم قال متوعداً ومتهدداً للكفار والعصاة ( إن بطش ربك لشديد ) يا محمد والبطش الاخذ بالعنف ، بطش به يبطش بطشاً ويبطش ايضاً ، فهو باطش ، وإذا وصف بالشدة فقد تضاعف مكروهه وتزايد إيلاؤه . وقوله ( إنه هو بيدي . ويعيد ) قال ابن عباس : معناه إنه يبدأ العذاب ويعيده لاقتضاء ما قبله ذلك . وقال الحسن والضحاك وابن زيد : يبدأ الخالق ويعيده لان الاظهر في وصفه تعالى بأنه الابدى المعيد العموم في كل مخلوق ( وهو الغفور ) يعني الستار على خلقه مما صيهم ( الودود ) أى واد لهم ومحب لمنافع خلقه ( ذو العرش المجيد ) ومعناه صاحب العرش ، العظيم المجيد وقال ابن عباس : معناه الكريم . وقرأ اهل الكوفة إلا عاصماً المجيد بالجر جعلوه نعمتاً للعرش . ومعناه ذو العرش الرفيع . الباقيون بالرفع جعلوه نعمتاً للغفور أى هو الغفور الودود المجيد ذو العرش ، قال المبرد : يجوز أن يكون نعمتاً لقوله إن بطش ربك . . . . المجيد ) فيكون قد فصل بينهما ، وفيه بعد لانه قال « لشديد » وقال « أنه هو بيدي . ويعيد » وهو الغفور الودود ذو العرش « وفصل بهذا كله ، يقال : مجدت الابل تمجد مجوداً إذا رعيتهما فرعت وشبعت . ولا فعل لك ، او أمجدتها أمجدها إجماداً إذا اشبعتهما من العلف وملأت بطونها ولا فعل لها في ذلك ، وفي المثل في كل شجر نار واستمجد المرح والغفار . ومعناه كثر ناره لانه ليس في الشجر أكثر نارا من الغفار .

وقوله تعالى ( فعال لما يريد ) معناه ما يشاؤه ويريده من أفعال نفسه يفعلها .

لا ينعمه من ذلك مانع ولا يعترض عليه معترض ، ولا يجوز أن يكون المراد إنه فعال لكل ما يريد لأن ذلك يقتضي أنه فعال لكل ما يريد أن يفعله العباد ، وذلك أنه يستحيل أن يفعل ما يريد أن يفعله العباد ، لأن في ذلك إبطال الأمر والنهي والطاعة والمصيبة والثواب والعقاب ، إذ لا يأمرهم أن يفعلوا ما قد فعله ، ولا ينههم عنه ، ولأنه قد أراد من الكفار أن يؤمنوا ، لأنه قد أمرهم بالإيمان وما فعل إيمانهم وقد قال الله تعالى ﴿ وما الله يريد ظلاماً للعالمين ﴾ (١) ولو فعل ظلمهم لكان قد أراد ظلمهم . وقوله ﴿ هل أتاك حديث الجنود فرعون وثمود ﴾ معناه تذكر يا محمد حديثهم تذكر معتبر ، فأنك تنتفع به ، وهذا من الإيجاز الحسن والتفخيم الذي لا يقوم مقامه التصريح لما يذهب الوم في أمرهم كل مذهب ويطلب الاعتبار كل مطلب .

وقوله ﴿ بل الذين كفروا في تكذيب ﴾ معناه بل هؤلاء الكفار الذين كفروا كذبوا بالبعث والنشور فاعرضوا عما يوجب الاعتبار بفرعون وثمود ، واقبلوا على ما يوجب الكفر والتكذيب من التأكيد ، ولم يعلموا أن ﴿ الله من ورائهم محيط ﴾ بقدر أن ينزل بهم ما أنزل بفرعون . وقيل المعنى ﴿ هل أتاك حديث الجنود ﴾ وما كان منهم إلى أنبيائهم فاصبر كما صبر الرسل قبلك ﴿ بل الذين كفروا في تكذيب ﴾ إشاراً منهم لأهوائهم واتباعاً لسنن آبائهم .

وقوله ﴿ والله من ورائهم محيط ﴾ أي هم مقدور عليهم كما يكون فيما احاط الله بهم ، وهذا من بلاغة القرآن .

وقوله ﴿ بل هو قرآن مجيد ﴾ أي كريم فالمجيد الكريم العظيم الكريم بما يعطي من الخير ، فلما كان القرآن يعطي المعاني الجليلة والدلائل النفيسة كان كريماً مجيداً بما

يعطي من ذلك ، لان جميعه حكم . وقيل : الحكم على ثلاثة أوجه لا رابع لها : معنى يعمل عليه فيما يخشى ويتقى ، وموعظة تلين القلب للعمل بالحق ، وحنة تؤدى إلى تمييز الحق من الباطل في علم دين أو دنيا ، وعلم الدين أشرفها وجميع ذلك موجود في القرآن .

وقوله ﴿ في لوح محفوظ ﴾ عن التغير والتبدل والنقصان والزيادة . وقال مجاهد : المحفوظ أم الكتاب ، وقيل : انه اللوح المحفوظ الذي كتب الله جميع ما كان ويكون فيه - ذكره أنس بن مالك - أي كأنه بما ضمن الله من حفظه في لوح محفوظ ومن رفع (محفوظ) جملة صفة القرآن . ومن قرأه بالحفض جملة صفة اللوح .

## ٨٦ - سورة الطارق

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي سبع عشرة آية في الكوفي  
والبصري والمدني الاخير وست عشرة آية في المدني الاول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ (٢) النَّجْمُ  
الثَّاقِبُ (٣) إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (٤) فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ  
مِمَّ خُلِقَ (٥) خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ (٦) يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ

وَالْتَرَائِبُ (٧) إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ (٨) يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ (٩) فَمَا لَهُ  
مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ (١٠) عشر آيات .

قرأ ( لما ) بالشديد عاصم وخمزة وابن عامر بمعنى ( إلا ) وقد جاء ( لما )  
مشدداً بمعنى ( إلا ) في موضعين : إن ، والقسم ، كقولهم سئلتك لما فعلت بمعنى إلا فعلت  
قال قوم : تقديره لما ، فحذفت إحدى الهمزات كراهة اجتماع الأمثال . وقرأ الباقون  
بالتخفيف جعلوا ( ما ) صلة مؤكدة . وتقديره لعلها حافظ ، واللام لام الابتداء التي  
يدخل في خبر ( إن ) و ( أن ) مخففة من الثقيلة .

هذا قسم من الله تعالى بالسماء وبالطارق ، وقد بينا القول فيه فالطارق هو  
الذي يجيء ليلاً وقد فسره الله تعالى وبينه بأنه ( النجم الثاقب ) فالنجم هو الكوكب  
قال الحسن : المراد بالنجم جميع النجوم . وقال ابن زيد : هو زحل .  
وقوله ( وما أدراك ) معناه أنه لم تدر حتى أعلنتك ، وكل ما يعلمه الإنسان  
فأفقه أعلمه بالضرورة أو بالديال . قال قتادة : طروق النجم ظهورها بالليل  
وخفاؤها بالنهار .

وقوله ( والطارق ) تبين عن معنى وصفه بالطارق . وقوله ( النجم الثاقب )  
تبين عن ماهيته نفسه يقال : طرفني فلان إذا أتاني ليلاً وأصل الطرق الدق ، ومنه  
المطرقة ، لأنه يدق بها ، والطريق لأن المارة تدقه بأرجلها ، والطارق لأنه يحتاج إلى  
الدق للتنبيه . والنجم هو الكوكب الطالع في السماء ، يقال لكل طالع ناجم تشبيهاً  
به ، ونجم النجم إذا طلع ، وكذلك السن والقرن . ويوصف بالطالع والغارب ،  
لأنه إذا طلع من المشرق غاب رقبته من المغرب ، والثاقب المضيء النير ، وثقوبه  
توقده وتنوره ، تقول العرب : اتقب نارك أي أشعلها حتى تضيء . وثقب أسنانها

بمخرج الشعاع منها والثاقب أيضاً العالي الشديد العلو ، تقول : العرب للطائر اذا ارتفع ارتفاعاً شديداً قد ثقب . كله كأنه ثقب الجوالأعلى . وقال مجاهد وقتادة وابن عباس : الثاقب المضي . وقال ابن زيد : هو العالي وهو زحل .

وقوله ﴿ إن كل نفس لما عليها حافظ ﴾ جواب القسم و ( إن ) هنا الخففة من الثقيلة التي يتلقى بها القسم ، والمعنى إن كل نفس لها عليها حافظ - فيمن خفف - ومن شدد قال : ( ان ) بمعنى ( ما ) وتقديره ليس كل نفس إلا عليها حافظ . وقال قتادة : حافظ من الملائكة يحفظون عمله ورزقه وأجله : فالحافظ المانع من هلاك الشيء . يحفظه يحفظه حفظاً واحتفاظاً فاما أحفظه فعناه أغضبه ، وتحفظ من الامر إذا أمتنع بحفظ نفسه منه وحافظ عليه إذا واطب عليه بالحفظ .

وقوله ﴿ فلينظر الانسان مم خلق ﴾ أمر من الله تعالى للمكلفين من الناس أن يفكروا ويعتبروا بماذا خلقهم الله . ثم بين تعالى مماذا خلقهم فقال ﴿ خلق من ماء دافق ﴾ فالدفق هو صب الماء الكثير باعتماد قوي ، ومثله الدفع ، فالماء الذي يكون منه الولد يكون دفقاً وهي النقطة التي يخلق الله منها الولد إنساناً أو غيره ، وماء دافق معناه مدفوق ، ومثله شرب كاتم ، وعيشة راضية .

ثم بين ذلك من أي موضع يخرج هذا الماء ، فقال ﴿ يخرج من بين الصلب والترائب ﴾ فالصلب هو الظهر ، والترائب جمع تربية وهو موضع القلادة من صدر المرأة - في قول ابن عباس - وهو مأخوذ من تذليل حركتها كالتراب . قال المثقب .

ومن ذهب يشن إلى تريب  
كلون العاج ليس بذئ غصون (١)

وقال آخر :

والزعفران على ترائبها  
شرقاً به اللبات والنحر (٢)

وقيل : إن نقطة الرجل تخرج من ظهره ، ونطفة المرأة من صدرها ، فإذا غلب ماء الرجل خرج الولد إلى شبه أهل بيت أبيه وإذا غلب ماء المرأة خرج إلى شبه أهل بيت أمه .

وقوله ﴿ إنه على رجعه لقادر ﴾ قال عكرمة ومجاهد : معناه إنه تعالى على رد الماء في الصلب قادر . وقال الضعك : إنه على رد الانسان ماء كما كان قادر ، والرجع الماء وأنشد ابو عبيدة للنخيل في صفة سيف :

ابيض كالرجع رسوب إذا ما ثاخ في محتفل يحنلي (١)

ومعنى الآية إن الذي ابتداء الخلق من ماء دافق أخرجه من بين الصلب والترائب حياً قادر على اعادته ﴿ يوم تبلى السرائر ﴾ لان الاعادة أهون من ابتداء النشأة . وقال الحسن وقتادة معناه أنه على رجوع الانسان بالاحياء بعد الممات قادر . وقوله ﴿ يوم تبلى السرائر ﴾ معناه تختبر باظهارها وإظهار موجبات الان ابتداء الاختبار والاعتبار كما إنما هو باظهار موجب المعنى ، ففي الطاعة الحدو الثواب وفي المعصية الذم والعقاب ، وواحد السرائر سريرة وهي الطوية في النفس ، وهو اسرار المعنى في النفس ، وقد يكون الاسرار من واحد بعينه مع إطلاع غيره عليه فلا يكون سريرة . وقيل : إن الله يفضح العاصي بما كان يستر من معاصيه ويجل المؤمن باظهار ما كان يسره من طاعته ليكرمه الناس بذلك ويجلوه .

ثم بين تعالى أنه لا قدرة لهذا الانسان الذي يعيده الله - على معاصيه - ويعاقبه على دفع ذلك عن نفسه ولا ناصر له يدفعه . فالقدرة هي القوة بعينها .



قوله تعالى :

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ (١١) وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ (١٢)  
إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ (١٣) وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ (١٤) إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا (١٥)  
وَأَكِيدُ كَيْدًا (١٦) فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَهْلًا مَّ رُوَيْدًا (١٧)﴾  
سبع آيات . .

هذا قسم من الله تعالى بالسما ذات الرجع . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك : ذات المطر . وقال ابن زيد : يعني شمسها وقرها ونجومها تغيب ثم تطلع . وقيل : رجع السماء إعطاؤها الخير يكون من جهتها حالا بعد حال على مرور الازمان رحمه برجمه رجما إذا أعطاه مرة بعد مرة . وقيل : الرجع الماء الكثير تردده بالرياح التي تمر عليه قال المنخل في صفة سيف :

أبيض كالرجع رسوب إذا ما ناخ في محتفل يخنثلى .

وقال الفراء : تنسدى بالمطر ثم ترجع به في كل عام . وقوله ﴿ والارض ذات الصدع ﴾ قسم آخر بالارض ذات الصدع . وقال ابن عباس وقتادة والضحاك وابن زيد : ذات الصدع انشقاقها بالنبات لغروب الزروع والاشجار : صدع بصدع صدعا ونصدع الشيء نصدعا وانصدع انصداعا وصدعه نصدعاً .

﴿ وقوله إنه لقول فصل ﴾ جواب القسم ، ومعناه ان ما ذكره من اعادة الخلق وإنشائهم النشأة الثانية قول فصل أي هو قول يفصل الحق من الباطل . ومثله فصل انقضاء ، وكل معنى فانه يحتاج فيه إلى فصل حقه من باطله . ثم قال ﴿ وما هو بالهزل ﴾ أي مع أنه فصل ليس بهزل والهزل تقيض الجد ومثله اللغو واللعب والمبث

يقال : هزل بهزل هزلاً .

ثم اخبر تعالى عن الكفار فقال ﴿إنهم يكيدون كيداً﴾ أي يحتالون في رفع الحجج وإنكار الآيات ويفعلون ما يوجب الغيظ يقال : كاده يكيده كيداً وكأيدته مكيدة وتكأيد القوم تكأيداً أي يحتالون في رفع الحجج وإنكار الآيات ، فقال تعالى ﴿واكيد كيداً﴾ أي أجازيهم على كيدهم ، وسمي الجزاء على الكيد باسمه لازدواج الكلام . وقيل : المعنى أنهم يحتالون لهلاك النبي وأصحابه ، وأنا أسبب لهم النصر والغلبة وأقوي دواعيهم إلى القتال ، فسمى ذلك كيداً من حيث يخفي عليهم ذلك .

وقوله ﴿فهل الكافرين أمهلهم رويداً﴾ خطاب للنبي ﷺ بأن يمهلهم قليلاً وأجرى المصدر على غير لفظه كما قال ﴿أنبئكم من الأرض نباتاً﴾ (١) و ﴿رويداً﴾ معناه إمهالاً يقال : أرودته ارواداً وتصغيره رويد . وقال قتادة : معناه قليلاً ، والمعنى لا تعجل على طلب هلاكهم بل اصبر عليهم قليلاً ، فإن الله يعلمكم لا محالة بالقتل والذل في الدنيا وما ينزل عليهم في الآخرة من أنواع العقاب ، وإن ما وعدتك لا يبعد عنهم .

## ٨٧ - سورة الاعلى

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية ، وهي تسم  
عشرة آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١) الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِي  
قَدَّرَ فَهَدَى (٣) وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى (٤) فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى (٥)  
سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى (٦) إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى (٧)  
وَنُيْسِرُكَ لِلْيُسْرَى (٨) فَذَكَرْنَا إِنَّ نَفْعَتِ الذِّكْرِ (٩) سَيَذَكِّرُ مَنْ  
يَخْشَى (١٠) عشر آيات .

قرأ الكسائي وحده ﴿ قدر فهدى ﴾ خفيفاً . الباقر بالتشديد وها لغتان على  
ما فسرناه فيما مضى .

هذا امر من الله تعالى للنبي ﷺ ويدخل في ذلك جميع امته يأمرهم بأن  
يسبحوا الله ، ومعناه ان ينزهوه عن كل ما لا يليق به من الصفات الذمومة والافعال  
القييحة والاخلال بالواجبات ، لان التسييح هو التنزيه لله عما لا يجوز عليه كوصفه  
بأنه لا إله إلا هو ، فينبى ما لا يجوز في صفته من شريك في عبادته مع الاقرار بأنه

لا إله إلا هو وحده . وقال ابن عباس وقتادة : معنا ( سبح ٠٠٠ ) قل سبحان ربي الأعلى ، وروي أنه لما نزلت هذه السورة قال النبي ﷺ ضعوا هذا في سجودكم وقيل : معناه أن نزه إسم ربك بأن لا تسمي به سواه . وقيل : معناه نزه ربك عما يصفه به المشركون وأراد بالاسم المسمى : وقيل معناه صل باسم ربك الأعلى . وقيل : ذكر الاسم والمراد به تعظيم المسمى ، كما قال الشاعر :

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما  
ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر (١)  
والاعلى معناه القادر الذي لا قادر أقدر منه . وصفة الأعلى منقولة إلى معنى الاقدر حتى لو بطل معنى علو المكان لم يبطل أن يفهم بحقيقتها أو هي غير مضمنة بغيرها ولم ينقل إلى صفة الارتفاع وإنما يعرف في رفعة المكان .

وقوله ( الذي خلق فسوى ) نعت لقوله ( ربك ) وموضعه الجر ومعناه الذي خلق الخلق فسوى بينهم في باب الاحكام . وقيل : معنا فسوى أي عدل خلفهم ، فالتسوية الجمع بين الشئين بما هما فيه ( والذي قدر فهدى ) فالتقدير تنزيل الشيء على مقدار غيره ، فأنه تعالى خلق الخلق وقدرهم على ما اقتضته الحكمة ( فهدى ) معناه أرشدهم إلى طريق الرشدهم من الغي ، وهدى كل حيوان إلى ما فيه منفعة ومضرته حتى أنه تعالى هدى الطفل إلى ثدي أمه وميزه من غيره ، وأعطى الفرخ - حتى طاب الرزق من أبيه وأمه . والعصفور على صغره يطلب مثل ذلك بهدابة الله تعالى له إلى ذلك ( والذي أخرج المرعى ) معناه الذي أنبت الحشيش من الارض لمنافع جميع الحيوان ( فجعله غثاء أحوى ) فالغثاء ما يثقل به السيل على جانب الوادي من الحشيش واليابات . والاحوى الأسود ، والحوه السوداء قال ذو الرمة :

(١) مر في ٥/٥٦٩

لمياه في شفتيها حوة لعل وفي اللثا وفي أنيابها شنب (١)

وقيل : أحوى معناه يضرب إلى السواد وقال الفراء : فيه تقديم وتأخير وتقديره الذي أخرج المرعى أحوى ، فجعله غشاء ، وقيل : الغشاء الهشيم اليابس المتفتت اسود من احتراقه بعد خضرته ونعمته ، قال ذو الرمة :

فرخاء حواء أشراطية وكفت فيها الذهب وحفتها البراعم (٢)

وقوله ﴿ سنقرئك فلا تنسى ﴾ معناه سنأخذ عليك قراءة القرآن ، فلا تنسى ذلك ، فالأفراء اخذ القراءة على القاري بالاستماع لتقويم الزلل ، والقراءة التلاوة والقاري التالي ، والنسيان ذهاب المعنى عن النفس بعد ان كان حاضراً لها ، ونقيضه الفكر ، ومثله السهو ، يقال : نسي ينسى نسياناً فهو ناس ، والشئ منسي ، والتذكير لما نسي والتنبية لما غفل . وقيل ﴿ فلا تنسى إلا ما شاء الله ﴾ أي ما شاء نسيانه مما لا يكلمك اقيام بأدائه ، لان التكليف مضمن بالذكر . وقيل : إلا ما شاء الله كلاستثناء في الإيمان ، وإن لم يقع مشيئة النسيان . وقيل : معناه إلا ما شاء الله أن يؤخر انزاله . وقال الفراء : لم يشأ الله أن ينسى شيئاً فهو كقولهم ﴿ خالد بن فيها مادامت السموات والارض إلا ما شاء ربك ﴾ ولا يشاء . ويقول القائل : لأعطيك كل ما سألت إلا ما شئت وإلا أن اشاء أن امنعك ، والنية الأيمنة ، ومثله الاستثناء في الإيمان .

وقوله ﴿ إنه يعلم الجهر وما يخفى ﴾ معناه إن الله تعالى يعلم السر والعانية ، فالجهر رفع الصوت ونقيضه الهمس ، وهو ضعف الصوت أي يحفظ عليك ما جبرت به وما أخفيته مما تريد أن تعيه ، جهر بالقراءة بجهر جهرأ . ومنه قوله ﴿ ولا تجهر

(١) مر في ١ / ١٥ و ٥ / ٣٠٨

(٢) اللسان والصباح والتاج ( ذهب ، برعم )

بصلاتك ولا تخافت بها » (١) .

قوله « ونيسرك اليسرى » أي نسهل لك العمل المؤدي الى الجنة فاليسرى عبارة عن الجنة هنا ، واليسرى الكبرى في تسهيل الخير بها واليسرى الفعلى من اليسر ، وهو سهولة عمل الخير . وقوله « فذكر » أمر للنبي ﷺ أن يذكر الخلق وبعظهم « إن نفعت الذكرى » وإنما قال ذلك ، وهى تنفع لا محالة فى عمل الايمان والامتناع من العصيان ، كما يقال : سله إن نفع السؤال أي فيما يجوز عندك ، وقيل : معناه ذكرهم ما بعثتك به قبلوا أو لم يقبلوا ، فإن إزاحة علمهم تقتضى اعلامهم وتذكيرهم وإن لم يقبلوا . وقوله « سيدكر من يخشى » معناه سيتعظ ويتنفع بدعائك وذكرك من يخاف الله ويخشى عقابه لأن من لا يخافه لا يتنفع بها .

قوله تعالى :

﴿ وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى (١١) الَّذِي يَصْلَى الدَّارَ الْكُبْرَى (١٢) ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (١٣) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى (١٤) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (١٥) بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٦) وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى (١٧) إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى (١٨) صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى (١٩) تسع آيات .

قرأ ابو عمرو وحزمة بل يؤثرون « بالياء على الخبر عن الغائب . الباقون بالتاء على الخطاب للمواجهين ، وأدغم اللام فى التاء حمزة والكسائي إلفاقية والحواري عن هشام فى كل موضع .

لما أمر الله تعالى النبي ﷺ بالتذكرة وبين انه يتنفع بها من يخاف عقابه

ذكر - ههنا - أنه يتجنبها أي يتجنب الذكرى الاشقى ، فالتجنب المصير في جانب عن الشيء بما ينافي كونه ، فهذا الشقي تجنب الذكرى بأن صار بمعزل عنها بما ينافي كونها ، فالشقوة حالة تؤدي إلى شدة العقاب ونقيضها السعادة ، شقي بشقي شقوة وشقاء وأشقاء الله يشقيه اشقاء عاقبه عقاباً بكفره وسوء عمله .

ثم بين أن هذا الشقي هو « الذي يصلى النار الكبرى » يعني نار جهنم ، ووصفها بالكبرى لان الحاجة إلى اتقانها أشد وذلك من كبر الشأن إذ الكبير الشأن هو المختص بشدة الحاجة اليه أولى باتقائه ، فكلمة كان اكبر شأنًا فالحاجة اليه أشد . وقال الحسن : النار الكبرى نار جهنم ، والنار الصغرى نار الدنيا ، وقال الفراء : النار الكبرى التي في الطبقة السفلى من جهنم .

وقوله « ثم لا يموت فيها ولا يحيى » معناه إن هذا الشقي لا يموت في النار فيتمخلص من العذاب ، ولا يحيى حياة له فيها لذة ، بل هو في ألوان العذاب وفنون العقاب . وقيل : لا يجد روح الحياة . وقوله « قد أفلح من تزكى » معناه قد فاز من تزكى يعني صار زاكياً بأن عمل الطاعات - في قول ابن عباس والحسن - وقال ابو الاحوص وقتادة : يعني من زكى ماله « وذكر اسم ربه » على كل حال « وصلى » على ما أمره الله به . ثم خاطب الخلق فقال « بل تؤثر في الحياة الدنيا » أي تختارون الحياة الدنيا على الآخرة بأن تعملوا الدنيا ولا تعملوا للآخرة ، وذلك على وجهين : احدهما - يجوز للرخصة . والآخر محذور معصية الله .

ثم قال تعالى « والآخرة خير وأبقى » أي منافع الآخرة من الثواب وغيره خير من منافع الدنيا وأبقى ، لانها باقية وهذه فانية منقطعة .

وقوله « إن هذا لفي الصحف الاولى » صحف إبراهيم وموسى « يعني مذكوره الله وفصله من حكم المؤمن والكافر وما أعد الله لكل واحد من الفريقين مذكور في

كتب الأوابن في الصحف المنزلة على إبراهيم والتوراة المنزلة على موسى . وقيل من قوله « قد أفلح من نزكى » إلى آخر السورة هو المذكور فيها ، وقيل « من نزكى وذكر اسم ربه فصلى » فهو ممدوح في الصحف الأولى ، كما هو ممدوح في القرآن . وقيل : كتب الله كلها أنزلت في شهر رمضان فأما القرآن فانه أنزل لاربعة عشرة منه . وفي ذلك دلالة على أن إبراهيم كان قد أنزل عليه كتاب بخلاف قول من ينكر نبوته ويزعّم أنه لم ينزل عليه كتاب ، ولا يكون نبي إلا ومعه كتاب ، حكى ذلك عن النصارى أنهم قالوا : لم يكن إبراهيم نبياً ، وإنما كان رجلاً صالحاً .

## ٨٨ - سورة الغاشية

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي ست وعشرون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ (١) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ (٢)  
عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ (٣) تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً (٤) تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ (٥)  
لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ (٦) لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (٧)  
وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ (٨) لِسْعٍ رَاضِيَةٍ (٩) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (١٠) ﴾  
عشر آيات .



قرأ أهل البصرة وأبو بكر عن عاصم « تصلى » بضم التاء على ما لم يسم فاعله يعني تصلى الوجوه « ناراً حامية » الباقيون بفتح التاء على أن تكون الوجوه هي الفاعلة هذا خطاب من الله تعالى للنبي ﷺ يقول له هل أتاك يا محمد ومعناه قد أتاك « حديث الغاشية » قال ابن عباس والحسن وقتادة : الغاشية يوم القيامة تغشى الناس بالاهوال . وقال سعيد بن جبير : الغاشية النار تغشى وجوه الكفار بالعذاب والشواظ . والغاشية المجللة لجميع الجملة ، غشيت تغشى غشياناً فهي غاشية ، وأغشاها غيرها إغشاء إذا جعلها تغشى . وغشاها تغشية ، وتغشى بها تغشياً .

وقوله « وجوه يومئذ خاشعة » معناه إن وجوه العصاة والكفار في ذلك ذليلة خاضعة من ذل المعاصي التي فعلتها في دار الدنيا . والمراد بالوجوه أصحاب الوجوه وإنما ذكر الوجوه ، لأن الذل والخضوع يظهر فيها .

وقوله « عاملة ناصبة » قال الحسن وقتادة : معناه لم تعمل لله في الدنيا ، فاعمالها في النار . وقال قوم : معناه عاملة ناصبة في دار الدنيا بما يؤديها إلى النار ، وهو مما اتصلت صفتهم في الدنيا بصفاتهم في الآخرة . ومعنى الناصبة والنسبة التبعة وهي التي اضعفها الانتصاب للعمل يقال : نصب الرجل ينصب نصباً إذا تعب في العمل ثم بين تعالى ما يعمل بمن وصفه من ذوي الوجوه ، فقال « تصلى ناراً حامية » أي تلزم الاحراق بالنار الحامية التي في غاية الحرارة و « تسقى » أيضاً « من عين آنية » قال ابن عباس وقتادة : آنية بالغة النهاية في شدة الحر .

وقوله « ليس لهم طعام إلا من ضريع » فالضريع نبات تأكله الابل يضر ولا ينفع كما وصفه الله « لا يسمن ولا يغمي من جوع » وإنما يشبه الأمر عليهم فيتوهوا أنه كغيره من النبات الذي ينفع ، لأن المضارعة للشابغة : ومنه أخذ الضريع وقيل : الضريع الشرق . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة . هو سم . وقال الحسن :

لا أدري ما الضريع لم أسمع من اصحاب محمد ﷺ فيه شيئاً . وقال قوم : ضريع بمعنى مضرع أي يضرعهم وبذلهم . وقيل : من ضريع بضرع آكله في الاعفاء منه لحشونته وشدة كراهته .

ثم بين وجوه المطيعين المؤمنين الذين عملوا الطاعات فقال « وجوه يومئذ ناعمة » أي منعمة في أنواع اللذات « لسميها راضية » بما أداها اليه من اثواب والجزاء والكرامة جزاء لطاعته التي عملها في الدنيا . وقوله « في جنة عالية » أي في بستان أجنه الشجر على الشرف والجلالة وعلو المكان والمنزلة ، بمعنى أنها مشرفة على غيرها من البساتين وهي انزه ما يكون .

قوله تعالى :

﴿ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِاِغْيَةٍ (١١) فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ (١٢) فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ (١٣) وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ (١٤) وَنَمَارِقُ مَصْفُوقَةٌ (١٥) وَزَرَابِيُّ مَبْشُوثَةٌ (١٦) أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ (١٧) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (١٨) وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ (١٩) وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴾ (٢٠) عشر آيات .

قرأ « لا يسمع » بالياء المضمومة « فيها لاغية » رفعا على ما لم يسم فاعله لان التأنيث ليس بحقيقي وقد فصل بينهما بـ (فيها) ابن كثير وأبو عمرو وريس . وقرأ نافع وحده « لا تسمع » بالتاء مضمومة « لاغية » مرفوعة ، لان اللفظ لفظ التأنيث . الباقيون بفتح التاء على الخطاب « لاغية » منصوبة ، لانها مفعول بها .

لما ذكر الله تعالى ان المؤمنين يحصلون في جنة عالية في الشرف والمكان

بين انه « لا يسمع فيها » في تلك الجنة « لاغية » وهي كلمة لا فائدة فيها قال الشاعر:

عن اللغا ورث التكلم (١)

واللغو واللغا بمنزلة واحدة ، ولغى يلغى ، ولغا يلغو ، واللغا الغاء . وقيل

« لاغية » بمعنى ذات لغو ، كقولهم نابل ودارع أي ذو نبل ودرع ، وتامر ذو

تمر قال الخطيب:

وغررتني وزعت إليك لابن أبيصاف تامر (٢)

وقيل : إنها المصدر مثل العاقبة . ويجوز أن يكون نعتاً ، وتقديره لا يسمع

فيها كلمة لاغية والأول أصح ، لقوله « لا لغو فيها ولا تأثيم » (٣) وإنما نفي اللاغية

عن الجنة ، لأن في سماع ما لا فائدة فيه ثقلاً على النفس . ثم بين أن فيها أيضاً أي

في تلك الجنة عيناً من الماء جارية ، لأن في العين الجارية متعة ليس في الواقف .

وقوله « فيها سرر مرفوعة » يرى المؤمن يجلسه عليها جميع ما حوله من الملك .

وقوله « واكواب موضوعة » أي على حافة العين الجارية ، كلما أراد شربها وجدها

مملوءة ، فالاكواب جمع كوب ، وهي الأباريق التي ليس لها خراطيم ، فهي للشراب

من الذهب والفضة والجواهر يتمتعون بالنظر اليها بين أيديهم ويشربون بها .

ما يشتهون من لذيذ الشراب ، وهي كأفخر الاكواز التي توضع بين يدي الملوك .

وقيل : الاكواب كالأباريق لا عرى لها ولا خراطيم وهي آنية تتخذ للشراب فاخرة

حسنة الصورة . وقوله « ونمارق مصفوفة » قال قتادة : النمارق الوسائد واحدها

نمرقة وهي الوسادة ، وهي تصلح للراحة ورفع المنزلة . وقوله « وزرابي مبثوثة » فالزرابي

البسط الفاخرة واحدها زربية . وقيل قد سمع ( نمرقة ) بضم النون والراء وكسرهما

(١) مر في ٢ | ١٣٢ ، ١٦٤ ، ٢٣٠ و ٧ | ٣٨ و ٨ | ١٩٣ و ٩ | ١٢٠

(٢) مر في ٨ / ٤٦٨ (٣) سورة ٥٢ الطور آية ٢٢

ثم نبه تعالى على الأدلة التي يستدل بها على توحيده ووجوب إخلاص العبادة له فقال ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ﴾ أي أفلا يتفكرون بنظرم ﴿إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خَلَقَتْ﴾ ويعتبرون بما خلقه الله عليه من عجيب الخلق ، ومع عظمه وقوته يذله الصبي الصغير فينقاد له بتسخير الله ويبركه ويحمل عليه ثم يقوم ، وليس ذلك في شيء من الحيوان ، بتسخير الله لعباده ونعمته به على خلقه ﴿وَإِلَى السَّمَاءِ﴾ أي وينظرون إلى السماء ﴿كَيْفَ رَفَعَتْ﴾ رفعها فوق الأرض وجعل بينهما هذا الفضاء الذي به قوام الخلق وحياتهم . ثم ما خلقه فيه من عجائب الخلق من النجوم والشمس والقمر والليل والنهار الذي يجمع ذلك ينتفع الخلق به يتم عيشهم ونفهمهم «والى الجبال كيف نصبت» أي ويفكرون في خلق الله تعالى الجبال اوتاد الأرض ومسكة لها ولولاها لمادت الأرض بأهلها ، ولما صح من الخلق التصرف عليها ﴿وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سَطَحَتْ﴾ أي وينظرون إلى الأرض كيف بسطها الله وسطحها ووسعها ولولا ذلك لما صح الانتفاع بها والاستقرار عليها ، وهذه نعم من الله تعالى على خلقه لا يوازيها نعمة منعم ، ولا يقاربها إحسان محسن فيجب أن يقابل ذلك بأعظم الشكر .

قوله تعالى :

﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ (٢١) لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَوِّرٍ (٢٢)  
إِلَّا مَن تَوَلَّى وَكَفَرَ (٢٣) فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ (٢٤) إِنَّ  
إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ (٢٥) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ (٢٦) ست آيات .

قرأ أبو عمرو والكسائي بمسيطر بالسين باختلاف عنهما . الباقون بالصاد إلا حمزة ، فانه اشم الصاد زابا .

﴿ج ١٠ م ٤٣ من التبيان﴾

لما بين الله تعالى الدلالة على وحدانيته ونبه على الاستدلال بها ، قال لنبيه محمد ﷺ ﴿ فذكر ﴾ يا محمد ﴿ إنما أنت مذكر ﴾ فالتذكير التعريف للذكر بالبيان الذي يقع به الفهم ، والنفع بالتذكير عظيم ، لأنه طريق للعلم بالامور التي نحتاج اليها وملين القلب للعمل بها ، ومذكر يعني بنعم الله تعالى عندهم وما يجب عليهم في مقابلتها من الشكر والعبادة فقد أوضح الله تعالى طريق الحجج في الدين وأكده غاية التأكيد بما لا يسع فيه التقليد بقوله ﴿ إنما أنت مذكر ﴾ وقوله ﴿ وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ﴾ (١) وقوله ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يعقلون ﴾ (٢) و ﴿ آية لقوم يتفكرون ﴾ (٣) و ﴿ آية لقوم يذكرون ﴾ (٤) و ﴿ لايات لأولى الالباب ﴾ (٥) وقوله ﴿ قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ﴾ (٦) وقوله ﴿ وجادلهم بالتي هي احسن ﴾ (٧) ومحاجة إبراهيم عليه السلام للكافر بربه (٨) وقوله ﴿ فاعتبروا يا اولى الابصار ﴾ (٩) وقوله ﴿ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب اقفلها ﴾ (١٠) .

وقوله ﴿ لست عليهم بمسيطر ﴾ فالمسيطر المسلط على غيره بالقهر له يقال تسيطر فلان على فلان ، وسيطر إذا تسلط ، وعلى وزن مسيطر مبيطر . قال ابو عبيدة : لا ثالث لهما من كلام العرب ، وقيل : كان هذا قبل فرض الجهاد ، ثم نسخ ،

(١) - ورة ٥١ الذاريات آية ٥٥ (٢) سورة ١٦ النحل آية ٦٧

(٣) سورة ١٦ النحل آية ١١ ، ٦٩ (٤) سورة ١٦ النحل آية ١٣

(٥) سورة ٣ آل عمران آية ١٩٠

(٦) سورة ٢ البقرة آية ١٥١ وسورة ٢٧ النمل آية ٩٤

(٧) سورة ١٦ النحل آية ٢٥

(٨) انظر ٢ / ٣١٦ من هذا الكتاب

(٩) سورة ٥٩ الحشر آية ٢ (١٠) سورة ٤٧ محمد آية ٢٤

ويجوز أن يكون غير منسوخ ، لان الجهاد ايس باكره القلوب .

وقوله ﴿ إلا من تولى وكفر ﴾ قيل في هذا الاستثناء قولان :

احدهما - انه منقطع وتقديره ، لكن من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر

الثاني - إلا من تولى فانك مسلط عليه بالجهاد ، فانه يعذبه العذاب الأكبر .

وقال الحسن المعنى : إلا من تولى وكفر ، فكله إلى الله . وقيل معناه إلا من تولى وكفر فاست له بذكر ، لأنه لا يقبل منك ، فكذلك است تذكره .

وقوله ﴿ إن الينا إياهم ﴾ فالإياب الرجوع ، آب يؤب أوباً وإياباً وتأوب

تأوباً وأوب يؤوب تأوياً ، ويقال : أيب إياباً على ( فيعل ، فيعلا ) من الأوب وعلى هذا قرئ في الشواذ ﴿ آياهم ﴾ بالتشديد ، قال عبيد :

وكل ذي غيبة يؤوب      وغائب الموت لا يؤوب (١)

والمعنى ان مرجع الخلق يوم القيامة إلى الله فيحاسبهم ويجازي كل واحد

منهم على قدر عمله ، فحساب الكفار مقدار ما لهم وعليهم من استحقاق العقاب ، وحساب المؤمنين بيان ما له وعليه حتى يظهر استحقاق الثواب .

## ٨٩ سورة الفجر

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية وهي ثلاثون آية في الكوفي وتسع وعشرون في البصري واثنان وثلاثون في المدنيين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالْفَجْرِ (١) وَلَيَالٍ عَشْرٍ (٢) وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ (٣) وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ (٤) هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ (٥) أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ (١٠) الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ (١١) فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ (١٢) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ (١٣) إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ (١٤) أربع عشرة آية قرأ حمزة والكسائي وخلف ﴿ والوتر ﴾ بكسر الواو . الباقون بفتحها وهما لغتان . قال ابو عبيدة : الشفع الزكا والوتر الخسا . وقرأ نافع وابو عمرو ﴿ يسري ﴾ بياء في الوصل دون الوقف . وقرأ ابن كثير بياء في الوصل والوقف ، وكذلك ﴿ بالوادي ﴾ الباقون بغير ياء في وصل ولا وقف . من أثبت الياء ، فلائها الأصل ومن حذفها ، فلائها رأس آية والفواصل تحذف منها اليات .

هذا قسم من الله تعالى بالفجر وليال عشر ، وقسم منه بالشفع والوتر والليل إذا يسري ، وجواب القسم قوله ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِالْمُرْصَادِ﴾ و ﴿الفجر﴾ شق عمود الصبح فجره الله لعباده بفجره فجراً إذا أظهره في أفق المشرق مبشراً بادبار الليل المظلم وإقبال النهار المضي ، والفجر فجران : أحدهما المستطيل ، وهو الذي يصعد طويلاً كذنب السرحان ولا حكم له في الشرع ، والآخر هو المستطير ، وهو الذي ينشر في أفق السماء ، وهو الذي يحرم عنده الأكل والشرب لمن أراد الصوم في شهر رمضان ، وهو ابتداء اليوم . وقال عكرمة والحسن : الفجر فجر الصبح ، وقوله ﴿وليل عشر﴾ قال ابن عباس والحسن وعبد الله بن الزبير ومجاهد ومسروق والضحاك وابن زيد : وهي العشر الأول من ذي الحجة شرفها الله تعالى ليسارع الناس فيها إلى عمل الخير واتقاء الشر على طاعة الله في تعظيم ما عظم وتصغير ما صغره ، وينالون بحسن الطاعة الجزاء بالجنة . وقال قوم : هي العشر من أول محرم ، والاول هو المعتمد .

وقوله ﴿والشفع والوتر﴾ قال ابن عباس وكثير من أهل العلم : الشفع الخلق بما له من الشكل والمثل ، والوتر الخالق الفرد الذي لا مثل له . وقال الحسن : الشفع الزوج ، والوتر الفرد من العدد ، كأنه تنبيه على ما في العدد من العبرة بما يضبط لأنه من المقادير التي يقع بها التعديل . وقال ابن عباس وعكرمة والضحاك : الشفع يوم النحر ، والوتر يوم عرفه ، ووجه ذلك أن يوم النحر مشفع بيوم نحر بعده ، وينفرد يوم عرفه بالموقف . وفي رواية أخرى عن ابن عباس ومجاهد ومسروق وإبي صالح : أن الشفع الخلق ، والوتر الله تعالى . وقال ابن زيد : الشفع والوتر كله من الخلق . فقال عمران بن حصين : الصلاة فيها شفع وفيها وتر ، وقال ابن الزبير : الشفع : اليومان الأولان من يوم النحر والوتر اليوم الثالث . وفي رواية أخرى عن ابن



عباس : الوتر آدم والشفع زوجته . قال أبو عبيدة : يقال أوترت ووترت .

وقوله ﴿ والليل إذا يسري ﴾ معناه يسير ظلاماً حتى ينقضي بالضياء المبتيء .  
ففي تسميته على المقادير المرتبة . ومجيئه بالضياء عند تقضيه في الفصول أدل دليل على  
أن فاعله يختص بالعرز والافتقار الذي يحلّ عن الأشباه والامثال .

وقوله ﴿ هل في ذلك قسم لذي حجر ﴾ أى لذي عقل - في قول ابن عباس  
ومجاهد وقتادة والحسن - وقيل العقل الحجر ، لأنه يعقل عن المقبحات ويحجر عن  
فعلها ، يقال : حجر يحجر حجراً إذا منع من الشيء بالتضييق ، ومنه حجر الرجل  
الذي يحجر على ما فيه ، ومنه الحجر لامتناعه بصلايته .

وقوله ﴿ ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد ﴾ خطاب من الله تعالى  
للنبي ﷺ ، وتنبيه للكفار على ما فعل بالأمم الماضية لما كفروا بوحداية الله ، وإعلام  
لهم كيفية إهلاكهم . وقيل : عاد الأولى عاد ابن آرم . وقيل : إن ( إرم ) بلد  
منه الاسكندرية - في قول القرطبي - وقال المعري : هو دمشق . وقال مجاهد : هم  
أمة من الأمم . وقال قتادة : هم قبيلة من عاد . وقوله ﴿ ذات العماد ﴾ قال ابن  
عباس ومجاهد : ذات الطول من قولهم : رجل معمد إذا كان طويلاً . وقيل ذات  
عمد للآليات ينتقلون من مكان إلى مكان ، الانتجاع - ذكره قتادة - وقال ابن  
زيد : ذات العماد في إحكام البنيان . وقال الضحاك : معناه ذات القوى الشداد .  
وقال الحسن : العماد الابنية العظام . وقيل : إن إرم) هو سام بن نوح ، وترك مرفه  
لأنه أعجمي معرفة .

وقوله ﴿ التي لم يخلق مثلها في البلاد ﴾ يعني في عظم أجسامهم وشدة قوتهم  
وقوله ﴿ وثمود الذين جابوا الصخر بالوادى ﴾ موضع (ثمود) جر بالعطف على  
قوله ﴿ بعاد ﴾ أى وثمود ولم يحجره لأنه أعجمي معرفة ، ومعنى ﴿ جابوا الصخر ﴾ أى

قطعوا الصخر من الجبال بشدة قوتهم ، يقال : جاب يحجب إذا قطع قال النابغة :

انك ابو ليلي يحجب به الدجى دجى الليل جواب الغلاة غشمشم

قال مجاهد : قطعوا الجبال بيوتاً كما قال ﴿ وتحتون من الجبال بيوتاً فارهين ﴾ (١) وقوله ﴿ وفرعون ذي الاوتاد ﴾ قال ابن عباس : معناه ذي الجنود الذين كانوا يشدون أمره . وقال مجاهد : كان يوتد الأوتاد في ايدى الناس . وقال قتادة : ملاعب كان يلعب له فيها . ويضرب تحتها بالاوتاد . وقيل : ذى الاوتاد لكثرة الاوتاد التي كانوا يتخذونها للضارب ولكثرة جموعهم ، وكان فيهم أكثر منه في غيرهم . وقيل : إن فرعون كان إذا غضب على الرجل مده بين أربعة أوتاد حتى يموت .

وقوله ﴿ الذين طغوا في البلاد ﴾ معناه إن هؤلاء الذين ذكرناهم تجاوزوا في الظلم الحد في البلاد ، وخرجوا عن حد القلة وفسر ذلك بقوله ﴿ فأكثروا فيها الفساد ﴾ يعني أكثروا في البلاد الفساد ، ثم بين ما فعل بهم عاجلاً فقال ﴿ فصب عليهم ربك ﴾ يا محمد ﷺ ﴿ سوط عذاب ﴾ أى قسط عذاب كالعذاب بالسوط الذى يعرف إلا أنه اعظم ، ويجوز أن يكون غنى قست عذاب يخالط اللحوم والدماء كما يخالط بالسوط من قولهم : ساطه بسوطه سوطاً فهو سائط قال الشاعر :

أحارث إنالو تساط دماؤنا تزايلن حتى لايمس دم دمار (٢)

وقيل : المعنى إنه جعل سوطه الذى ضربهم به انه صب عليهم العذاب . وقوله ﴿ إن ربك لبالمرصاد ﴾ معناه إن ربك يا محمد لا يفوته شيء من اعمال العباد كما لا يفوت من بالمرصاد . والمرصاد مفعال من رصد يرصده رصداً ، فهو راصد إذا رأى ما يكون منه ليقابله بما يقتضيه ، وقيل : لا ير المؤمنون ﷺ أين كان ربنا قبل

أن يخلق السموات والارض ؟ فقال : ( أين ) سؤال عن مكان ، وكان الله ولا مكان . وقيل لا عرابي : أين ربك يا عرابي ؟ قال بالمرصاد . وقال ابن عباس معناه إنه يسمع ويرى أعمال العباد . وقال الحسن والضحاك : بالمرصاد بانصاف المظلوم من الظالم ، ومعناه لا يجوز له ظلم ظالم حتى ينصف المظلوم منه .

قوله تعالى :

﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ( ١٥ ) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ( ١٦ ) كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ( ١٧ ) وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ ( ١٨ ) وَتَوَكَّلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا ( ١٩ ) وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ( ٢٠ ) كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ( ٢١ ) وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ( ٢٢ ) وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ( ٢٣ ) يَقُولُ يَا لِمَ تَنِي قَدِّمْتُ لِحَيَاتِي ( ٢٤ ) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ ( ٢٥ ) وَلَا يُوثِقُ وَثَاقُهُ أَحَدٌ ( ٢٦ ) يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ( ٢٧ ) إِرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ( ٢٨ ) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ( ٢٩ ) وَادْخُلِي جَنَّتِي ( ٣٠ ) ست عشرة آية .

قرأ ابن عامر وابن جعفر ﴿ فقدر ﴾ مشدداً الدال . وقرأ ابو عمرو واهل

البصرة ﴿بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتأكلون التراث﴾ ثلاثين بالياء . الباقيون ثلاثين بالناء . والاول على وجه الخبر عن الذين تقدم ذكرهم من الكفار . والثاني على وجه الخطاب ، وتقديره قل لهم يا محمد ﷺ . وقرأ أهل الكوفة ﴿تحاضون﴾ بالناء والالف . الباقيون بغير الف والياء في جميع ذلك مفتوحة يقال : حضضته وحثثته و ﴿تحاضون﴾ مثل فاعلته وفعلته إلا أن الفاعلة بين الإثنين فأكثر وقرأ الكسائي ويعقوب ﴿فيؤمئذ لا يعذب عذابه أحد ، ولا يوثق وثاقه أحد﴾ على ما لم يسم فاعله . والفعل مسند إلى (أحد) ، والمعنى لا يعذب عذابه أحد فداء له من العذاب ، لانه المستحق له ، فلا يؤخذ بذنب غيره . الباقيون بكسر الذال ﴿ولا يوثق﴾ بكسر التاء وتأويله لا يعذب عذاب الله أحد ، ولا يوثق وثاقه أحد وهو قول الحسن وقتادة .

لما توعده الله تعالى الكفار وجميع العصاة بما قدمه من الوعيد على المعاصي وأخبرهم بما فعل بالأمم الماضية جزاء على كبرهم . وحكى أنه بالمرواد لكل عاص قسم أحوال الخلق من البشر ، فقال ﴿فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه﴾ أي اختبره والابتلاء هو إظهار ما في العبد من خير أو شر من الشدة والرخاء والغنى والفقر حسب ما تقتضيه المصلحة ، فإن عمل بداعي العقل ظهر الخير ، وإن عمل بداعي الطبع ظهر الشر . ومثل الابتلاء الامتحان والاختبار .

وقوله ﴿فاكرمه ونعمه﴾ معناه أعطاه الخير وأنعم عليه به ، والاكرام إعطاء الخير للنفع به على ما تقتضيه الحكمة إلا أنه كثيراً يستحق بالاحسان ، ونقيض الاكرام الهوان ﴿فيقول﴾ العبد عند ذلك ﴿ربي أكرمني﴾ أي أنعم علي وأحسن الي . ومن أثبت الياء ، فلأنها الأصل ومن حذفها فلا فها رأس آية . واجتزأ بكسرة النون الدالة على حذفها .

(ج ١٠ م ٤٤ من التبيان)

ثم قال ﴿ وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه ﴾ أي اختبره بعد ذلك بأن يضيق عليه رزقه قدر البلغة والاصل الفسدر ، وهو كونه الشيء على مقدار ، ومنه تقدير الشيء طلب قدره من مقدار غيره ﴿ فيقول ﴾ العبد عند ذلك ﴿ ربني اهانتني ﴾ فقال الله تعالى ردأ لتوهم من ظن أن الاكرام بالغنى والاهانة بالفقر بأن قال ﴿ كلا ﴾ ليس الامر على ما توهمه . وإنما الاكرام في الحقيقة بالطاعة ، والاهانة بالمعصية ، وقوله ﴿ كلا ﴾ معناه ليس الأمر على ما ظن هذا الانسان الكافر الذي لا يؤمن بالله واليوم الآخر - ذكره قتادة - ثم بين ما يستحق به الهوان بقوله ﴿ بل لا تكرمون اليتيم ولا تحضون على طعام المسكين ﴾ أي الهوان لهذا ، لا لما توهمتم ، تقول : حضضته بمعنى حشنته و ﴿ تحاضون ﴾ بمعنى تحضون فاعلته وفعلته إلا أن المفاعلة بين اثنين فأكثر . وقال الفراء : لا تحاضون بمعنى لا تحافضون ، واصله تتحاضون ، فحذف إحدى التائين .

وقوله ﴿ وتناكولون التراث ﴾ أي جمعاً ، يقال لممت ما على الخوان ألمه لما إذا أكتسه اجمع ، والتراث الميراث وقيل : هو من يأكل نصيبه ونصيب صاحبه . وقوله ﴿ وتحبون المال حباً جماً ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وابن زيد : معناه كثيراً شديداً يقال : جم الماء في الحوض إذا اجتمع وكثر قال زهير :

فلما وردن الماء زرقا جمامه      وضعن عهي الحاضر المتخيم (١)

وقوله ﴿ كلا إذا دكت الارض دكاً دكاً ﴾ معناه التهديد والوعيد الشديد أي حقاً إذا دكت الارض بأن جعلت مثل الدكة مستوية لا خلل فيها ولا ثلول ، كما قال ﴿ لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً ﴾ (٢) وهو يوم القيامة ، فالدك حط المرتفع بالبسط ، يقال اندك سنام البعير إذا انفرش في ظهره وناقة دكاه إذا كانت كذلك ، ومنه الدكان لاستوائه فكذلك

الارض إذا دكت استوت في فراشها فذهبت دورها ، وقصورها وسائر أبنيتها حتى  
تصير كالصحراء الملساء بها . قال ابن عباس : يوم القيامة تمد الارض مدأ كالأديم ،  
وقوله ﴿ وجاء ربك والملك صفاً صفاً ﴾ معناه وجاء أمر الله أو عذاب الله  
وقيل : معناه وجاء جلائل آياته ، فجعل محبي جلائل الآيات مجيئاً له تفخيماً لشأنها  
وقال الحسن : معناه وجاء قضاء الله ، كما يقول القائل : جاءتنا الروم أي سيرتهم .  
وقال بعضهم : معنى (جاء) ظهر بضرورة المعرفة ، كما توصف الآية إذا وقعت ضرورة  
تقوم مقام الرؤية .

وقوله ﴿ والملك صفاً صفاً ﴾ معناه كصفوف الناس في الصلاة يأتي الصف الاول  
ثم الصف الثاني ثم الثالث على هذا الترتيب ، لان ذلك أشكل بحال الاستواء من  
التشويش والتخليط بالتعديل في الامور ، والتقويم أولى .

وقوله ﴿ وجيء يومئذ بجهنم ﴾ أي احضرت جهنم ليعاقب بها المستحقون  
لها ويرى أهل الموقف هولها ، وعظم منظرها . وقوله ﴿ يتذكر الانسان ﴾ اخبار  
منه تعالى بأن الانسان يتذكر ما فرط فيه في دار التكليف من ترك الواجب وفعل  
القيح ويندم عليه . ثم قال تعالى ﴿ وأنى له الذكرى ﴾ ومعناه من اين له الذكرى  
التي كان أمر بها في دار الدنيا ، فانها تقوده إلى طريق الاستواء وتبصره الضلال  
من الهدى ، فكانه قال وأنى له الذكرى التي ينفع بها ، كما لو قيل يتندم وأنى  
له الندم .

ثم حكى ما يقول الكافر المفرط الجاني على نفسه ويتمناه ، فانه يقول ﴿ ياليتني  
قدمت لحياتي ﴾ أي يتمنى انه كان عمل الصالحات لحياته بعد موته أو عمل للحياة التي  
تدوم له ، فكان أولى بي من التمسك بحياة زائلة . ثم قال ﴿ فيومئذ لا يعذب عذابه  
أحد ﴾ معناه في قراءة من كسر الذال إخبار من الله تعالى أنه لا يعذب عذاب الله

أحد في ذلك اليوم . ومن فتح الذال قال : المعنى لا يعذب عذاب الجاني الكافر الذي لم يقدم لحياته أحد من الناس لانا علمنا أن إبليس أشد عذاباً من غيره بحسب إجرامه وإذا أطلق الكلام لقيام الدلالة على ذلك قيل معناه لا يؤخذ أحد بذنب غيره ، لأنه المستحق للعذاب ولا يؤخذ الله أحداً بجرم غيره .

وقوله ﴿ ولا يوثق وثاقه ﴾ أي لا يشد بالسلاسل والاعلال ﴿ أحد ﴾ على المعنيين اللذين ذكرناهما ،

وقوله ﴿ يا ايها النفس المطمئنة ﴾ قال ابن زيد عن أبيه : إن النفس المطمئنة التي فعلت طاعة الله وتجنبت معاصيه تبشر عند الموت ويوم البعث بالثواب والنعيم . وقيل : ان المطمئنة بالمعرفة لله وبالايمان به - في قول مجاهد - وقيل : المطمئنة بالشارة بالجنة . وقال الفراء : تقديره يا ايها النفس المطمئنة بالايمان والمصدقة بالثواب والبعث ﴿ ارجعي ﴾ تقول لهم الملائكة إذا أعطوهم كتبهم بايمانهم ﴿ ارجعي إلى ربك ﴾ أي إلى ما اعد الله لك من الثواب ، وقد يجوز أن يقولوا لهم هذا القول يريدون ارجعوا من الدنيا إلى هذا المرجع .

ثم بين ما يقال لها وتبشر به بأنه يقال لها ﴿ ارجعي إلى ربك ﴾ أي إلى الموضع الذي يختص الله تعالى بالامر والنهي به دون خلقه ﴿ راضية ﴾ بثواب الله وجزيل عطائه ﴿ مرضية ﴾ الافعال من الطاعات ، وإنه يقال لها « ادخلي في عبادي » الذين رضيت عنهم ورضيت أفعالهم « وادخلي جنتي » التي وعدتهم بها وأعدت نعيمكم فيها ، وروي عن ابن عباس أنه قرأ ادخلي في عبادي بمعنى في جسم عبادي ، قال ابن خالويه : هي قراءة حسنة . قال المبرد : تقديره يا ايها الروح ارجعي إلى ربك فادخلي في عبادي في كل واحد من عبادي تدخل فيه روحه .

## ٩٠ - سورة البلد

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك ، أنزات حين افتتحت مكة  
وهي عشرون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَوَالِدِ  
وَمَا وَلَدٍ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ (٤) أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ  
أَحَدٌ (٥) يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا كُبدٌ (٦) أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ (٧)  
أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ (٨) وَلِساناً وَشَفَتَيْنِ (٩) وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ (١٠) ﴾  
عشر آيات .

قرأ أبو جعفر « لبدأ » بتشديد الباء . الباقيون بالتخفيف .

قوله « لا أقسم » معناه أقسم ، ولا صلة ، كما قال الشاعر :

ولا ألوم البيض أن لا تسخر (١)

أي أن تسخر . وقيل : هي ردأ لكلام على طريق الجواب ، لمن قد ظهر منه



الخلاف أى ليس الأمر على ما يتوهم . وقد بينا نظائر ذلك فيما مضى . فإذا أثبت انه أقسم ، فلا ينافي قوله « وهذا البلد الامين » لأن هذا قسم آخر مثله . وإنما يكون مناقضة لو أراد نفي القسم بقوله « لا أقسم » فأما إذا كان الأمر على ما بيناه فلا تنافي بينهما . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد: يعني بالبلد مكة .

وقوله « وأنت حل بهذا البلد » فمعناه في قول ابن عباس أنه حلال لك به قتل من رأيت حين أمر بالقتال ، فقتل ابن حنظل صبراً ، وهو آخذ باستار الكعبة ولم يحمل لأحد بعده . ربه قال مجاهد وابن زيد والضحاك . وقال عطاء : لم يحمل إلا لانيكم ساعة من النهار . وقال الحسن : معناه وأنت فيه محسن وأنا عنك راض . وقيل : معناه أنت حل بهذا البلد أي أنت فيه مقيم ، وهو محمل . والمعنى بذلك التنبيه على شرف البلد بشرف من حل فيه من الرسول الداعي إلى تعظيم الله وإخلاص عباده المبشر بالثواب والمندر بالعقاب ، ويقال : رجل حل أي حلال وقالوا : حل معناه حال . أي ساكن .

وقوله ( ووالد وما ولد ) قسم آخر بالوالد وما ولد ، قال ابن عباس وعكرمة : المعنى بذلك كل والد وما ولد يعني العاقل . وقال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك وسفيان وابو صالح : يعني آدم وولده . وقال ابو عمران الحوبلي : يعني به إبراهيم عليه السلام وولده .

وقوله ( لقد خلقنا الانسان في كبد ) جواب القسم ، ومعنى كبد قال ابن عباس والحسن : في شدة . وقال قتادة : معناه يكابد الدنيا والآخرة . قال مجاهد وابو صالح وإبراهيم النخعي وعبد الله بن شداد : معناه في إنتصاب قامة ، فكأنه في شدة قوام مخصوص بذلك من سائر الحيوان ، قال لبيد :

يا عين هلا بكيت أربد إذ قننا وقام الخصوم في كبد (١)  
أي في شدة نصب ، فالكبد في اللغة شدة الأمر يقال : تكبد اللبن إذا غلظ واشتد ، ومنه الكبد ، كأنه دم يغلظ ويشتد ، وتكبد الدم إذا صار كالنكد ، والإنسان مخلوق في شدة أمر بكونه في الرحم . ثم في القمط والرباط ، ثم على خطر عظيم عند بلوغه حال التكليف ، فينبغي له أن يعلم أن الدنيا دار كد ومشقة ، وأن الجنة هي دار الراحة والنعمة ،

وقوله «بحسب أن لن يقدر عليه أحد» معناه أيظن هذا الإنسان أن لن يقدر على عقابه أحد إذا دعى الله تعالى واركب معاصيه فبئس الظن ذاك . وقيل : إنها نزلت في رجل يقال له أبو الاسدين كان من القوة بحيث يقف على أديم عكاظي فيجري المسرة من تحته ، فتقطع ولا يبرح من عليه فقال الله تعالى «أبحسب» لشدة وقوته «أن لن يقدر عليه أحد» ثم حكى ما يقول هذا الإنسان من قوله «أهلك ما لبدأ» قال الحسن : معناه يقول أهلك ما لا كثيراً ، فنحاسبني عليه ، حميق ألم يعلم أن الله قادر على محاسبته ، واللبد الكثير الذي قد تراكب بعضه على بعض ، ومنه تلبد القطن والصوف إذا تراكب بعضه على بعض ، وكذلك الشعر ومنه اللبد ومن قرأ «لبدأ» بتشديد الباء ، فهو جمع لابد .

وقوله «بحسب أن لم يره أحد» أيظن هذا الإنسان أنه لم يبصره أحد فيطالبه من ابن كعب هذا المال ، وفي أي شيء أنفقه - ذكره قتادة - وقيل : معنا أيظن أن لم يره أحد في انفاقه ، لانه كاذب . وقال الحسن : يقول : أنفقت ما لا كثيراً فنحاسبني عليه . وقيل الآية نزلت في رجل من بني جمح يكنى أبا الاسدين ، وكان قوياً شديداً .

ثم نبهه تعالى على وجوه النعمة التي أنعم بها عليه ليستدل بها على توحيده وخلع الأنداد دونه بقوله « ألم نجعل له عينين » ليبصر بهما « ولساناً وشفتين » لينطق بهما « وهديناه النجدين » ليستدل بهما . وفي ذلك دليل واضح على أنه صادر من مختار لهذه الأفعال التي فعلها بعذه الوجوه ، فأحكمها لهذه الأمور ، فالمحكم المتقن لا يكون إلا من عالم ، وتعليقه بالمعاني لا يكون إلا من مختار ، لانه لا يعلق الفعل بالمعاني إلا في الإرادة . وقال ابن مسعود : وابن عباس : معنى هديناه النجدين : نجد الخير والشر ، وبه قال الحسن ومجاهد والضحاك وقتادة ، وفي رواية عن ابن عباس أنها الثديان ، والنجدان الطريقان للخير والشر . وأصل النجد للعلو ونجد بلد سمي نجد العلو عن انخفاض تهامة ، وكل عال من الأرض نجد ، والجمع نجود ، ورجل نجد بين النجدة إذا كان جلداً قوياً ، لاستعلائه على قوته ، واستنجدت فلاناً فانجدي أي استعنته على خصمي فأعانتني ، والنجد الكرب والقهم . والنجاد ما على العاتق من حمالة السيف ، وشبه طريق الخير والشر بالطريقين العالمين لظهوره فيهما .

قوله تعالى :

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (١١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُ رَقَبَةً (١٣)  
 أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (١٤) يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ (١٥) أَوْ مَسْكِينًا  
 ذَا مَتْرَبَةٍ (١٦) ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا  
 بِالْمَرْحَمَةِ (١٧) أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ (١٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا  
 بَايَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ (١٩) عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ (٢٠)  
 عشر آيات .

قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي « فك رقة أو اطعم في يوم ذي مسغبة »  
 بغير الف على انه فعل ماضى . الباقيون « فك رقة » على الاضافة ويكون الاضافة  
 إلى مفعول « أو إطعام » فوجه الأول قوله « فلا أفتحم العقبة فك رقة » الثاني  
 أنه على جواب و « ما أدراك ما العقبة » فيكون الجواب بالاسم وتلخيصه هلافتحم  
 العقبة ولا يجوز انصراف إلا من كان بهذه الصفة فك رقة أو بطعم يتيماً في يوم  
 ذي مسغبة مجاعة : فلا أفتحم بمعنى لم ، كما قال « فلا صدق ولا صلى » (١) ومعناه  
 لم يصدق ولم يصل ، وإنما لم يكرر ( لا ) لان معنا « ثم كان من الذين آمنوا » يدل  
 على انه لم يفتحم ولم يؤمن ، وقرأ أبو عمرو وحزرة وحفص وخلف « مؤصدة »  
 بالهمز . الباقيون بغير همز وهما لغتان ، يقال : أصدت الباب أو صده إيصداً فهو  
 مؤصدة بالهمز ، وأوصدته فهو مؤصدة بغير همز . والوصيد الباب من أوصدت .

لما نبه الله تعالى الانسان على وحدانيته وإخلاص عبادته بقوله « ألم نجعل  
 له عينين ولساناً وشفتين » وما فيهما من الدلالة على قدرته وعلمه وانه هدى الانسان  
 طريق الخير والشر ورغبه في اتباع الخير وزجره عن اتباع الشر ، قال حائكا له على  
 فعل الخير بقوله « فلا أفتحم العقبة » قال الحسن : عقبة - والله شديدة - مجاهدة الانسان  
 نفسه وهواه وعدوه والشیطان ، ولم يكرر ( لا ) في اللفظ ، وهي بمنزلة المكرر في المعنى  
 كأنه قال : أفلا أفتحم العقبة وحذف الاستفهام ، والمراد به التنبيه ، والافتحام  
 الدخول على الشدة يقال افتحم افتتاحاً ، وافحم إقحاماً وتقحم تقحماً وقحم تقجيماً  
 ونظيره الادخال والابلاج . والمعنى هلا دخل في البر على صعوبة كصعوبة افتتاح  
 العقبة ، والعقبة الطريقة التي ترتقي على صعوبة ويحتاج فيها إلى مقاومة الشدة بالتنضيق

(١) سورة ٧٥ القيامة آية ٣١

﴿ ج ١٠ م ٤٥ من التبيان ﴾

والمخاطرة ، وقيل : العقبة التثنية الضيقة في رأس الجبل يتعاقبها الناس ، فشبهت بها العقبة في وجوه البر التي ذكرها الله تعالى . وعاقب الرجل صاحبه إذا صار في موضعه بدلا منه . وقال قتادة : فلا افتحم العقبة إنها قحمة شديدة ، فافتحموها بطاعة الله . وقال أبو عبيدة : معناه فلم يفتحم في الدنيا .

ثم فسر العقبة فقال « وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو إطعام في يوم ذي مسغبة » وتقديره إفتحام العقبة فك رقبة ، لأن العقبة جثة والفك حدث ، فلا يكون خبراً عن جثة . قال أبو علي و ( لا ) إذا كانت بمعنى ( لم ) لم يلزم تكرارها .

ثم بين تعالى ما به يكون افتحام العقبة فقال « فك رقبة » فالفك فرق يزيل المنع ، ويمكن معه أمر لم يكن ممكناً قبل ، كفك القييد والفل ، لأنه يزول به المنع ، ويمكن به تصرف في الأرض لم يكن قبل ، فكك الرقبة فرق بينها وبين حال الرق بإيجاب الحرية وإبطال العبودية . وقوله « أو إطعام في يوم ذي مسغبة » فالمسغبة المجاعة سغب سغباً إذا جاع ، فهو ساغب قال جرير :

تطل وهي ساغبة بنها بأنفاس من الشبم الفراح (١)

وقوله « يتيماً » نصب بـ « إطعام » في قراءة من نون نصبه بالمصدر . ومن قرأ على الفعل الماضي نصبه به ، فهو مفعول به في الحالين ، واليتيم الصبي الذي قد مات أبوه وأمه ، والاعراب في اليتيم من الأب في الناس . وقوله « ذا مقربة » معناه ذا قرابة ، ولا يقال : فلان قرابتي وإنما يقال ذو قرابتي ، لأنه مصدر ، كما قال الشاعر :

يبكي الغريب عليه حين يعرفه وذو قرابته في الناس مسرور

وقوله « أو مسكيناً » عطف على يتيماً . و « ذا مقربة » معناه ذا حاجة شديدة

من قولهم : تَرَبَّ الرجل إذا افتقر - في قول ابن عباس - أيضاً ومجاهد ، يقال :  
أَتَرَبَّ الرجل إذا استغنى ، وتَرَبَّ إذا افتقر .

وقوله « ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا » معناه كان الانسان من جملة المؤمنين إذا  
فعل ذلك وعقد الايمان ، ثم أقام على إيمانه « وتواصوا » أي وصى بعضهم بعضاً  
« بالصبر » على الشدائد والمحن والمصائب « وتواصوا » أيضاً « بالرحمة » أي وصى  
بعضهم بعضاً بأن يرحموا الفقراء وذوي المسكنة .

وقوله « أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمِيمَنَةِ » معناه إنهم متى فعلوا ذلك كانوا أصحاب  
الميمنة الذين يعطون كتابهم بإيمانهم أو يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، والميمنة  
اليمن والبركة ، والرحمة حال الرحمة .

وقوله « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا » معناه إن الذين يمجّدون نعم الله ويكذبون  
أنبياءه « هم أصحاب المشأمة » أي ذات الشمال فيؤخذ بهم إلى النار ، ويعطون  
كتابهم بشمالهم ، واشتقاقه من الشؤم خلاف البركة « عليهم نار مؤصدة » قال ابن  
عباس ومجاهد والضحاك : معناه عليهم نار مطبقة .

## ٩١ - سورة الشمس

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي خمس عشرة آية في الكوفي  
والبصري وست عشرة في المدنيين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا (١) وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّيَهَا (٢) وَالنَّهَارُ إِذَا  
جَلَّيَهَا (٣) وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا (٤) وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَيْهَا (٥) وَالْأَرْضُ  
وَمَا طَحَّيَهَا (٦) وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّيَهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨)  
قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (٩) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا (١٠) عشر آيات .

قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم « وضحاها » بفتح أو آخر هذه السورة .  
وقرأ الكسائي بامالة ذلك كله . وقرأ أبو عمرو ونافع جميع ذلك بين الكسر والفتح .  
وقرأ حمزة « وضحاها » كسراً وفتح « تلاها » و « طحاها » فن فتح ، فلأنه  
الأصل ، والامالة تخفيف . وبين بين تخفيف يشمر بالأصل . فأما حمزة فأمال بنات  
الياء . ونخم بنات الواو .

هذا قسم من الله تعالى بالشمس وضحاها ، وقد بينا أن له تعالى أن يقسم  
بما شاء من خلقه تنبيهاً على عظم شأنه وكثرة الانتفاع به ، فلما كانت الشمس قد  
عظم الانتفاع بها وقوام العالم من الحيوان والنبات بطولوعها وغروبها ، جاز القسم

بها ، ولما فيها من العبرة بنشئ الضوء حتى تقوى تلك القوة العظيمة باذن الله .  
وقوله « وضحا » يعني ضحاها الشمس ، وهو صدر وقت طلوعها ، وضحي  
النهار صدر وقت كونه ، قال الشاعر :

أعجلها أفدحي الضحا ضحي وهي تنامي ذوائب السلم (١)  
وأضحى بفعل كذا إذا فعله في وقت الضحي ، ويقال : ضحى بكبش أو غيره  
إذا ذبحه في وقت الضحي من أيام الاضحى . ثم كثر حتى قيل لو ذبحه آخر النهار .  
وقوله « والقمر إذا تلاها » قسم آخر بالقمر وتلو الشمس ووجه  
الدلالة من جهة تلو القمر للشمس من جهة المراقبة على أمور مرتبة في النقصان  
والزيادة ، لانه لا يزال ضوء الشمس ينقص إذا غاب جرمها ، ويقوى ضوء القمر  
حتى يتكامل كذلك دائبين ، تسخير آمن الله للعباد بما ليس في وسعهم أن يجروه على  
شيء من ذلك المنهاج . وقال ابن زيد : القمر إذا اتبع الشمس في النصف الاول  
من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر بالطلوع ، وفي آخر الشهر يتلوها في الغروب  
وقال الحسن « والشمس وضحاها » أي يضيئ نورها « والقمر إذا تلاها » يعني ليلة  
الهلل . وقيل : تلاها في الضوء .

وقوله « والنهار إذا جلاها » قسم آخر بالنهار إذا جلاها يعني الشمس  
بضوءها المبين بجرمها . وقيل معناه إذا جلا الظلمة ، فالهاء كناية عن الظلمة ، ولم  
يتقدم لها ذكر لانه معروف غير ملتبس « والليل إذا يغشاها » قسم آخر بالليل إذا  
يغشاها يعني الشمس بظلمته عند سقوط الشمس .

وقوله « والسماء وما أبتها » قال قتادة : معناه والسماء وبنائها جعل ( ما )  
مع ما بعدها بمنزلة المصدر . وقال مجاهد والحسن : معنى والسماء وما بناها والسماء

( ١ ) فائله النابغة الجعدي . الاسمان ( ضحا )



ومن بنى السماء وهو الله تعالى . وقوله « والارض وما طحاها » قسم آخر بالارض وما طحاها ، ويحتمل ذلك وجهين :

احدهما - ان يكون المعنى والارض وطحوها .

والثاني - والارض ومن طحاها ، وهو الله تعالى ومعنى طحاها بـطها حتى أمكن التعرف عليها . وقال مجاهد والحسن : طحاها ودحاها واحد ، بمعنى بسطها يقال طحى يطحو طحواً ودحا يدحو دحواً وطحا بك همك . ومعناه انبسط بك إلى مذهب بعيد ، فهو يطحو بك طحواً قال علقمة :

طحا بك قلب في الحسان طروب

ويقال : القوم يطعي بعضهم بعضاً عن الشيء أي يدفع دفعاً شديداً لانبساط والطواحي النسور تنبسط حول القتلى ، وأصل الطحو البسط الواسع . وقوله « ونفس وما سواها » قسم آخر بالنفس وما سواها ، وهو محتمل أيضاً لامين : احدهما - نفس وتسويتها ، والثاني - نفس ومن سواها ، وهو الله تعالى . وقال الحسن يعني بالنفس آدم ومن سواها الله تعالى . وقيل : ان ( ما ) في هذه الآيات بمعنى ( من ) كما قال « فأنكحوا ما طاب لكم » (١) وإنما أراد ( من ) وقال أبو عمرو بن العلاء : هي بمعنى الذي ، وأهل مكة يقولون إذا سمعوا صوت الرعد : سبحان ما سبحت له بمعنى سبحان من سبحت له .

وقوله « فألهمها فجورها وتقواها » قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وسفيان : معناه عرفها طريق الفجور والتقوى ورغبها في التقوى وزهداها في الفجور . وقال قوم : خذلها حتى اختارت الفجور وألهمها تقواها بأن وفقها لها . وقوله « قد أفلق من زكاتها » جواب القسم واللام مقدره ، وتقديره لقد أفلق من زكاتها أي

من زكى نفسه بالصدقة ، وقد خاب من دساها وأخفى عن التصديق . والمعنى قد أفلح من زكى نفسه بالعمل الصالح أو اجتناب المعصية - وهو قول ابن عباس ومجاهد - وفتادة - وقال قوم : معنا قد أفلح من زكى الله نفسه ، وقد خاب من دساها نفسه وقوله « وقد خاب من دساها » معناه قد خاب أي خسر من دس نفسه في معاصي الله منهكاً في القبايح التي نهى الله عنها . وقيل : معناه دساها بالبخل ، لأن البخل يخفي نفسه ومنزله لئلا يطلب ثأله ، ودسا نفسه تقيض زكاها بالعمل الصالح ، وكذلك دساها بالعمل الفاسد حتى صيرها في محاق وخسران . ويقال دسا فلان يدسو دسواً ودسوة فهو داس تقيض زكايزكو زكافهو زاك . وقيل معنى دساها أي دسها بمعنى حملها ووضع منها بمعصية . وأبدل من إحدى السينين ياء ، كما قالوا نظائيت بمعنى تظننت قال الشاعر :

نقضي البازي إذا الباري كسر (١)

بمعنى تقضض .

قوله تعالى :

﴿ كَذَبَتْ ثُمُودُ بِطَغْوِيهَا (١١) إِذِ انْبَعَثَ أَشْقِيهَا (١٢) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيِيهَا (١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا (١٤) قَدِمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّيْهَا (١٥) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا (١٦) ﴾ ست آيات قرأ أهل المدينة وابن عامر «فلا يخاف» بالفاء وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام . الباقرن بالواو ، وكذلك في مصاحفهم . يقول الله تعالى مخبراً عن ثمود وهم قوم صالح « كذبت ثمود بطغواها » قال

ابن عباس: يعني بعذابها أي بعذاب الطاغية فأناها ما كذبت به . وقال مجاهد: بمعصيتها - وهو قول ابن زيد - وهو وجه التأويل ، والطغوى والطغيان مجاوزة الحد في الفساد وبلوغ غايته ، تقول : طغى يطغي إذا جاوز الحد ، ومنه قوله : لما طغى الماء (١) أي لما تجاوز المقدار على ما جرت به العادة وكثر . وقوله « إذا نبعث أشقاها » أي كان تكذيبها حين انبعث أشقى نمرود ، وقيل اسمه قدار بن سالف . وقال قوم : عقر الناقة هو تكذيبهم . وقيل : لا ، بل هو غيره . وقيل : كانوا أقروا بأن لها شرباً ولهم شرب غير مصدقين بأنه حق . والشقاء شدة الحال في مقاساة الآلام ، فالأشقا هو الأعظم شقاء . ونقيض الشقاء السعادة ، ونقيض السمزد النحوس يقال : شقى يشقى شقاء ، فهو شقى نقيض سعيد ، وأشقاء الله أشقاء .

وقوله « فقال لهم رسول الله » يعني صالحاً ، فانه قال لهم : ناقة الله وتقديره فاحذروا ناقة الله ، فهو نصب على الإغراء كما تقول : الأسد الأسد ، أي احذره « وسقيها » فالسقاء الحظ من الماء . وهو النصيب منه ، كما قال تعالى « لها شرب ولكم شرب يوم معلوم » (٢) والسقي التعريض للشرب .

وقوله « فكذبوه » أي كذب قوم صالح صالحاً ولم يلتفتوا إلى قوله « فعقروها » يعني الناقة . فالعقر قطع اللحم بما يسيل الدم عقره يعقره عقرأ فهو عاقر ، ومنه عقر الخوض وهو أصله ، والعقر نقض الشيء عن أصل بنية الحيوان ، وعافر الناقة أحم نمرود ، وهم يرووه وكلهم رضوا بفعله . فمعهم الجلاء بأن عاقبهم الله تعالى لرضاهم بفعله . وقوله « فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها » معناه أهلكتهم الله تعالى عقوبة على ذنبهم من تكذيب صالح وعقر الناقة . وقيل : معنى دمدم عليهم دمر

عليهم . وقيل : معناه أطبق عليهم بالعذاب يقال دمدت على الشيء إذا ضيقت عليه ، وناقمة مدممة قد ألبسها الشحم ، فإذا كررت الاطباق قلت دمدت . وقيل « دمدم عليهم » أي غضب عليهم ، فالدممة تريد الحال المتكررة ، وهي مضاعفة ما فيه المشقة فضاعف الله تعالى على ثمود العذاب بما ارتكبوا من الطغيان .  
وقوله « فسواها » أي جعل بعضها على مقدار بعض في الاندكك والاصوق بالارض ، فالتسوية تصيير الشيء على مقدار غيره .

وقوله « ولا يخاف عقابها » قال ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد : معناه لا يخاف الله تعالى تبعه الدممة . وقال الضحاك : معناه لم يخف الذي عقروها عقباها والعقبي والعاقبة واحد ، وهو ما أدى اليه الحال الأولى ، قال ابو علي : من قرأ بالفاء فللمعطف على قوله « فكذبوه فعقروها » فلا يخاف كأنه تبع تكذيبهم عقروهم أي لم يخافوا . ومن قرأ ( ولا ) بالواو جعل الجملة في موضع الحال ، وتقديره فسواها غير خائف عقباها أي غير خائف أن يتعقب عليه في شيء مما فعله .

## ٩٢ - سورة الليل

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي إحدى عشرون آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (١) وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى (٢) وَمَا خَلَقَ  
الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى (٣) إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى (٤) فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥)  
وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨)  
وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى (١٠) وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ  
إِذَا تَرَدَّى (١١) إِنَّ عَلَيْنَا لَلْأُدَى (١٢) وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى (١٣) ﴾  
ثلاث عشرة آية •

هذا قسم من الله تعالى بالليل إذا غشيه الظلام ، فاطمأ وادلهم وغشى الأنام لما  
في ذلك من الهول المحرك للنفس بالاستعظام •

ثم اقسام بالنهار إذا تجلّى ، ومعناه إذا أثار وظهر للابصار لما في ذلك من  
الاعتبار • وقيل التقدير والليل إذا يغشى النهار ، فيذهب بضوئه • والنهار إذا  
تجلّى • أي جلى الليل ، فأذهب ظلمته ، ذكره الحسن • والغشي إلياس الشيء ما يعمر  
ويستر جلته ، وإنما كرر ذكرهما في السورتين لعظم شأنهما ، وجلالة موقعهما في باب

الدلالة على توحيد الله - ذكره فتادة - .

وقوله « وما خلق الذكر واللائي » للتناسل بينهما . وبمحمل أن يكون المراد ومن خلق الذكر واللائي ، وفي قراءة عبد الله « والذي خلق الذكر واللائي » لان ( ما ) بمعنى الذي ، وهو الله ، فيكون القسم بالله . وعلى الأول يكون القسم بخلق الله . وقيل : المراد بالذكر واللائي آدم وحواء عليهما السلام .

وقوله « إن سعيكم لشتى » جواب للقسم ، ومعناه إن سعيكم لمختلف ، فسعي المؤمن خلاف سعي الكافر . ومعنى « شتى » أي متفرق على تباعد ما بين الشيتين جداً ، ومنه شتان أي بعد ما بينهما جداً كبعد ما بين الثرى والثريا . ويقال : شتت أمر القوم وشتتهم ريب الزمان .

وقوله « فاما من اعطى واتقى » معناه من أعطى حق الله واتقى محارم الله - ذكره فتادة - ، وصدق بالحسن ، قال ابن عباس وعكرمة : وصدق بالخلف . وقال الضحاك : صدق بتوحيد الله ، وقال مجاهد والحسن : يعني صدق بالجنة . وقال فتادة : بوعده الله ، والحسن النعمة العظمى بحسن موقعها عند صاحبها ، وهذه صفة الجنة التي أعدها الله تعالى للمتقين وحرماها من كذب بها .

وقوله « فسيسره اليسرى » معناه يسهل عليه الأمر ، فاليسير تصيير الأمر سهلاً . ومثله التسهيل والتخفيف ، ونقيض التيسير التعسير وهو تصيير الأمر صعباً . واليسير نقيض العسير ، يقال : أيسر إذا كثر ماله بوسر أيساراً . وتقديره فسيسره للحوال اليسرى ، فلذلك أنت لخل اليسير اليسرى : وحال العسير العسرى . والتيسير اليسرى يكون بأن يصيرهم إلى الجنة . والتيسير العسرى بأن يصيرهم إلى النار . ويجوز أن يكون المراد بالتمكين من سلوك طريق الجنة ، والتمكين من سلوك طريق النار . ومعناه إنا لسنا نمنع المكلفين من سلوك أحده الطريقين ولا نضطرهم

اليه ، وإنما تمكنهم بالاقراز عليها ورفع المنع ، والترغيب في احداها ، والتزهيد في الاخرى . فان احسن الاختيار اختار ما يؤد به إلى الجنة . وإن أساء فاختار ما يؤد به إلى النار فمن قبل نفسه أتى .

وقوله « وأما من بخل واستغنى » يعني به من منع حق الله الذي أوجب عليه من الزكاة والحقوق الواجبة في ماله ، واستغنى بذلك وكثر ماله ، فسنيسره للعسرى يعني طريق النار . وقد بينا كيفية تيسير الله لذلك من التمكين أو التصيير فلا حاجة لا عادته . والعسرى البلية العظمى بما تؤدى اليه ، ونقيضها اليسرى ، وهو مأخوذ من العسر واليسر ، فحال العسر العسرى وحال اليسر اليسرى ، ومذكره الأيسر ، والأمر الأعسر . وقال الفراء : المعنى فسنيسره للعود إلى الصالح من الاعمال ونيسره من الاعمال للعسرى على مزاجاة الكلام . والأولى أن تكون الآيتان على عمومهما في كل من يعطي حق الله ، وكل من يمنع حقه ، لانه ليس - ههنا - دليل قاطع على أن المختص بها إنسان بعينه ، وقد روي أنها نزلت في أبي الدحداح الانصاري ، وسمرة بن حبيب ، ورووا في ذلك قصة معروفة . وروي في غيره .

وقوله « وما يغنى عنه ماله إذا تردى » معناه أي شيء يغني عن هذا الذي بخل بماله ، ولم يخرج حق الله منه « إذا تردى » يعني في نار جهنم - في قول قتادة وابن صالح - وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام . وقال مجاهد : معناه إذا مات . وقال قوم : معناه « إذا تردى » في القبر أي شيء يغنيه . وقيل « إذا تردى » في النار فما الذي يغنيه .

وقوله « إن علينا لاهدى » قال قتادة معناه إن علينا لبيان الطاعة من المعصية وقيل في قوله « إن علينا لاهدى » دلالة على وجوب هدى المكلفين إلى الدين ، وانه

لا يجوز إضلالهم منه . وقوله « وإن لنا الآخرة ، معناه الاخبار من الله بأن له دار الآخرة والجزاء فيها على الأعمال ، والامر والنهي ليس لاحد سواه ، لان دار الدنيا قد ملك فيها أقواماً التصرف ، وقوله « والاولى » معناه وإن لنا الأولى ايضاً يعني دار الدنيا فانه الذي خلق الخلق فيها ، وهو الذي مكنهم من التصرف فيها وهو الذى ملكهم ما ملكهم ، فهي ايضاً ماله على كل حال .

قوله تعالى :

﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾ (١٤) لَا يَصْلِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى (١٥)  
الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى (١٦) وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى (١٧) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ  
يَتَزَكَّى (١٨) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩) إِلَّا أَتْبَغَاءَ  
وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢٠) وَلَسَوْفَ يَرْضَى (٢١) ثمان آيات .

قوله « فأنذرتكم ناراً تَلَظَّى » وعيد من الله تعالى للمكلفين . تقول خوفنكم المعاصي التي تؤذيكم إلى نار تَلَظَّى .

وقرأ ابن كثير « ناراً تَلَظَّى » بتشديد التاء ادغم إحدى التائين في الأخرى ، لان الأصل تَلَظَّى . وقيل : انه ادغم نون التنوين في التاء . الباقرين بالتخفيف فحذفوا إحدى التائين . والتَلَظَّى تلهب النار بشدة الابقاد تلظت النار تَلَظَّى ولظى اسم من اسماء جهنم .

وقوله « لا يضلها إلا الاشقى الذى كذب » وقصر عما أمرته كما تقول : لقي فلان العدو فكذب : إذا نكل ورجع - ذكره الفراء - فكأنه كذب في الطاعة أى لم يتحقق . وقال المفسرون فيها قولان :



أحدهما - الانذار بنار هذه صفتها ، وهي درك مخصوص من أدراك جهنم فهي تختص هذا المتوعد الذي كذب بآيات الله وجحد توحيده « وتولى » عنها بأن لم ينظر فيها أو رجع عنها بعد أن كان نظر فيها فصار مرتدأ . والثاني محذوف لما صحبه من دليل الآي الاخر ، كأنه قال ومن جرى مجراه ممن عصى فعلى هذا لا متعلق للخوارج في أن مرتكب الكبيرة كافر .

وقوله « وسيجنبها الاتق » معناه سيبعد من هذه النار من كان اتقى الله باجتناب ما صبه « الذي يؤتي ماله » أي يعطي ماله « يتزكى » يطلب بذلك طهارة نفسه ، فالجنب تصيير الشيء في جانب عن غيره ، فالاتقى يصير في جانب الجنة عن جانب النار يقال : جنبه الشر تجنبياً وتجنب تجنباً وجانبه مجانبه ، ورجل جنب ، وقد اجنب إذا أصابه ما يحانب به الصلاة حتى يغتسل .

وقوله « وما لاحد عنده من نعمة تجزى » معناه ليس ذلك ليد سلفت تكافي عايبها ولا ليد يتخذها عند أحد من العباد . وقوله « إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى » معناه بل إنما فعل ذلك طلب رضوان الله ، وذكر الوجه طلباً لشرف الذكر . والمعنى إلا ابتغاء ثواب الله وطلب رضوانه . وقوله « واسوف يرضى » معناه إن هذا العبد الذي فعل ما فعله لوجه الله سوف يرضى بما يعطيه الله على ذلك من الثواب وجزيل النعيم يوم القيامة .

## ٩٣ - سورة الضحى

مكية في قول ابن عباس الضحاك ، وهي إحدى عشرة آية بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) وَلَآ آخِرَ خَيْرٍ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٥) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى (٦) وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى (٧) وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى (٨) فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ (٩) وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ (١٠) وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (١١) ﴾ إحدى عشرة آية .

روي أن عروة ابن الزبير قرأ « ما ودعك ربك » بالتخفيف من قولهم : ودع يدع أي ترك بترك ، وهو قليل ، لأن سيديويه قال : استغنوا بـ ( ترك ) عن ( ودع ) فلم يستعملوه . الباؤون بالتشديد .

هذا قسم من الله تعالى بالضحى ، وهو صدر النهار ، وهو الضحى المعروف - في قول قتادة - وقال الفراء : هو النهار كله من قولهم : ضحى فلان للشمس إذا ظهر لها . وفي التنزيل « وإنك لا تظما فيها ولا تضحى » (١) .

وقوله ( والليل إذا سجي ) قسم آخر ، وقال الحسن : معنى ( سجي ) غشي بظلامه . وقال قتادة : معنى ( سجي ) سكن وهذامن قولهم : بحر ساج أي ساكن ، وبه قال الضحاك ، يقال : سجا يسجو سجوا إذا هدى وسكن ، وطرف ساج قال الاعشى :  
فما ذنبنا ان جاش بحر ابن عمك      وبحرك ساج لا يوارى الدعا مصا (١)  
وقال الراجز :

يا حبيذا القمرأ والليل الساج      وطرق مثل ملاه النساج (٢)  
وقوله ( ما ودعك ربك وما قلى ) جواب القسم . وقيل : إنه لما تأخر عنه الوحي خمس عشرة ليلة ، قال قوم من المشركين : ودع الله محمداً وقلاه . فانزل الله تعالى هذه السورة تكذيباً لهم وتسلية للنبي ﷺ ، لأنه كان اغتم بانقطاع الوحي عنه - ذكره ابن عباس وقتادة والضحاك - ومعنى ( ما ودعك ) ما قطع الوحي عنك ، ومعنى ( قلى ) أبغض - في قول ابن عباس والحسن وابن زيد - والقالي المبغض يقال : قلاه بقلاه فلا إذا أبغضه . والمعقل دال على انه لا يجوز ان يقلا الله احداً من أنبيائه . والتقدير ما فلاك : خذف الكاف لدلالة الكلام عليه . ولأن رؤس الآي بالياه ، فلم يخالف بينها . ومثله ( قاوى ، وفهدى ، وفأغنى ) لأن الكاف في جميع ذلك محذوفة ، ولما قلناه .

وقوله ( وللآخرة خير لك من الأولى ) خطاب للنبي ﷺ يقول الله تعالى له إن ثواب الآخرة والتعظيم الدائم فيها خير لك من الأولى يعني من الدنيا ، والكون فيها أكونها فانية . قال ابن عباس : له في الجملة ألف قصر من الأولو ترابه المسك ، وفيه من كل ما يشتهي على اعم الوصف .

(١) تفسير القرطبي ٢٠ / ٩١ وديوانه ١٠٠

(٢) مجاز القرآن ٢ / ٣٠٢ واللسان ( سجي ) والكامل ٢٤٤

وقوله ﴿ واسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ وعد من الله له أن يعطيه من النعيم والثواب وفنون النعم ما يرضى النبي ﷺ به ويؤثره .  
ثم عدد عليه النعمة في دار الدنيا فقال ﴿ ألم يجددك يتيماً فأوى ﴾ ومعناه تقريره على نعم الله عليه حين مات أبوه وبقي يتيماً فأواه بأن سخر له عبد المطلب أولاً ، ولما مات عبد المطلب آواه إلى أبي طالب ، وسخره للاشفاق عليه والحنين على حفظه ومراعاته .

وقوله « ووجدك ضالاً فهدى » قيل في معناه أقوال :  
أحدها - وجدك لا تعرف الحق فهداك اليه بأن نصب لك الأدلة وارشدك اليها حتى عرفت الحق ، وذلك من نعم الله .  
وثانيها - وجدك ضالاً عما أنت عليه الآن من النبوة والشربعة ، فهداك اليها وثالثها - وجدك في قوم ضلال أي فكأنك واحد منهم .  
ورابعها - وجدك مضللاً عنك فهدى الخلق إلى الأقرار بنبوتك والاعتراف بصدفك فوجدك ضالاً بمعنى مضلول كما قيل ماء دافق بمعنى مدفوق ، وسر كاتم بمعنى مكتوم .

وخامسها - أنه لما هاجر إلى المدينة ضل في الطريق ، وضل دليله فأرشدهم الله إلى الطريق الواضح حتى وصلوا فاذا قيل : السورة مكية أمكن أن يقال : المراد بذلك الاستقبال والاعلام له أنه يكون هذا على وجه البشارة له به ، ولم يكن فعلاً له معصية ، لانه ليس ذهاباً عما كلف .

وقوله ﴿ ووجدك عائلاً فأغنى ﴾ فالعائل الفقير ، وهو ذو العيلة من غير جدة عال يعمل عيلة إذا كثر عياله وافتقر قال الشاعر :

(ج ١٠ م ٤٧ من التبيان)

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل (١)  
أي متى يفقر. وقيل إن ذكر النعم من النعم يحسن على وجهين :  
أحدهما - التذكير للشكر وطلب الزيادة منها فهذا جود وكرم .  
والآخر - عند كفر النعم عليه ، فهذا التذكير على الوجه الاول .  
وقوله ﴿ فاما اليتيم فلا تقهر ﴾ أي لا تقهره لظلمه بأخذ ماله فكذلك من  
لا ناصر له لا تغالظ في أمره ، والخطاب متوجه إلى النبي ﷺ وهو نهى لجميع المكلفين  
وقيل : معناه لا تقهره على ماله .  
وقوله ﴿ وأما السائل فلا تنهر ﴾ فالاستهزاء هو الصياح في وجه السائل الطالب  
للمنفعة ، يقال : نهره وانتهره بمعنى واحد ، وهو متوجه إلى جميع المكلفين .  
وقوله ﴿ وأما بنعمة ربك فحدث ﴾ معناه اذكر نعم الله وأظهرها وتحدث بها .  
وقد قيل : من شكر النعمة الحديث بها .  
فإن قيل : في هذا ونظائره مما عدده الله على خلقه من النعم وامتنانه عليهم  
كيف يمتن الله تعالى على خلقه بالنعم وذلك من فعل النجل ، لأن الواحد منا لو من  
على غيره بما يسدي إليه كان مقبحاً ؟ !  
قيل : إنما يقبح الامتنان إذا كان الغرض الازراء بالنعم عليه والتفضيل به ،  
فأما إذا كان الغرض تعريف النعمة وتمييدها وإعلامه وجوهها ليقابلها بالشكر  
فيستحق به الثواب والمدح ، فإنه نعمة أخرى وتفضل آخر يستحق به الشكر فيطلب  
ما قالوه .

## ٩٤ - سورة الانشراح

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي ثمان آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (١) وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ (٢)  
الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (٣) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٤) فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ  
يُسْرًا (٥) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٦) فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ (٧) وَإِلَى  
رَبِّكَ فَارْغَبْ ) (٨) ثمان آيات .

روى اصحابنا ان ألم نشرح من الضحى سورة واحدة لتعلق بعضها ببعض  
ولم يفصلوا بينهما . ( بسم الله الرحمن الرحيم ) وأوجبوا قراءتها في الفرائض في ركعة  
وألا يفصل بينهما . ومثله قالوا في سورة ( ألم تر كيف أو ( الا يلاف ) وفي المصحف  
هما سورتان فصل بينهما بيسم الله .

والمعنى بهذه الآيات تعداد نعم الله تعالى على النبي ﷺ في الامتنان بها  
عليه فقال ( ألم نشرح لك صدرك ) فالشرح فتح الشيء . باذهاب ما يصد عن  
إدراكه فالله تعالى قد فتح صدر نبيه باذهاب الشواغل التي تصد عن إدراك الحق  
وتعظيمه بما يجب له . ومنه قول القائل : اشرح صدري لهذا الأمر . وشرح فلان  
كتاب كذا ، ومنه تشریح اللحم إذا فتحه ورقفه . ومنه قوله ( أفن شرح الله صدره

للإسلام (١) . وقال البلخي : كان النبي ﷺ ضاق صدره بغضاضة الجن والانس له فأتاه الله من آياته ووعد ما اتسع قلبه لكل ما حمله الله وأمره به . وقال الجبائي : شرح الله صدره بأن فعل له لطفاً بمن منه إلى ما كلفه الله وسهل عليه ، وكان ذلك ثواباً على طاعته لا يجوز فعله بالكفار ، وعكسه ضيق الصدر كما قيل في قوله ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ) (٢) والصدر الموضع الارتفاع الذي فيه القلب ، ومنه أخذ صدر المجلس تشبيهاً بصدر الانسان . وصدرة بكذا إذا جعلته في أول كلامك . والصدر لأن الاوامر تصدر عنه . وصادره إذا اخذ ما يصدر عنه والاصل الانصراف عن الشيء .

وقوله ( ووضعنا عنك وزرك ) قال الحسن : يعني بالوزر الذي كان عليه في الجاهلية قبل النبوة . وقال مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد : يعني ذنبك . قالوا : وإنما وصفت ذنوب الانبياء بهذا الثقل مع انها صفات مكفرة لشدة اغتمامهم بها ونحسرم على وقوعها مع ندمهم عليها . وهذان التأويلان لا يصحان على مذهبنا ، لان الانبياء ﷺ لا يفعلون شيئاً من القبائح لا قبل النبوة ولا بعدها ولا صغيرة ولا كبيرة ، فاذا ثبت هذا ، فعنى الآية هو أن الله تعالى لما بعث نبيه وأوحى اليه وانتشر أمره وظهر حكمه كان ما كان من كفار قومه وتبعهم لاصحابه باذام له وتعرضهم إياه ما كان يغمه ويسؤه وبضيق صدره وبثقل عليه ، فازال الله ذلك بأن أعلى كلمته وأظهر دعوته وقهر عدوه وانجز وعده ونصره على قومه ، فكان ذلك من اعظم المنن وأجزل النعم .

فاذا قيل : السورة مكية ، وكان ما ذكرتموه بعد الهجرة ؟ !

قيل : ليس يمنع أن يكون الله أخبره بأن ذلك سيكون فيما بعد ليشره به وبسليه عما هو عليه فجاء بلفظ الماضي وأراد الاستقبال ، كما قال ﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ﴾ (١) وكما قال ﴿ ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك ﴾ (٢) والوزر الثفل في اللغة ، ومنه اشتق اسم الوزير لتحمله أثقال الملك . وإنما سميت الذنوب أوزاراً لما فيها من العقاب العظيم .

وقوله ﴿ الذي انقض ظهرك ﴾ نعت الوزر ، ووصفه بأنه انقض ظهره بمعنى أثقله ، والانقراض الانقاع الذي ينقض به ما حمل عليه ، أنقض ينقض انقاضاً والنقض والهدم واحد ، ونقض المذهب إبطاله بما يفسده . وقال الحسن ومجاهد وقتادة وابن زيد : معنى انقض أثقل ، وبمير نقض سفر إذا أثقله السفر .

وقوله ﴿ ورفعنا لك ذكرك ﴾ قال الحسن ومجاهد وقتادة : معناه إني لا أذكر إلا ذكرت معي يعني بـ ( لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ ) .

وقوله ﴿ فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً ﴾ يدل على أن التأويل في قوله ﴿ ووضعنا عنك وزرك ﴾ ما قلناه ، لأن الله بشره أنه يكون مع العسر يسراً وروي عن ابن عباس أنه قال : ان يغلب عسر واحد يسرين ، لأنه حمل العسر في الآيتين على انه واحد لكونها بالالف واللام ، واليسر منكر في ثنية الفائدة ، والثاني غير الاول ، والعسر صعوبة الامر وشدة ، واليسر سهولته .

ثم قال له ﴿ فاذا فرغت فانصب ﴾ قال ابن عباس : معناه فاذا فرغت من فرضك فانصب الى ما رغبت الله فيه من العمل . وقال قتادة : معناه فاذا فرغت من صلاتك فانصب الى ربك في الدعاء . وقال مجاهد : معناه فاذا فرغت من أمر دنياك فانصب الى عبادة ربك . ومعنى ﴿ فانصب ﴾ ناصب يقال : ناله هم ناصب أي ذو



نصب . ويقال : أنصبتني الهم فهو منصب قال الشاعر :  
تعاك هم من أميمة منصب (١)  
وقال النابغة :

كليني لهم يا أميمة ناصب (٢)  
أي فيه نصب كقوله ( عيشة راضية ) (٣) أي ذات رضى . والخطاب وإن  
كان متوجهاً إلى النبي ﷺ فالمراد به جميع المكلفين من أمته . والفراغ انتفاء كون  
الشيء المضاد لكون غيره في المحل . ونقيضه الشغل ، وهو كون الشيء المضاد في المحل  
ومنه أخذ شغل الأفعال ، ولهذا لا يوصف تعالى بأنه يشغله شيء عن شيء ، لانه  
تعالى يخترع ما شاء من الأفعال .  
وقوله ( وإلى ربك فارغب ) حث له على الرغبة في الطلب من الله تعالى  
دون غيره .

---

(١) مر في ٨ | ٥٦٧ (٢) مر في ٥ | ٣٦٨ و ٦ | ٩٥ ٨٣٢٩ | ١٢٢ ٥٦٧

(٣) سورة ٦٩ الحاقة آية ٢١ وسورة ١٠١ الفارقة آية ٧

## ٩٥ - سورة التين

مكية في قول ابن عباس والضحاك، وهي ثمان آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ (١) وَطُورِ سِينِينَ (٢) وَهَذَا الْبَلَدِ  
الْأَمِينِ (٣) لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ (٤) ثُمَّ رَدَدْنَاهُ  
أَسْفَلَ سَافِلِينَ (٥) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ  
غَيْرُ مَمْنُونٍ (٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ (٧) أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ  
الْحَاكِمِينَ﴾ (٨) ثمان آيات .

هذا قسم من الله تعالى بالتين والزيتون ، وقال الحسن ومجاهد وعكرمة  
وقتادة : هو التين الذي يؤكل والزيتون الذي يعصر . وقال ابن زيد : التين مسجد  
دمشق والزيتون بيت المقدس . قال الفراء : سمعت رجلا من أهل الشام ، وكان  
صاحب تفسير ، قال : التين جبال ما بين حلوان إلى همدان ، والزيتون الذي يعصر  
﴿ و طور سينين ﴾ هو قسم آخر ، وقال مجاهد وقتادة ( الطور ) جبل . و ( سينين )  
معناه مبارك ، فكأنه قيل : جبل فيه الخير الكثير ، لانه أضافه إضافة تعريف . وقال  
الحسن : طور سينين هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى بن عمران ﷺ ، فهو عظيم

الشان . وقيل : سينين بمعنى حسن ، لأنه كثير النبات والشجر - في قول عكرمة -  
 وقوله ﴿ وهذا البلد الأمين ﴾ قسم آخر ، وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة  
 وابن زيد وإبراهيم : البلد الأمين مكة ، والأمين بمعنى آمن ، كما قال الله تعالى  
 ﴿ أدرم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ﴾ (١) قال الشاعر :

ألم تعلني يا اسم ويحك اني حلفت يميناً لا أخون أميني (٢)

يريد أمني . وقوله ﴿ لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ﴾ جواب القسم  
 قال ابن عباس : خلق الله تعالى الانسان في أحسن تقويم منتصب اقادة وسائر الحيوان  
 منكب . وقال الفراء : معناه إنا لنبلغ بالآدمي أحسن تقويمه ، وهو اعتداله واستواء  
 شباهه ، وهو أحسن ما يكون . وقال الحسن ومجاهد وقتادة : معناه في أحسن صورة  
 والتقويم تصبير الشيء على ما ينبغي أن يكون عليه من التأليف والتعديل ، فومه تقويماً  
 فاستقام ، وتقوم .

وقوله ﴿ ثم رددناه أسفل سافلين ﴾ قال ابن عباس وإبراهيم وقتادة : معناه  
 إلى أرذل العمر . وقال الحسن ومجاهد وابن زيد : ثم رددناه إلى النار في أفحش صورة  
 ثم استثنى من جملتهم ﴿ إلا الذين آمنوا ﴾ بالله تعالى واخلصوا العبادة له ﴿ وعملوا  
 الصالحات ﴾ أي وأضافوا إلى ذلك الاعمال الصالحات ، وبين أن من هذه صفته  
 ﴿ لهم أجر ﴾ أي ثواب على طاعتهم ﴿ غير ممنون ﴾ أي غير منقوص . وقيل  
 غير مقطوع ، وقال مجاهد : غير محسوب ، وقيل غير مكدر بما يؤذي ويفهم .

وقوله ﴿ فما يكذبك بعد بالدين ﴾ معناه أي شيء يكذبك أيها الانسان بعد  
 هذه الحجج بالدين الذي هو الجزاء . وقال قتادة : معناه فن يكذبك أيها الانسان

(١) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٦٧

(٢) تفسير القرطبي ٢٠ / ١١٣

بمدها بالدين الذي هو الجزاء والحساب ، وهو قول الحسن وعكرمة .  
وقوله ﴿ أليس الله بأحكم الحاكمين ﴾ تقرير للانسان على الاعتراف بأنه تعالى  
أحكم الحاكمين صنفاً وتدبيراً ، لانه لا خلل فيه ولا اضطراب يخرج عما تقتضيه الحكمة  
وفي ذلك دلالة على فساد مذهب المجبرة في أن الله يخلق الظلم والفساد . والحكم الخبر  
بما فيه فائدة بما تدعو اليه الحكمة ، فاذا قيل : حكم جائر فهو بمنزلة حجة داحضة مجازاً  
بمعنى أنه حكم عند صاحبه كما أنها حجة عنده . وليست حجة في الحقيقة . وقيل :  
المعنى أي شيء يكذبك بالدين . ويحملك على جحد الجزاء يوم القيامة وأنا أحكم  
الحاكمين . وروى عن ابن عباس أنه كان إذا قرأ ﴿ أليس الله بأحكم الحاكمين ﴾  
قال : سبحانك اللهم بلى ، وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال ( إذا قرأ أحدكم  
والتين والزيتون فأتى على آخرها فليقل : بلى ) .

## ٩٦ - سورة العلق

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي تسع عشرة آية في الكوفي  
والبصري وعشرون في المدنيين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إقرأ باسم ربك الذي خلق (١) خلق الإنسان من علق (٢)  
إقرأ وربك الأكرم (٣) الذي علم بالقلم (٤) علم الإنسان ما لم  
يعلم (٥) كلا إن الإنسان ليطغى (٦) أن رآه استغنى (٧) إن إلى  
ربك الرجعى (٨) أرايت الذي ينهى (٩) عبداً إذا صلى (١٠) ﴾  
عشر آيات .

روى عن عائشة ومجاهد وعطاء وابن سيار : ان أول آية نزلت قوله ﴿ إقرأ  
باسم ربك الذي خلق ﴾ وهو قول أكثر المفسرين . وقال قوم : أول ما نزل قوله  
﴿ يا أيها المدثر ﴾ وقد ذكرناه فيما مضى .

هذا أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ ان يقرأ باسم ربه الذي خلق الخلق ،  
وأن يدعوهُ بأسمائه الحسنى . وفي تعظيم الاسم تعظيم المسمى ، لأن الاسم وصف  
ليذكر به المسمى بما لا سبيل إلى تعظيمه إلا بعظمه ، فلهذا لا يعظم اسم الله حق

تعظيمه إلا من هو عارف به ومعتقد لعبادة ربه ، فهو معتقد بتعظيم المسمى لارجه له يعتقد به إلا تعظيم المسمى ، ولهذا قال الله تعالى ﴿ قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياماً تدعوا فله الاسماء الحسنی ﴾ (١) وقال ﴿ فسمي باسم ربك ﴾ (٢) وقال الله تعالى ﴿ تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام ﴾ (٣) والباء زائدة ، وتقسيمه افرأ إسم ربك.

وقوله ﴿ الذي خلق ﴾ في موضع جر ، نمت ل ﴿ ربك ﴾ الذي خلق الخلائق وأخرجهم من العدم إلى الوجود . وقوله ﴿ خلق الانسان من علق ﴾ تخصيص لبعض ما ذكره بقوله ﴿ الذي خلق ﴾ لأنه يشتمل على الانسان وغيره ، وإنما أفرد الانسان بالذكر تشريفاً له وتنبهياً على ما خصه الله به من سائر الحيوان ، وبين أنه مع ذلك خلقه الله من علق ، وهو القطعة الجامدة من الدم ، وإنما قال ﴿ علق ﴾ وهو جمع علقه لأن المراد بالانسان الجمع ، لأنه إسم جنس ، وسمي به قطع الدم التي تعلق لوطوبتها بما تمر به ، فإذا جفت لا تسمى علقاً ، وواحدها ( علقه ) مثل شجرة وشجر . وعلق في معنى الجمع ، لان الانسان جمع على طريق الجنس ، والنطفة تستحيل في الرحم علقه ثم مضغة ويسمى ضرب من الدود الأسود الملق ، لأنه يعلق على الشفتين لداء يصيبها فيمتص الدم . وفي خلق الانسان من علق دليل على ما يصحح أن ينقلب اليه الجوهر . وقوله ﴿ افرأ وربك الاكرم ﴾ معناه افرأ القرآن وربك الاكرم ومعنى الاكرم: الأعظم كرمًا وفي صفة الله تعالى معناه الأعظم كرمًا بما لا يبلغه كرم ، الذي يشيك على عملك بما يقتضيه كرمه ، لأنه يعطي من النعم ما لا يقدر على مثله غيره ، فكل نعمة من جهته تعالى ، إما بأن اخترعها أو سببها وسهل الطريق اليها .

(٢) سورة ٦٩ الحاقة آية ٥٢

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ١١٠

(٣) سورة ٥٥ الرحمن آية ٧٨

وقوله ( الذي علم بالقلم ) ( الذي ) في موضع رفع ، لأنه نعت لقوله ( وربك ) والمعنى إنه تعالى امتن على خلقه بما علمهم من كيفية الكتابة بالقلم ، لما في ذلك من كثرة الانتفاع لخلقهم ، فقد نوه الله بذكر القلم إذ ذكره في كتابه ، وقد وصف بعض الشعراء القلم فقال :

لعب الاقلامي القلائد لعبه وأري الجنأ اشتارته أيد عواسل

وقوله ( علم الانسان ما لم يعلم ) امتنان من الله تعالى على خلقه بأن علمهم ما لم يكونوا عالمين به إما بخلق العلوم في قلوبهم من الضروريات أو بنصب الأدلة لهم على الوصول إليها فيما لم يملوه ضرورة ، وذلك من أعظم نعم الله تعالى على خلقه . وفي ذلك دلالة على أنه تعالى عالم لان العلم لا يقع إلا من عالم .

وقوله ( كلا ) ردع وزجر وتقديره ارتدعوا وانزعجوا معاشر المكلفين ، ثم اخبر ( إن الانسان ليطغى ) ويحتمل أن يكون بمعنى حقاً على وجه القسم بأن الانسان ليطغى أي ليجاوز الحد في العصيان والخروج عن الطاعة ( أن رآه استغنى ) أي إذا كثرت ماله واستغنى بطر وطفى ، وخرج عن الحد المحدود له ، ويجوز أن يقال : زيد رآه استغنى من الرؤية بمعنى العلم ، ولا يجوز من رؤية العين ، زيد ( رآه ) حتى تقول رأى نفسه ، لأن الذي يحتاج إلى خبر جاز فيه الضمير المتصل لطول الكلام يلزم المفعول الثاني . وقرأ أبو عمرو ( رآه ) بفتح الراء وكسر الهمزة . وقرأ نافع وحفص عن عاصم بالفتح فيهما . الباقيون بفتح الراء وبمد الهمزة الف على وزن ( وعاء ) على أمالة الفتحة ، وأبو عمرو يميل الالف .

ثم قال على وجه التهديد لهم ( إن إلى ربك الرجعي ) فالرجعي والمرجع والرجوع واحد أي مصيرهم ومرجعهم إلى الله فيجازيهم الله على أفعالهم على الطاعات بالثواب ، وعلى المعاصي بالعقاب .

وقوله ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ تقرير للنبي ﷺ وإعلام له ما يفعله بمن ينهاه عن الصلاة . وقيل : إن الآيات نزلت في أبي جهل بن هشام ، والمراد بالعبء في الآية النبي ﷺ فان أبا جهل كان ينهى النبي ﷺ عن الصلاة وكان النبي ﷺ لما قال أبو جهل : ألم انهك عن الصلاة انتهره واغلظ له ، فقال أبو جهل ، أنا أكثر أهل هذا الوادي نادياً - ذكره ابن عباس وقتادة - والمعنى أَرَأَيْتَ يَا مُحَمَّدُ ﷺ من فعل ما ذكرناه من منع الصلاة ، وينهى المسلمين عنها ؟ ماذا يكون جزاؤه ؟ وما يكون حاله عند الله ؟ وما الذي يستحقه من العقاب ؟ .  
قوله تعالى :

﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَتْ عَلَى الْهَدْيِ (١١) أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى (١٢) أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى (١٣) أَلَمْ يَعْلَمِ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى (١٤) كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ (١٥) نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ (١٦) فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ (١٧) سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ (١٨) كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ (١٩) تسع آيات .

لما قال للنبي ﷺ ﴿ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ بين ما ينبغي أن يقال له فانه يقال له ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ ﴾ هذا الذي صلى ﴿ على الهدى ﴾ والطريقة الصحيحة ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ أي بأن بقي معاصي الله كيف يكون حال من ينهاه عن الصلاة ويزجره عنها ؟ ثم قال للنبي ﷺ ﴿ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ بما يقال له وأعرض عن قبوله . والاصغاء اليه ﴿ أَلَمْ يَعْلَمِ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ أي بعلم ما يفعله ويدرك ما يصنعه ، فالهدى البيان عن الطريق المؤدي إلى الغرض الحكيم يقال :



هداه إلى الحق في الدين يهديه هدى ، والعمل بالبيان عن طريق الرشد هدى ، وكذلك باللفظ فيه . والتقوى تجنب ما يؤدي إلى الردى ، اتقاه اتقاء وتقوى والاصل وقياً . فابدلت الواو تاء ، والياء واوآ ، لأن التاء أحسن أولاً من الواو مع مناسبتها بالقرب وإمتناع المخرج ، والتقدير أرأيت الذي فعل هذا الفعل ما الذي يستحق بذلك من الله من العقاب . ثم قال على وجه التهديد ﴿ كلاً لئن لم ينته ﴾ عن هذا الفعل والقول ﴿ لنسفكاً بالناصية ﴾ أي لنغيرن بها إلى حال تشويهه ، يقال : سفعته النار والشمس إذا غيرت وجهه إلى حال تشويهه . وقيل : هو أن يجر بनावيته إلى النار ، والناصية شعر مقدم الرأس . وهو من ناصى يناصر مناصاة إذا واصل قال الراجز :

في يناصرها بلاد في (١)

فالناصية متصلة بشعر الرأس . وقوله ﴿ ناصية ﴾ بدل من ﴿ الناصية ﴾ بدل النكرة من المعرفة ووصفها بأنها ﴿ كاذبة خاطئة ﴾ ومنعاه أن صاحبها كاذب في أقواله خاطيء في أفعاله وأضاف الفعل اليها لما ذكر الخبر بها . وقوله ﴿ فليدع ناديه ﴾ وعيد للذي قال : أنا أكثر هذا الوادي نادياً بأن قيل له ﴿ فليدع ناديه ﴾ إذا حل عقاب الله به . وقال أبو عبيدة : تقديره : فليدع أهل ناديه ، كقوله ﴿ واسأل القرية ﴾ (٢) والنادى الفناء ومنه قوله ﴿ وتأتون في ناديك المنكر ﴾ (٣) ثم قال «سندع» نحن ﴿ الزبانية ﴾ يعني الملائكة الموكلين بالنار - في قول ابن عباس وقتادة ومجاهد والضحاك - وقال أبو عبيدة : واحد الزبانية زبينة ، وقال الكسائي واحد زبني . وقال الاخفش : واحد زابن . وقيل : زبينة . ويجوز أن يكون اسماً للجمع مثل

(١) مر في ٦ / ١١ و ٩ / ٤٧٧ ، ٥٠٨ (٢) سورة ١٢ يوسف آية ٨٢

(٣) سورة ٢٩ العنكبوت آية ٢٩

أبائيل ، والزبن الدفع ، والناقة تزبن الحالب أى تركضه برجلها ، وقال الشاعر :

ومستمجب مما يرى من أناتنا      ولوزبنته الحرب لم يترمرم

ثم قال ﴿ كلا ﴾ أى ارتدع وانزجر ﴿ فلا تطعه ﴾ أى لا تطع هذا الكافر ،  
فانه ليس الامر على ما يظن هذا الكافر وهو أبو جهل الذى نزلت الآيات فيه  
« واسجد » لله تعالى وأطعه « واقترِب » من ثوابه بطاعته . وقيل : معناه تقرب  
اليه بطاعته دون الرياء والسمعة . والسجود - هنا - فرض وهو من العزائم ، وهي  
أربعة مواضع : ألم تنزيل ، وحمل السجدة ، والنجم ، وقرأ باسم ربك . وما عداها  
في جميع القرآن مسنون ليس بمفروض . وفيه خلاف ذكرناه في الخلاف .

## ٩٧ - سورة القدر

مدنية في قول الضحاك . وقال عطاء الخراساني هي مكية ، وهي  
خمس آيات بلا خلاف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢)  
لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ (٣) تَنْزِيلُ الْمَلَكِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ  
رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ (٤) سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ (٥) خمس آيات  
قرأ الكسائي وخلف « مطلع الفجر » بكسر اللام على معنى وقت طلوعه .  
الباقون بالفتح على المصدر ، وروي عن ابن عباس أنه قرأ « من كل أمرى » بمعنى  
من الملائكة . الباقون « من كل أمر » بمعنى الواحد من الأمور .

يقول الله تعالى مخبراً أنه أنزل القرآن في ليلة القدر ، فلهاء كناية عن  
القرآن ، وإنما كنى عما لم يحمله ذكر ، لأنه معلوم لا يشبهه الحال فيه . وقال ابن عباس :  
أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى سماء الدنيا في ليلة القدر ، وقال الشعبي : إنا ابتدأنا  
إنزاله في ليلة القدر ، وليلة القدر هي الليلة التي يحكم الله فيها ويقضي بما يكون في  
السنة بأجمعها من كل أمر - في قول الحسن ومجاهد - يقال : قدر الله هذا الأمر  
يقدره قدرأ إذا جعله على مقدار ما تدعو إليه الحكمة . وقيل : فسر الله تعالى ليلة

« القدر بقوله » فيها يفرق كل أمر حكيم « (١) وقيل : سميت ليلة القدر لعظم شأنها وجلالة موقعها من قولهم : فلان له قدر والأول أظهر ، وليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان بلا خلاف ، وهي ليلة الأفراد بلا خلاف . وقال أصحابنا : هي إحدى الليلتين إما ليلة إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين ، وجوز قوم : أن يكون سائر ليالي الأفراد إحدى وعشرين وثلاث وعشرين ، وخمس وعشرين ، وسبع وعشرين وتسع وعشرين ، وجوزوا أيضاً تقديمها في سنة وتأخيرها في أخرى ، وإنما لم تعين هذه الليلة ليتوفر العباد على العمل في سائر الليالي . والقدر كون الشيء على مساواة غيره من غير زيادة ولا نقصان ، ففي ليلة القدر تجدد الأمور على مقاديرها جعلها الله في الآجال والارزاق والمواهب التي يجعلها الله للعباد ، ويقع فيها مغفرات السيئات وبعض منزلة الحسنات على ما لا يقع في ليلة من الليالي ، فينبغي للعاقل أن يرغب فيما رغبه الله بالمبادرة إلى ما أمر به على ما شرط فيه . والاوقات إنما يفضل بعضها على بعض بما يكون من الخير الجزيل والنفع الكثير فيها دون غيرها فلما جعل الله تعالى الخير الكثير يقسم في ليلة القدر بما جعله الله فيها من هذا المعنى ، ولذلك قال « وما أدراك ما ليلة القدر » تعظيماً لشأنها وتفخيماً ، وانك يا محمد لا تعلم حقيقة ذلك .

ثم بين تعالى ذلك فقال « ليلة القدر خير من ألف شهر » والمعنى إن الثواب على الطاعة فيها خير بفضل على ثواب كل طاعة تفعل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر . وقيل إن الله يتفضل على خلقه في هذه الليلة وينعم عليهم بما لا يفعل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وبما لا يكون مثله في ألف شهر وكانت أفضل من ألف شهر

(١) سورة ٤٤ الدخان آية ٤

﴿ ج ١٠ م ٤٩ من التبيان ﴾

ليس فيها ليلة القدر . والشهر في الشرع عبارة عن ما بين هلالين من الأيام ، وسمي شهراً لاشتهاره بالهلال . وقد يكون الشهر ثلاثين ويكون تسعة وعشرين إذا كانت هلالية ، فإن لم تكن هلالية فهي ثلاثون . وقوله « تنزل الملائكة والروح فيها » معناه تنزل الملائكة والروح الذي هو جبرائيل بكل أمر في ليلة القدر إلى سماء الدنيا حتى يعلمه أهل سماء الدنيا ، فيكون أطقاً لهم . وحتى يتصوره العباد ينزل بأمر الله إليها ، فتتصرف آماهم إلى ما يكون منها . فيقوى رجاؤهم بما يتجدد من تفضل الله فيها . وقيل : إن نزلها بالسلامة والخير والبركة إلى تلك الساعة « باذن ربهم من كل أمر » أي ما ينزلون به كله بأمر الله . ويكون الوقف - ههنا - تاماً على ما قرأ به القراء المشهورون ، وعلى ما حكيناه عن ابن عباس وهو قول عكرمة والضحاك : لا يكون تاماً .

وقوله « سلام هي حتى مطلع الفجر » قيل هو سلام الملائكة عليهم السلام بعضهم على بعض إلى طلوع الفجر . وقيل : معناه سلام هي من الشر حتى مطلع الفجر - ذكره قتادة - . وقيل إن فضل الصلاة فيها والعبادات على الف شهر يراد بها إلى وقت طلوع الفجر ، وليست كسائر الليالي التي فضلت بالعبادة في بعضها على بعض والمطلع الطلوع ، والمطلع موضع الطلوع ، وجر ( مطلع ) بـ ( حتي ) لأنها إذا كانت بمعنى الغاية خففت الاسم باضمار ( إلى ) ونصبت الفعل باضمار ( إلى أن ) كقولك : دخلت الكوفة حتى مسجدها ، أي حتى انتهيت إلى مسجدها ، والفعل كقولك : أسير حتى أدخلها ، بمعنى إلى أن أدخلها .

## ٩٨ - سورة البيّنة

مدنية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي ثمان آيات في الكوفي  
والمدنيين ، وتسع في البصري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ  
حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ (١) رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً (٢) فِيهَا  
كُتِبَ قِيمَةٌ (٣) وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ  
مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ (٤) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ \*  
حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ (٥) إِنَّ  
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ  
فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ (٦) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (٧) جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي  
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا \* رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ  
ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ (٨) ثمان آيات .

قرأ نافع وابن عامر - في رواية ابن ذكوان « خير البرية » و « شر البرية »  
مهموزتان الباقون بغير همز . من همز جعله من ( برأ الله الخلق يبرؤهم ) ومنه الباري .  
ومن لم يهمز يجوز أن يكون خفف . ويجوز أن يكون من البري الذي هو التراب ،  
كما يقال : بفاك من سار إلى القوم البري . وروى أبو نسيط من طريق القرطبي  
« لمن خشي ربه » بضم الهاء من غير اشباع . الباقون بضم الهاء ، ووصلها بواو في اللفظ  
يقول الله تعالى « لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين  
حتى تأتيهم البينة » قال الحسن وقتادة معناه لم يكونوا منتهين عن كفرهم حتى تأتيهم  
البينة . وقال قوم : معناه لم يكونوا منفكين من كفرهم أي زائلين . وقيل : معناه لم  
يكونوا ليتروكوا منفكين من حجج الله حتى تأتيهم البينة التي تقوم بها الحجة عليهم  
وقال الفراء : معناه لم يكونوا منفكين من حجج الله بصفتهم للنبي ﷺ أنه في كتابهم  
وقيل معناه لم يكونوا زائلين من الدنيا ، والافتكاك على وجهين : على لا يزال ولا بد  
لها من خبر وحرف الجحد . ويكون على الانفصال فلا يحتاج إلى خبر ولا حرف  
جحد ، كقوله انفك الشيء من الشيء قال ذو الرمة :

فلا يص ما تنفك إلا مناخاة على الخسف أو يرمى بها بلداً فقرا (١)

فجعله الفراء من ( انفك الشيء من الشيء ) وجعله غيره من ( ما يزال ) إلا  
أنه ضرورة . والافتكاك انفصال عن شدة اجتماع . وأكثر ما يستعمل ذلك في  
النفي كما أن ( ما زال ) كذلك تقول : ما انفك من هذا الأمر أي ما انفصل منه  
لشدة ملاسته له . والمعنى أن هؤلاء الكفار من أهل الكتاب يعني اليهود والنصارى  
ومن المشركين يعني عباد الاصنام لا يفارقون الكفر إلى أن تأتيهم البينة يعني الحجج  
الظاهرة التي يتميز بها الحق من الباطل ، وهي من بينونة . وفصل الشيء من غيره

(١) ديوانه ١٧٣ ( كبريج ) وروايته ( حرجج ) بدل ( فلا يص )

فالنبي ﷺ حجة وبينة ، وإقامة الشهادة العادلة بينة ، وكل برهان ودلالة فهو بينة .  
 وقوله « رسول من الله » هو بيان تلك البينة ، بينها بأنه رسول من قبل الله  
 يتلو عليهم صحفاً مطهرة ، يعني في السماء لا يمسها إلا الملائكة المطهرون من الانجاس  
 وقوله « فيها كتب قيمة » معناه في تلك الصحف كتب جمع كتاب « قيمة »  
 فالقيمة المستمرة في جهة الصواب ، فهو على وزن ( فيعلة ) من قام الأمر يقوم به  
 إذا أجراه في جهة الاستقامة . وقال قتادة : صحفاً مطهرة يعني من الباطل وهو  
 القرآن يذكره بأحسن الذكر ويثني عليه بأحسن الثناء .

وقوله « وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جائتهم البينة » اخبار  
 من الله تعالى أن هؤلاء الكفار لم يختلفوا في نبوة النبي ﷺ لأنهم مجمعين على نبوته  
 بما وجدوه في كتبهم من صفاته ، فلما أتمام بالبينة الظاهرة والمعجزة القاهرة تفرقوا  
 واختلفوا ، فأمن بعضهم وكفر بعضهم . وفي ذلك دلالة على بطلان قول من  
 يقول : إن الكفار خلقوا كهاراً في بطون إيمانهم ، لأنه تعالى بين أنهم لم يختلفوا  
 في ذلك قبل مجيئهم بمعجزاته وأدلتهم ، ولا يلزم على ذلك أن يكون مجيء الآيات  
 مفسدة من حيث وقع الفساد عندها ، لأنه ليس حد المفسدة ما يقع عنده الفساد ،  
 بل حده ما يقع عنده الفساد ولولاه لم يقع ، من غير أن يكون تمكيناً ، وههنا المعجزات  
 تمكين فلم يكن مفسدة .

ثم قال تعالى « وما أمروا ، أي لم يأمرهم الله تعالى « إلا ليعبدوا الله » وحده  
 ولا يشركوا بعبادته غيره « مخلصين له الدين ، لا يخلطون بعبادته عبادة سواه .  
 وقوله « خفاء » جمع خفيف ، وهو المائل إلى الحق ، والخفية الشريعة المسائلة إلى  
 الحق ، وأصله المبل ، ومن ذلك الاحنف : المائل القدم إلى جهة القدم الأخرى .  
 وقيل : أصله الاستقامة ، وإنما قيل للمائل القدم أحنف على وجه التفاضل . وقوله



« وقيموا الصلاة » أي يدوموا عليها ويقوموا بحدودها « ويؤتوا الزكاة » المفروضة من أموالهم . ثم قال « وذلك دين القيمة » أي ذلك الذي تقدم ذكره دين القيمة وتقديره ذلك دين الملة القيمة والشرعة القيمة .

وقوله « وما أمروا إلا ليعبدوا الله » دليل على فساد مذهب المجبرة : ان الله خلق الكفار ليكفروا به ، لانه صرح هنا أنه خلقهم ليعبدوه . وليس في الآية دلالة على أن أفعال الجوارح من الايمان ، ولا من الدين ، لأنه يجوز أن يكون المراد « وذلك » إشارة إلى الدين ، وتقديره والدين بذلك هو دين القيمة ، لأن من لا يعتقد جميع ذلك ويؤمن بجميع ما يجب عليه فليس بمسلم . وقد تقدم قوله « مخلصين له الدين » ثم قال « وذلك » يعني وذلك الدين « دين القيمة » وليس يلزم أن يكون راجعاً إلى جميع ما تقدم ، كما لا يلزم على مذهبهم في قوله « ومن يفعل ذلك يلق أثاماً » (١) أن يكون راجعاً إلى الشرك ، وقتل النفس والزنا ، بل عندهم يرجع إلى كل واحد من ذلك . فكذلك - هنا - وقد أستوفينا ما يتعلق بذلك في كتاب الاصول .

وفي الآية دلالة على وجوب النية في الطهارة ، لأنه بين تعالى أنه أمرهم بالعبادة على الاخلاص ، ولا يمكن ذلك إلا بالنية والقربة ، والطهارة عبادة لقوله ﷺ (الوضوء شطر الايمان) وما هو شطر الايمان لا يكون إلا عبادة .

ثم اخبر تعالى عن حال الكفار والمشركين فقال « إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين » يعني من جحد توحيد الله وأنكر نبوة نبيه وأشرك معه إلهاً آخر في العبادة « في نار جهنم » معافين فيها جزاء على كفرهم « خالدين فيها » أي يؤبدن لا يفتى عقابهم . ثم قال « أولئك هم شر البرية » أي شر الخليقة ، والبرية

( فعيلة ) من برأ الله الخلق إلا أنه ترك فيها الهمز ، ومن همز فعلى الاصل . ويجوز أن يكون ( فعيلة ) من البري وهو التراب .

ثم أخبر عن حال المؤمنين فقال « إن الذين آمنوا » بالله وأقروا بتوحيده واعترفوا بنبوة نبيه ، وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية « أي هم أحسنهم حالة . وإنما أطلق بأنهم خير البرية ، لأن البرية هم الخلق ، ولا يخلوا أن لا يكونوا مكلفين ، فالؤمن خير منهم لا محالة . وإن كانوا مكلفين : فاما أن يكونوا مؤمنين أو كافرين أو مستضعفين ، فالؤمن خيرهم أيضاً لا محالة بما معه من الثواب .

وقوله « جزاءهم عند ربهم » يعني جزاء إيمانهم وطاعتهم عند الله يوفيهم الله يوم القيامة . ثم فسر ذلك الجزاء فقال « جنات عدن » أي بساتين إقامة « خالدن فيها » أي مؤبدن فيها « أبداً رضي الله عنهم » أي رضي أفعالهم « ورضوانته » بما فعل بهم من الثواب . والرضا هو الارادة ، إلا أنها لا تسمى بذلك إلا إذا وقع مرادها ، ولم يتعقبها كراهية ، فتسمى حينئذ رضا ، فأما الارادة لما يقع في الحال أو فيما يفعل بعده ، فلا تسمى رضا ، فرضى الله عن العباد إرادته منهم الطاعات التي فعلوها ، ورضاهم عنه إرادتهم الثواب الذي فعله بهم ، ثم قال « ذلك لمن خشي ربه » أي ذلك الرضا والثواب والخلود في الجنة لمن خاف الله فترك معاصيه وفعل طاعاته .

## ٩٩ - سورة الزلزال

مدنية في قول ابن عباس وقال الضحاك مكية ، وهي ثمان آيات في الكوفي  
والمدني الأول ، وتسم آيات في البصري والمدني الأخير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا (١) وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ  
أُثْقَالَهَا (٢) وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا (٣) يَوْمَئِذٍ تُخْبِرُهَا (٤)  
بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا (٥) يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا \* لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ (٦)  
فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا  
يَرَهُ (٨) ثمان آيات .

قرأ عاصم في رواية أبان عنه « خير آيره وشر آيره » بضم الياء فيهما بمعنى  
انه يربه غيره . الباقون بفتح اليماء بمعنى أنه يراه ويصره . وقرأ ابن عامر - في  
رواية هشام - وابن عامر والكسائي عن أبي بكر - بسكون الهاء - في قوله « خيراً  
يره ، وشر آيره » الباقون بالاشباع فيهما . قال ابو علي : الاشباع هو الأصل ، وهو  
الوجه - ، كما تقول : أكرمهم ، وضربهم . وإنما يجوز إسكانها في الشعر . وقد  
حكى أبو الحسن أنها لغة رديئة فمن سكن فعلى هذه اللغة . وقرأ أبو جعفر من طريق

ابن العلاف وروح - بضم الياء - من غير صلة براو فيهما وقد بينا الوجه فيه .  
 يقول الله تعالى مخوفاً لعباده أهوال يوم القيامة ومنذراً لهم بالآيات الباهرة  
 بأن قال « إذا زلزلت الأرض زلزالها ، فالزلزلة شدة الاضطراب بما يهدم البنيان  
 زلزل يزلزل زلزالا ، فكأنه مكرر : زل ، يزل ) للتكثير والتعظيم ، والزلزال - بكسر  
 الزاي - المصدر . وبالفتح الاسم . وقال الحسن : زلزلت ورجت ورجفت بمعنى واحد  
 وقوله « وأخرجت الأرض أنفاسها » قال ابن عباس ومجاهد : معناه أخرجت  
 موتاتها ، وأنفاس الارض ما فيها مدفون من الموتى وغيرها ، فان الأرض تلفظ بكل  
 ما فيها عند انقضاء أمر الدنيا ، وتحديد أمر الآخرة .

وقوله « وقال الانسان ما لها » معناه يقول الانسان : أي شيء اصرارها إلى  
 هذه الحالة التي ترى بها ، يقول الانسان ذلك متعجباً من عظم شأنها وأنه لأمر  
 عظيم لفظت بما فيها ، وتخلت من جميع الامور التي استودعها . وقوله « يومئذ  
 تحدث أخبارها » قبل معناه يظهر بالدليل الذي يحمله الله فيها ما يقوم مقام اخبارها  
 بأن أمر الدنيا قد انقضى وأمر الآخرة قد أتى ، وأنه لا بد من الجزاء وأن الفوز  
 لمن اتقى وأن النار لمن عصى . وقيل : معناه تحدث أخبارها بمن عصا عليها إما بأن  
 يقلبها حيواناً قادراً على الكلام فتتكلم بذلك أو يحدث الله تعالى الكلام فيها ، ونسبه  
 اليها مجازاً أو يظهر فيها ما يقوم مقام الكلام فمهر عنه بالكلام ، كما قال الشاعر :

امتلاً الحوض وقال ، فطني مهلاً رويداً قد ملأت بطني (١)

وقال آخر :

(١) مر في ١ / ٢٣١ و ٨٥ ، ٣١٩ ، ٤٧٠ و ٩ / ١١١ ، ٣٦٩

(في ج ١٠ م ٥٠ من التبيان)

وقالت له العينان سمعاً وطاعة (١)

ويقولون عيناك تشهد لسهرك ، وغير ذلك مما قد مضى نظاره . وقال ابن مسعود : الأرض تتكلم يومئذ ، فتقول أمرني الله بهذا . وقوله « بأن ربك أوحى لها » معناه إن الأرض تحدث بهذا ، فتقول : إن ربك يا محمد أوحى إليها . قال المعجاج :

وحى لها القرار فاستقرت (٢)

أي أوحى إليها بمعنى التي إليها من جهة تخفى بقال : أوحى ووحي بمعنى واحد ، ثم قال تعالى « يومئذ يصدر الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم » ، أخبار من الله تعالى بأن ذلك اليوم يصدر الناس أشتاتاً أي مختلفين « ليروا أعمالهم » أي ليجازوا على أعمالهم أو ليربهم الله جزاء أعمالهم . وقيل : معنى رؤية الأعمال المعرفة بها عند تلك الحال ، وهي رؤية القلب ، ويجوز أن يكون التأويل على رؤية العين بمعنى ليروا صحائف أعمالهم يقرؤون ما فيها لقوله « وقالوا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا احصاها » ، وقيل ليروا جزاء أعمالهم حسب ما قدمناه . وقيل يرى الكافر حسنة فيتحمر عليها ، لأنها تحبطة ، ويرى المحسن سيئانه مكفرة وحسناته مثبتة . ثم قال تعالى على وجه الوعيد « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » قال أبو عبيدة : مثقال ذرة شراً يره أي يرى ما يستحق عليه من العقاب ، ويمكن أن يستدل بذلك على بطلان الاحباط ، لأن عموم الآية يدل أنه لا يفعل شيئاً من طاعة أو معصية إلا ويجازي عليها . وعلى مذهب الغائبين بالاحباط بخلاف ذلك ، فإن ما يقع محبطاً لا يجازى عليه ولا يدل على أنه لا يجوز

(١) صرفي ١ / ٣٠ و ٦ / ٤٥ و ٨ / ٤٧٩ و ٤٧٩

(٢) صرفي ٢ / ٤٥٩ و ٣ / ٨٤ و ٢ / ٦١ و ٦ / ٤٠٣

أن يعنى عن مرتكب كبيرة ، لأن الآية مخصوصة بلا خلاف ، لأنه ان تاب عفى عنه وقد شرطوا أن لا يكون معصية صغيرة ، فاذا شرطوا الامرين جاز أن نخص من بعفو الله عنه .

### ١٠٠ - سورة العاديات

مكية فى قول ابن عباس وقال الضحاك : هي مدنية ، وهي إحدى عشرة آية بلا خلاف

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

( ١ ) وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ( ٢ ) فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ( ٣ ) فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ( ٤ ) فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ( ٥ ) فَوَسَّضْنَ بِهِ جَمْعًا ( ٦ ) إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ( ٧ ) وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ( ٨ ) وَإِنَّهُ لَحَبِيبُ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ( ٩ ) أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ( ١٠ ) وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ( ١١ ) إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ( ١٢ ) إحدى عشرة آية .

قوله ١ والعاديات ضبحاً ، قسم من الله تعالى بالعاديات . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وعطاء : يعنى الخيل تصبح ضبحاً ، فضبحاً نصب على المصدر . وقال

عبد الله بن مسعود : يعني الابل ، فعلى قول ابن عباس أراد ضبح الخيل في الجهاد والحرب . وقال ابن مسعود : أراد ضبح الابل في طريق الحج . وروي عن علي عليه السلام أن المراد به الابل ، لأنه لم يكن يومئذ خيل المسلمين . والضبح في الخيل اظهر عند أهل اللغة . وروي عن علي عليه السلام أن الضبح في الخيل الجمحة عند العدو وقيل الضبح شدة النفس عند العدو . وضبحت الخيل تضبح ضبحاً وضباحاً . وقال أبو عبيدة : ضبح وضبح بمعنى واحد أي تمد أضياعها في السير .

وقوله « فلموريات قدحاً » معناه المظاهرات بسنابكها النار قدحاً ، يقال : أوردى القادح النار يوردي ابراء إذا قدح قدحاً ، وتسمى تلك النار نار الجبابب لضعفها ، قال النابغة :

تجد السلوقي المضاعف نسبحه      ويوقدن بالصفاح نار الجبابب (١)

وهو رجل بخيل كانت ناره ضعيفة لئلا يراها الاضياف . وقال قتادة والضحاك وعطاء « فلموريات قدحاً » الخيل حين توري النار بسنابكها . وقال ابن عباس : هم الذين يورون النار بعد انصرفهم من الحرب ، وقال مجاهد : يعني ابطال الرجال . وقال عكرمة : الاسنة .

وقوله « فالمعيرات صبحاً » قال ابن عباس : يعني الخيل في سبيل الله . وقيل : إنما ذكر ( صبحاً ) لأنهم كانوا يسرون إلى العدو ليلاً فيأتوهم صبحاً ، وقيل : إنهم لعزم أغاروا نهاراً . وقيل : إنما أقسم بالمعيرات صبحاً لعظم شأنها في الغارة على أعداء الله من المشركين ومعناه أمر الغارة عظيم ، وإنا أقسم تنبيه على عظم الشأنت وتأکید للاخبار .

وقوله « فآثرن به نقماً » إخبار منه تعالى أن هذه الخيل تثير الغبار بعدوها

وسمي الغبار النقع ، لانه يغوص فيه صاحبه كما يغوص في الماء يقال : نقعه ينقعه نقعاً ، فهو نافع ، وأستنقع إستنقاعاً وانتقع انتقاعاً . وقال قتادة : النقع الغبار . وقيل : الماء في قوله « به » عائد إلى معلوم أي بالمكان أو بالوادي

وقوله « فوسطن به جمعاً » قال قتادة : يعني وسطن بذلك المكان جمع العدو . وقال مجاهد : يعني جمع الفريقين . وقوله « إن الإنسان لربه لكنود » جواب القسم ومعناه - في قول ابن عباس وقتادة والحسن ومجاهد وابن زيد - الكفور ، فالكنود الكفور ومنه الارض الكنود التي لا تنبت شيئاً ، وأصله منع الحق والخير ، قال الاعشى :  
أحدث لها تحدث لوصلاك إنها كند لوصل الزائر المعتاد (١)  
وقيل : إنها سميت كند لقطعها إياها عن سماك .

وقوله « وإنه على ذلك لشهيد » قال الحسن : معناه إن حسن الإنسان على ذلك لشاهد . وقال قتادة : تقديره وإن الله على ذلك شهيد . وقوله « وإنه لحب الخير لشديد » قيل تقديره وإنه لشديد الحب للخير . وقيل : معناه وإنه لشديد الحب للمال ، فهو يظلم الناس بمنعه . وقال الحسن : شديد معناه لشحيح يمنع منه حق الله . وقال المبرد والربيع : معناه من أجل حب الخير الذي هو المال أو الملك لبخيل ثم قال على وجه التذكير على الإنسان والوعيد له « أولاً يعلم » يعني الإنسان الذي وصفه « إذا بئر ما في القبور » معناه انبر ما في القبور وأخرج ، ومثله بخر . وقوله « وحصل ما في الصدور » قال سفيان : معناه ميز الحق من الباطل . وقال غيره : معناه جمع وأبرز .

وقوله « إن ربهم بهم يومئذ لخبير » اخبار من الله تعالى واعلام لحظه أن الذي خلقهم ودرهم في ذلك اليوم بهم اعمالهم خبير بأحوالهم لا يخفى عليه شيء .



من ذلك .

وكان سبب نزول هذه السورة أن النبي ﷺ بعث سرية إلى حيين من كنانة واستعمل عليهم أحد النقباء : المنذر بن عمرو الأنصاري ، فعابت عن النبي ﷺ ولم يعلم لها مخبر فانزل الله تعالى السورة وأخبر بحال القوم .

### ١٠١ - سورة القارعة

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي إحدى عشرة آية في الكوفي وعشر في المدنيين وثمان في البصري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١) مَا الْقَارِعَةُ (٢) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ (٣)  
يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ (٤) وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ  
الْمَنْفُوشِ (٥) فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ (٦) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٧)  
وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ (٨) فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ (٩) وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ (١٠)  
نَارٌ حَامِيَةٌ (١١) إحدى عشر آية .

قرأ حمزة ويعقوب (ما هي) بحذف الهاء في الوصل ، الباقون بأثبتاتها ، ولم

يختلفوا في الوقف أنه بالهاء ومعنى ( القارعة ) البلية التي تفرع القلب بشدة المخافة  
تقول : قرع يقرع قرعاً وهو الصوت بشدة اعتماد ، ومنه انشقت القرعة ، وتفرع  
القوم في القتال إذا تضاربوا بالسيوف ، وقرع رأسه إذا ضرب في أعلى الشعر حتى  
يذهب ، والقرعة كالضرب بالقال . وقال وكيع : القارعة ، والواقعة ، والخافة القيامة .  
وقوله « وما أدراك ما القارعة » تعظيم لشأنها ، وتغخيم لامرأها وتهويل  
لشدتها . ومعناه وأي شيء القارعة . ومعناه إنك يا محمد ﷺ لا تعلم كبر وصفها  
وحقيقة أمرها على التفصيل وإنما تعلمها على طريق الجملة . ثم وصفها الله تعالى فقال  
« يوم تكون الناس كالفراش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش » والمعنى إن  
القارعة التي وصفها وذكرها تفرع القلوب يوم تكون الناس بهذه الصفة . والفراش  
الجراد الذي يفرش ويركب بمضه بمضاً ، وهو غوغاء الجراد - في قول الفراء -  
وقال أبو عبيدة : هو طير يفرش وليس بذباب ، ولا بعوض . وقال قتادة : الفراش  
هو هذا الطير الذي يتساقط في النار والسراج . والمبثوث المنفوش في الجهات ، كأنه  
محمول على الذهاب فيها ، يقال : بثه يبيثه إذا فرقته ، وأبثثته الحديث إذا ألقيته إليه ،  
كأنك فرقته بأن جعلته عند اثنين .

وقوله « وتكون الجبال كالعهن المنفوش » فالعهن الصوف الالوان - في  
قول أبي عبيدة - قال زهير :

كأن فتات العهن في كل منزل نزلن به حب الفنا لم يحطم (١)

ويقال : عهن وعهنة . وقيل : إن الحلائق لعظم ما يرونة من الاحوال  
وينشام من العذاب بهيم كل قريب على وجهه ، ويذهب في غير جهة صاحبه .  
وقوله « فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية » قال الفراء الموازين

والاوزان واحد ، يقولون : هل لك في درهم بميزان درهمك ، ووزن درهمك .  
وقال الحسن : في الآخرة ميزان له كفتان . وهو قول الجبائي وأكثر المفسرين .  
ثم اختلفوا . فمنهم من قال : يجعل الله تعالى في إحدى الكفتين نوراً علامة للطاعات  
وفي الآخرة ظلمة علامة للمعاصي فأبهما رجح على الآخر حكم لصاحبه به . وقال  
آخرون : إنما يوزن صحف الاعمال فما فيها الطاعات تجعل في كفة . وما فيها المعاصي  
في كفة أخرى فأبهما رجح حكم لصاحبه به . وقال قوم : الميزان عبارة عن العدل  
ومقابلة الطاعات بالمعاصي ، فأبهما كن أكثر حكم له به وعبر عن ذلك بالثقل مجازاً  
لان الاعمال أعراض لا يصح وزنها ولا وصفها بالثقل والخفة ، قال الشاعر :

لقد كنت قبل لغائكم ذامرة      عندي لكل مخاصم ميزانه (١)

يريدون كلامه في معارضته ، فبين الله تعالى أن من كانت طاعته أكثر كان  
ثوابه أعظم ، فيكون صاحبها « في عيشه راضية ، أي مرضية ، ففاعل - همنا - بمعنى  
المفعول ، لان معناه ذو رضا كقولهم ( نابل ) أي ذو نبل ، قال النابغة :

كليني لهم يا أميمة فاصب      وليل اقا-يه بطي الكواكب (٢)  
أي ذو نصب وقال آخر :

وغررتني وزعمت أنك      لابن بالصيف تامر (٣)  
أي ذو لبن وذو تمر .

وقال مجاهد « ثقلت موازينه » على جهة الميل ، ثم بين من كانت معاصيه  
أكثر وقلت طاعاته « فأمه هاوية » أي مأواه هاوية يعني ، جهنم ، وإنما سماها

(١) الفرطبي ٢٠ / ١٦٦ والشوكاني ٥ / ٤٧٢

(٢) في سر ٥ / ٣٦٨ و ٦ / ٩٥ ، ٣٢٩ و ٨ / ١٢٢ ، ٥٦٧

(٣) سر في ٨ / ٤٦٨

( أمه ) لانه يأوى اليها كما يأوى الولد إلى أمه ، وسميت هاوية - لما قال قتادة  
 وابو صالح - من أن العاصي يهوي إلى أم رأسه في النار .  
 ثم قال على وجه التفعيم والتعظيم لامرها « وما أدراك » يا محمد ﷺ  
 « ماهيه » أى انك تعلمها على الجملة ولا تعلم تفصيلها وأنواع ما فيها من العقاب .  
 والهاء في قوله « ماهيه » للسكت إلا أنه اجري الوصل معها مجرى الوقف ، ويجوز  
 فيها الحذف ، ثم فسر الله تعالى فقال « نار حامية » أى هي نار حامية شديدة الحرارة

## ١٠٢ - سورة التكاثر

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي ثمان آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَلَيْسَ لَكُمُ التَّكَاثُرُ (١) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (٢) كَلَّا سَوْفَ  
 تَعْلَمُونَ (٣) ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٤) كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ  
 الْيَقِينِ (٥) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (٦) ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٧) ثُمَّ  
 لَتَسْمَعُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ (٨) ثمان آيات .

قرأ ابن عامر « ألهاكم » ممدوداً ، وروى عن الكسائي - بهمزيين - والمراد به الانكسار

﴿ ج ١٠ م ٥١ من التبيان ﴾

وقرأ ابن عامر والكسائي « لترون » مضمومة التاء « ثم لترونها » مفتوحة التاء .  
 الباقر بالفتح فيهما . قال أبو علي : وجه الضم أنهم يحشرون إليها فيرونها في حشرهم  
 إليها فيرونها ، ولذلك قرأ الثانية بالفتح ، كأنه أراد لترونها . ومن فتح فعلى أنهم  
 يرونها . وقوله « ثم لترونها » مثل الأول في أنه من إِبصار العين . وقيل : إن  
 هذه السورة نزلت في حين من قريش ، وهما بنو أسهم وبنو عبد مناف ، تفاخروا  
 حتى ذكروا الأموات ، فقال الله تعالى مخاطباً لهم « أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآلِهَاءُ الْأَصْفُ »  
 إلى الله والاهو الانصراف إلى ما يدعو إليه الهوى ، يقال : لها يلهو لهواً ، ولهي  
 عن الشيء . يلهي لهياً ، ومنه قوله ( إذا استأثر الله بشيء فآله عنه ) والتكاثر التفاخر  
 بكثرة المناقب ، يقال : تكاثروا إذا تعادوا ما لهم من كثرة المناقب ، والمتفاخر متكبر  
 لأنه تطاول بغير حق . فالتكاثر التباهي بكثرة المال والعدد . وقيل : ما زالوا يتباهون  
 بالعمز والكثرة حتى صاروا من أهل القبور وماتوا - ذكره قتادة . -

وقوله « حتى زرتم المقابر » فالزيارة إتيان الموضع ، كإتيان المأوى في الالفة  
 على غير إقامة ، زاره بزوره زيارة ، ومنه زور تزويراً إذا شبه الخط في ما يرم أنه خط  
 فلان وليس به ، والمزورة من ذلك اشتقت . وقيل في معناه قولان : أحدهما حتى  
 ذكرتم الأموات . وقال الحسن : معناه حتى متم .

وقوله « كلا سوف تعلمون » ، ثم كلا « معناه ارتدوهم وانزعجروا  
 « سوف تعلمون » في القبر « ثم كلا سوف تعلمون » بعد الموت - روي ذلك عن  
 علي عليه السلام - وقيل إنه يدل على عذاب القبر .

وقوله « كلا لو تعلمون علم اليقين » نصب « علم اليقين » على المصدر ، ومعناه  
 ارتدوهم وانزعجروا ، لو تعلمون علم اليقين ، وهو الذي يثلج الصدر بعد اضطراب الشك  
 ولهذا لا يوصف الله بأنه متيقن .

وقوله « لترون الجحيم » يعني قبل دخولهم اليها في الموقف .

وقوله « ثم لترونها » بعد الدخول اليها .

وقوله « عين اليقين » كقولهم هـذا محض اليقين ، والمعنى إنكم لو تحققتم وتيقنتم أنكم ترون الجحيم وأنكم إذا عصيتم وكفرتم عوقبتم، لشغلكم هذا عن طلب التكاثر في الاموال في الدنيا، ولا يجوز همز واو « لترون » لأنها واو الجمع ومثله ، واو « لتبلون » لا تهمز . وقوله « ثم لتسئلن » يعني معاشر المكلفين « يومئذ عن النعيم » قال الحسن : لا يسأل عن النعيم إلا أهل النار . وقال سعيد بن جبير وقنادة : النعيم في الأكل والشرب وغيرهما من الملاذ . وقال عبد الله بن مسعود ومجاهد : النعيم الصحة . وقال قوم : يسألهم الله عن كل نعمة . والفرق بين النعيم والنعمة أن النعمة كالانعام في التضمين لمعنى منعم ، أنعم انعاماً ونعمة ، وكلاهما يوجب الشكر . والنعيم ليس كذلك ، لأنه من نعم نعيماً فلو عمل ذلك بنفسه لكان نعيماً لا يوجب شكراً . والنعمة - بفتح النون - من نعم - بضم العين - إذا لان . وقيل المعنى « لتسألن يومئذ عن النعيم » عن ولاية علي عليه السلام . وقيل : عن شرب الماء البارد . وقيل عن الأمن والصحة . وقيل عن النورة في الحمام . وروى ذلك عن عمر بن الخطاب .

## ١٠٣ - سورة العصر

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي ثلاث آيات بلا خلاف في جملتها وإن اختلفوا في تفصيلها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢) إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴾ (٣) ثلاث آيات .

هذا قسم من الله تعالى بالعصر . قال ابن عباس : المراد بالعصر - هنا - الدهر . وهو قول الكلبي . وقال الحسن وقتادة : هو العشي ، وكلاهما فيه العبارة من جهة مرور الليل والنهار . وأصل العصر عصر الثوب ونحوه ، وهو فتل لاخراج مائه ، فمنه عصر الدهر ، لانه الوقت الذي يمكن فتل الامور كفتل الثوب . قال المعجاج :

عصر آ وحضناً عيشة المعذجا

أي الناعم ، وقال في العشي :

يروح بنا عمر وقد قصر العصر وفي الروحة الاولى الغنيمه والاجر (١)  
وبه سميت العصر ، لانها تعصر بالتأخير ، والمصاراة ما يعتصر من العنب

وغيره ، و « المعصرات » السحاب التي تنمصر بالمطر . والأعصار غبار كالعمود يصعد إلى السماء . والعصر الالتجاء إلى المنجأ . والعصر الجارية التي قد دنا بلوغها لأنه عصر شبابها ، وانمصر ماء الشباب منها . والاعتصار استخراج المال من الانسان ، لانه ينحلب كما ينحلب ما يمصر . والعصران الغداة والعشي ، والعصران الليل والنهار . قال الشاعر :

وان يلبث العصران يوم وليلة إذا طلبا ان يدركا ما تيمما (١)  
وقوله ( ان الانسان لني خسر ) جواب القسم . وفيه اخبار من الله أن الانسان يمضي الكافر ( اني خسر ) أي اني نقصان بارتكاب المعاصي وكفره بالله والخسر هلاك رأس المال للانسان وارتكاب المعاصي في هلاك نفسه خسران ، وهو اكبر من رأس ماله .

وقوله ( إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) استثناء من جملة الناس المؤمنين المصدقين بتوحيد الله باخلاص عبادته العاملين بالطاعات ( وتواصوا بالحق ) أي تواصي بعضهم بعضاً باتباع الحق وإجتنب الباطل ( وتواصوا بالصبر ) تواصي بعضهم بعضاً بالصبر على تحمل المشاق في طاعة الله . وقال الحسن وقتادة : الصبر على طاعة الله . والصبر حبس النفس عما تنازع اليه من الأمر حتى يكون الداعي إلى الفعل . وقد أمر الله تعالى بالصبر والتواضع . والحق مادعا اليه العقل .



## ١٠٤ - سورة الهمزة

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي تسع آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَيْلٌ لِّكُلِّ هَمْزَةٍ لَمَزَةٍ ۝ (١) الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ۝ (٢) يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۝ (٣) كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۝ (٤) وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ۝ (٥) نَارُ اللَّهِ الْمَوْقِدَةُ ۝ (٦) الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ ۝ (٧) إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ۝ (٨) فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ۝ (٩) تسع آيات ٠

قرأ حمزة والكسائي وخلف وابن عامر وابن جعفر وروح ( جمع ) بالتشديد على التكثير . الباقون بالتخفيف ، لأنه يقع على القليل والكثير . ومن شدد أراد جمعه من وجوه شتى شيئاً بعد شيء . ( وعدده ) أي جمعه له عدة . ومن قرأ مخففاً أراد جمع مالا وعدداً أي وقوماً ذوي عدد أنصاراً . وقرأ أهل الكوفة إلا حفصاً ( عمد ) بضمين جعلوه جمع عمود وعمد ، مثل قدوم وقدم ، وزبون وزبن . الباقون بفتح العين والميم ، لأنهم قد قالوا في جمع عمود عمد ، كما قالوا في جمع أديم أديم . وفي جمع أهاب أهاب .

هذا وعيد من الله تعالى وتهديد ( لكل همزة لمزة ) فالهمزة الكثير العاقل

على غيره بغير حق، العائب له بما ليس فيه عيب لجهله وسفهه وشدة إقدامه على مكاره غيره، يقال: همز الناس بهمزهم همزاً، وهو همزة. ومثله ضحكة أي كثير الضحك وعيبة أي كثير العيب. فكذلك همزة كثير الهمز بالظمن. ومنه الهمزة في الكلام لأنها تخرج كالطعنة بقوة اعتماد، وقال ابن عباس: الهمزة الطمان. والهمزة المغتاب وقال زياد الأعجم:

ندلي بودي إذا لا قيتني كذبا وإن تفتيت فانت الهامز الهمز (١)

وقال ابن عباس: الهمزة الهمزة المشاء بالنميمة، الفرق بين الاحبة الباغي المبرىء العيب بالمكبرة. وقيل: نزلت في مشرك بعينه كان يعيب الناس ويلهمهم - ذكره ابن عباس - وقال قوم: نزلت في الوليد بن المغيرة. وقال السدي: نزلت هذه السورة في الاخنس ابن شريق، وكان يهزم النبي ﷺ ويلهمهم. وقيل: نزلت في جميل بن عامر الجهمي. وقال مجاهد وورقاء وابن عباس: ليست خاصة لاحد بل هي عامة.

وقوله (الذي جمع مالا وعدده) نعت للهمزة الذي تقدم ذكره في أنه يجمع المال ويحبه، ولا يخرج حق الله منه.

وقوله (يحسب أن ماله أخله) معناه يظن هذا الذي جمع المال، ولا يخرج حق الله منه أنه سيخلده. وقوله (أخلده) يخلده كما قيل أهلك إذا حدث به سبب الهلاك من غير أن يقع هلاكه بعد. وإنما ذلك بمعنى أوجب إخلاده وهلاكه وقيل: ليس المراد أنه يظن أنه لا يموت، ولكن يحب أنه يبقى من ماله إلى أن يموت. وقيل: معناه إنه يعمل عمل من يحسب أن ماله أخله. وقال الحسن: معناه يحسب أن ماله أخله حتى يفنيه.

وقوله ﴿ كلا لينبذن في الحطمة ﴾ معناه ليقذفن وليطرحن من وصفناه بجمع المال ومنع حق الله في الحطمة . ثم قال ﴿ وما أدراك ما الحطمة ﴾ تفخيماً لها . ثم فسرهما فقال ﴿ نار الله الموقدة ﴾ أي هي نار الله الموقدة ، والحطمة الكثيرة الحطم أي الاكل ، ورجل حطمة . وحطم الشيء إذا كسره وأذهب ، ونحطم إذا تكسر وأصله الكسر المهلك .

وقوله ﴿ التي تطلع على الأفئدة ﴾ معناه يبلغ ألمها ووجعها الأفئدة ، تقول : أطلعت على أرض كذا إذا بلغت ، وقوله ﴿ إنها ﴾ يعني النار ﴿ عليهم ﴾ يعني الكفار ﴿ مؤصدة ﴾ أي مطبقة ، يقال اصدت الباب أو صده إذا طبقت ، وأوصدته إيصاداً لغتان . ومنه قوله ﴿ وكلبهم باسط ذراعيه بالصيد ﴾ (١) وأبو عمرو يميز (مؤصدة) إذا ابن الهذ ، لثلاً يخرج من لغة إلى لغة أخرى .

وقوله ﴿ في عمد ممددة ﴾ فالعمد جمع عمود . وقيل : جمع عماد ، كقولك : أهاب وأهب ، ويجوز عمد ، والعمود عمود مستدير مستطيل قوي على شدة الاعتماد . وقال ابن مسعود : معناه إن النار مطبقة بعمد ممددة . وقال ابن عباس : في عمد مغلاين بها . وقال قتادة : في عمد يعذبون بها . وقيل : الاطباق بالعمد الممددة ليتأكد بأسهم من الخروج منها .

## ١٠٤ - سورة الفيل

مكية في قول ابن عباس والضحاك وهي خمس آيات بلا خلاف

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (١) أَلَمْ يَجْعَلْ  
كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ (٢) وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ (٣) تَرْمِيهِمْ  
بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ (٤) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ﴾ (٥) خمس آيات  
هذا خطاب من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ ويتوجه إلى جميع المكلفين من  
قومه ، يقول لهم على وجه التنبيه على عظم الآفة التي اظهرها والمعجزة التي فعلها ،  
منبهاً بذلك على توحيده ووجوب إخلاص العبادة له ، فقال ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ ومعناه أَلَمْ  
تعلم ، فالرؤية - ههنا - بمعنى العلم ، لأن رؤية البصر لا تتعلق بما قد تقضى وعدم ،  
كأنه قال : أَلَمْ تعلم ﴿ كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ﴾ الذين قصدوا هدم البيت  
وهلاك أهله ، فاهلكهم الله تعالى ، وكان الذي قصد لهدم البيت ابرهة ابن الصياح ،  
وهو المعروف بابرهة الاشرم ، ويكنى أبا بكسوم . وقيل : إنه لم يسلم من قومه  
غيره ، فولى إلى أهله فكل ما نزل منزلا تساقط منه عضو فلما وصل اليهم أخبرهم  
الخبر ثم هلك ، وكان ابرهة رجلا من اليمن ملكته الحبشة عليهم ، وكان سبب  
قصده إياها لتخريبها أنه بنى كنيسة عظيمة أراد ان يحج إليها بدل الكعبة . وقال  
ج ١٠ م ٥٢ من التبيان ﴿

الحسن : كان السبب في ذلك أن العرب هدمت كنيسة للحبشة ، وهم نصارى ، فأراد تخريب الكعبة في مقابلة ذلك ، فاقبل في جمع كثيف معه أقبلة ، فجعل الله كيدهم في تضليل عما قصدوا له من تخريب الكعبة ( وأرسل عليهم طيرا أبابيل ) فعنى أبابيل جماعات في تفرقة زمرة وزمرة لا واحد لها - في قول أبي عبيدة والفراء - كما لا واحد للعباديد والشمايط . وزعم أبو جعفر الرواسي أنه بسمع في واحدتها أبالة . وقال الكسائي : سمعت النحويين يقولون واحد ( أبول ) مثل ( عجول ) وقال بعضهم : ( ايل ) وقال ابن عباس معنى أبابيل يتبع بعضها بعضاً . وقال قتادة : معنى أبابيل كثيرة متتابعة . وقيل : إنها كانت سود الجرية تحمل في مناقيرها وأكفها الحجارة - في قول عبيد بن عمير - وقيل : كان مع كل طائر ثلاثة أحجار إثنان في رجله وواحد في منقاره ، وقال موسى بن أبي عائشة : كانت الحجارة أكبر من العدسة وأصغر من الحصاة . وقيل كان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره . وقيل : إن المعروف بأبرهة الأشرم الذي ملكته الحبشة كان يكنى أبا يكسوم . وقيل : إنه لم يسلم من قومه غيره فولى إلى أهله وكلما نزل منزلا تساقط منه عضو فلما وصل إليهم أخبرهم الخبر ثم هلك .

وقيل كان الفيل إذا وجهوه نحو مكة وقف ولم يسر ، وإذا وجهوه إلى جهة غيرها سار إنذاراً من الله لهم وموعظة ، وكان هذا من أعظم المعجزات في ذلك الوقت أظهره الله تعالى ليدل به على وجوب معرفته وإخلاص عبادته . وقال قوم : إنه كان معجزة لنبي كان في ذلك الزمان ، ويجوز أن يكون ذلك خالد بن سنان . وقيل إنه كان ذلك توطيئاً لنبوته نبينا ﷺ لانه كان ولد في عام الفيل .

وقوله ( ترميهم بحجارة ) أى تقذفهم بحجارة ( من سجيل ) قال أبو عبيدة

كل شديد سجيل . قال ابن مقبل :

ضرباً نواصي به الابطال سجيلاً (١)

وقيل هي حجارة من الجحيم وهي (سجين) ثم ابدلت النون لاماً ، كما قالوا  
في أصيلان اصيلاً . وقيل : معنى من (سجيل) أي من طين مطبوخ كالآجر .  
وقيل : هو (سنل وكل) بلغة الفرس . فأعرب ، وكذلك روي عن ابن عباس  
وقوله (نخلهم كعصف مأكول) فالعصف ورق الزرع - في قول أبي  
عبدة - وهو عصيفة ، لأن الريح تعصفه أي تذهب به يميناً وشمالاً . وقيل : معنى  
(كعصف مأكول) أي مأكول الثمرة كما يقال : فلان حسن أي حسن الوجه .  
فاجري مأكول على العصف من أجل اكل ثمرته ، لأن المعنى معلوم للايجاز . وقال  
قتادة : العصف التبن ، ومعنى مأكول قد أكلت بعضه المواشي وكسرت بعضه .  
وقال الزجاج : معنى مأكول وقع فيه الاكال . وقيل العصف التبن بلغة بني حنيفة ،  
وبلسان قریش النخالة .

وقصة أصحاب الفيل من الأدلة الواضحة والحجج اللامحة على الملحدين ،  
ومن أنكر الصانع ، لأنه لا يمكن نسب ذلك إلى طبيعة ولا موجب كما تأولوا  
الزلازل والرياح والخسوف وغير ذلك مما أهلك الله به الامم . لأنه ليس في الطبيعة  
إقبال طير بأحجار وتقصد اقواماً دون غيرهم حتى تهلكهم بما ترميهم به ، ولا تعدى  
إلى غيرهم ، بل ذلك من أوضح الأدلة على انه من فعل الله تعالى ، وليس لأحد أن  
يضعف ذلك وينكر الخبر به ، لأن النبي ﷺ لما قرأ على أهل مكة هذه السورة ،  
كانوا قريبي عهد بالفيل ، فلو لم يكن كذلك ولم يكن له اصل لأنكروه ، فكيف وهم  
ارخوا به كما أرخوا بنيان الكعبة وموت قصي وغيره . وقد نظم الشعراء في قصة  
الفيل الشعر ونقلته الرواة ، فلا يمكن جحد ذلك ، لأنه مكابرة .

## ١٠٦ - سورة قريش

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية وهي أربع آيات  
في الكوفي والبصري وخمس في المدنيين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(١) إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ (٢)  
فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ (٣) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ  
خَوْفٍ (٤) أربع آيات .

قرأ ابن عامر (لألف قريش) بقصرها ، ولم يجعل بعد هذه الهمزة ياء على وزن (علاف) ، (إيلافهم) بياء بعد الهمزة خلاف لفظ الأول . الباقون (لايلاف قريش إيلافهم) جميعاً بهمزة بعدها ياء . وقرأ أبو جعفر وابن فليح (الإفهم) بهمزة بلا ياء بعدها مثل (علافهم) ورواه أبو الحسن حماد - بهمزتين مكسورتين - بعدها ياء . الباقون بهمزة بعدها ياء ساكنة مثل (عيلافهم) قال الأزهري : الailاف الاجارة بالحفارة يقال : أولف يولف وألف يؤلف إذا أجاز الابل بالحفارة . والفت المكان ألفة والفاء وألفته إيلافاً بمعنى واحد . وقد قدّمنا القول فيما رواه أصحابنا أن (لم تركب) و (لايلاف) سورة واحدة ، مثل (الضحى) ولم

(نشرح) فعلى هذا العامل في «لا يلاف» قوله ﴿فجعلهم كهصف مأكول لا يلاف قريش﴾ وهو قول الحسن . ومن قال : هما سورتان لم يجز ذلك ، فقال العامل فيها ، قوله ﴿فليعبدوا﴾ فكأنه قال لذلك الانعام ﴿فليعبدوا﴾ ومثله في تقديم القول فيه قوله ﴿أفغير الله تأمروني﴾ (١) لان تأمروني إعتراض على هذا التفسير ، وإنما جاز أن يعمل ما بعد الفاء فيما قبله لأنها زائدة غير عاطفة ، كقولك زيدا فاضرب ، وتريد فاضربه ، فهي على شبه الجواب الذي يجوز فيه تقديم المفعول كقولك زيدا : إن بأتني زيدا أكرمه . ولو كانت عطفاً لم يجز التقديم ، كما لا يجوز في الواو ، ولا (نم) . وقيل العامل فيه (اعجبوا) لا يلاف قريش إلا أنه حذف للدلالة الكلام عليه . وقيل هو على ﴿ألم تر كيف فعل ربك . . . لا يلاف قريش﴾ أي فعل ذلك لا يلافهم والايلاف أصحاب الالف بحسن التدبير والتلطف ، يقال : ألف بألف الفاء ، والغه يؤلفه إيلافاً إذا جعله بألف ، واختلف القوم ائتلافاً وتألفاً وتألفاً أو ألفهم تألفاً . والايلاف نقيض الإيجاش ، ونظيره الاناس . والف الشيء لزومه على عادة في سكون النفس اليه . وقوله ﴿رحلة الشتاء والصيف﴾ قال ابن زيد والكلبي : كانت لهم رحلتان رحلة الصيف إلى الشام ورحلة الشتاء إلى اليمن في التجارة . والرحلة حال السير على الرحلة وهي النفاة القوية على السفر ، ومنه الحديث الروي (الناس كابل مئة لا يوجد فيها راحلة) والرحل متع السفر والارتحال احتمال الرحل للسير في السفر . والشتاء أو ان شدة البرد . والصيف زمان شدة الحر . وفصول السنة أربعة : ربيع ، وصيف وخريف ، وشتاء .

وقوله ﴿فليعبدوا رب هذا البيت﴾ أمر من الله تعالى المكلفين أن يوجهوا عبادتهم إلى الله رب البيت الحرام دون غيره من الاصنام ﴿الذي أممهم من



جوع ﴿ بما أصطام من الأموال وسبب لهم من الارزاق بالسعي في التجارة في رحلة الشتاء ورحلة الصيف ﴾ وآمنهم من خوف ﴿ الغارة بالحرم الذي جبل قلوب العرب على تعظيمه . وقيل ﴾ آمنهم ﴿ من الجذام . قال سفيان بن عيينة : كان لنا إمام بالكوفة يقرأ ﴿ ألم تر ، ولا يلاف ﴾ ولا يفرق بينهما .

### ١٠٧ - سورة الماعون

وتسمى سورة ( أرأيت ) مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك مدنية وهي سبع آيات في الكوفي والبصري وست في المدنيين . عدد أهل الكوفة والبصري ( يراؤن ) رأس آية ، يجوز أن يقال ( أرأيت ) بحذف الهزة . ولا يجوز أن يقال ( ربت ) لأن ألف الاستفهام يصير غيرها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أرأيت الذي يكذب بالدين (١) فذلك الذي يدعُ  
اليتيم (٢) ولا يحضُّ على طعام المسكين (٣) فويل للمصلين (٤)  
الذين هم عن صلاتهم ساهون (٥) الذين هم يراؤون (٦) ويمنعون  
الماعون (٧) سبع آيات .

قوله ﴿ أَرَأَيْتَ ﴾ خطاب للنبي ﷺ على وجه التمجيب له من الكافر ﴿ الذي يكذب بالدين ﴾ وذهابه عن الإيمان به مع وضوح الأمر فيه وقيام الدلالة على صحته والمراد بالدين الجزاء من الثواب والعقاب ، فالتكذيب بالجزاء من أضرت شيء على صاحبه ، لانه بعدم به أكثر الدواعي إلى الخير ، والصوارف عن الشر ، فهو يتهاك في الاسراع إلى الشر الذي يدعوه إليه طبعه لا يخاف عاقبة الضرر فيه .

وقوله ﴿ فذلك الذي يدع اليتيم ﴾ وصف الذي يكذب بالدين ، فبين أن من صفته أنه يدع اليتيم ، ومعناه يدفعه عنفاً ، وذلك لانه لا يؤمن بالجزاء عليه ، فليس له رادع عنه ، كما لمن يقر بأنه يكافى عليه ، دعه يدفعه دعاً إذا دفعه دفعاً شديداً ، وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة ﴿ يدع اليتيم ﴾ معناه يدفعه عن حقه . وقوله ﴿ ولا يحض على طعام المسكين ﴾ معناه ولا يبحث على طعام المسكين بخلافه ، لانه لو كان لا يحض عليه عجزاً عنه لم يذم به ، وكذلك لو لم يحض عليه من غير قبيح كان منه لم يذم عليه . لأن الذم لا يستحق إلا بما له صفة الوجوب إذا أخل به أو القبيح إذا فعله على وجه مخصوص .

وقوله ﴿ فويل للمصلين ﴾ تهديد لمن يصلي على وجه الرياء والسمعة . وإنما أطلق مع أنه رأس آية يقتضي تمام الجملة ، لانه معروف بما يدل على انه أراد من يصلي على جهة الرياء والنفاق . ثم بين ذلك بقوله ﴿ الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴾ قال ابن عباس ومسروق : معناه يؤخرونها عن وقتها ، وقال قتادة : معناه غافلون . وقال مجاهد : لاهون كأنهم يسهون للهوم عنها واللهو يوجب تأخيرها عن وقتها لانه قال عن صلاتهم . وقيل : ساهون فيها ﴿ الذين هم براؤن ﴾ معناه إنهم براؤن بصلاتهم الناس دون أن يتقربوا بها إلى الله . وإنما ذم السهو في الصلاة مع انه ليس من فعل العبد بل هو من فعل الله ، لان الذم توجه في الحقيقة على التعرض للسهو

بدخوله فيها على وجه الرياء وقلبه مشغول بغيرها ، لا يرى لها منزلة تقتضي صرف  
الهم اليها .

وقوله ﴿ ويمنعون الماعون ﴾ قال ابو عبيدة : كل ما فيه منفعة ، فهو الماعون ،  
وقال الاعشى :

باجود منه بما عونه إذا ما سماؤهم لم تقم (١)

وقال الراعي :

قوم على الاسلام لما يمنعون ماعونهم ويضيعوا التزويلا (٢)

وقال اعرابي في ناقة : إنها تعطيك الماعون أي تقفادك ، والماعون أصله  
القلة من قولهم : المعن القليل قال الشاعر :

فإن هلاك مالك غير معن

أي غير قليل ، فالماعون القليل القيمة مما فيه منفعة من آلة البيت نحو الفأس  
والمقذحة والابرة والدلو - وهو قول ابن مسعود وابن عباس وإبراهيم وإبي مالك وسعيد  
ابن جبير - وسئل عكرمة فقيهل له : من منع ذلك فالويل له ؟ قال : لا ، ولكن من  
جمع ذلك بأن صلى ساهياً مرأياً ومنع هذا ،

وقوله ﴿ فويل للمصلين ﴾ وهو يعني المنافقين ، فدل على أن السورة مدنية  
لأنه لم يكن بمكة نفاق . ويقال : معن الوادي إذا جرت مياهه قليلا قليلا . والماء  
المعن الجاري قليلا قليلا . وأمعن في الامر إذا أبعد فيه قليلا قليلا . وروي عن  
علي عليه السلام أنه قال : الماعون الزكاة ، وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة والضحاك  
وقال الشاعر :

(١) ديوانه ١٩٩ والاسان (معن) ومجاز القرآن ٢ / ٣١٣

(٢) الاسان (معن) ومجاز القرآن ٢ / ٣١٥ وقد مر في ٧ / ٣٧٣

بمع صيره الماعون صبا (١)

فالصبير السحاب . وقال أنس بن مالك : الحمد لله الذي لم يجعلها في صلاتهم وإنما جعلها عن صلاتهم ، فتأولها من تركها متعمداً . والمراد بالصلاة هنا الفرض .

## ١٠٨ - سورة الكوثر

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك مدنية ، وهي ثلاث آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ (١) فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ (٢) إِنَّ شَأْنَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (٣) ثلاث آيات .

هذا خطاب من الله للنبيه ﷺ على وجه تعداد نعمه عليه . يقول ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ فالاعطاء إخراج الشيء إلى آخذله ، وهو دلى وجهين : اعطاء تملك واعطاء غير تملك . فاعطاء الكوثر إعطاء تملك ، كاعطاء الاجر ، وأصله التناول من عطا يعطوا إذا تناول . و ( الكوثر ) النبي الذي من شأنه الكثرة ، والكوثر الخير الكثير . وهو ( فوعل ) من الكثرة ، قال عطاء : هو حوض النبي ﷺ الذي

(١) القرطبي ٢٠ \ ٢١٩ والشوكاني ٥ \ ٤٨٧

(ج ١٠ م ٥٣ من التبيان)

يكثر الناس عليه يوم القيامة . وقال ابن عباس : هو الخير الكثير . وروي عن عائشة : أن الكوثر نهر في الجنة جانبه قباب الدر والياقوت . وقال الحسن : الكوثر القرآن . وقال ابن عمر : هو نهر يجري في الجنة على الدر والياقوت وقوله ﴿ فصل لربك ﴾ أمر من الله تعالى لنبيه ويدخل معه جميع المكلفين بأمرهم بالصلاة وأن ينحروا وقال ابن عباس وأنس بن مالك ومجاهد وعطاء : معنى وانحر انحر البدن متغرباً إلى الله ينحرها خلافاً لمن نحرها الاوثان . وقيل : معناه ﴿ فصل لربك ﴾ صلاة العبد ﴿ وانحر ﴾ البدن والاضاحي . وقيل : معناه صل لربك الصلاة المكتوبة واستقبل القبلة بنحرك . تقول العرب : منازلنا تنناحر هذا ينحر هذا أي مستقبلة ، وانشد بعضهم :

أبا حكم ما انت عم مجاهد      وسيد أهل الابطح المتناحر (١)

وروي عن علي عليه السلام أن معناه ضع اليمنى على اليسرى حذاء النحر . وهذه الرواية غير صحيحة . والمروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أن معناه وانحر البدن والاضاحي .

وقوله ﴿ إن شانئك هو الابتر ﴾ فالشأنى المبغض تقول : شئتته أشنؤه شناه إذا أبغضته . وقال ابن عباس : معناه عدوك ، وهو قول سعيد بن جبير . وقال : هو العاص بن وائل السهمي ، فانه قال في النبي صلى الله عليه وسلم إنه أبتر لا عقب له ، فقال الله تعالى ﴿ إن شانئك هو الابتر ﴾ يعني الذي انقطع عنه كل خير . وقيل : إنه أراد به انه لا ولد له على الحقيقة ، وأن من ينسب اليه ليس بولده له ، والابتر هو المنقطع عن الخير . وقيل : هو الذي لا عقب له - ذكره مجاهد - وقال قتادة : معناه الاقل الاذل بانقطاعه عن الخير . وقيل : قوله ﴿ إن شانئك هو الابتر ﴾ جواب لقول قريش انه أبتر لا ولد له ذكر إذا مات قام مقامه يدعو اليه . وقد انقطع أمره .

ف قيل : إن شائتك هو الابر الذي ينقطع ما هو عليه من كفره بموته ، فكان الامر كما  
 اخبر به ، وقيل : الحار الابر المقطوع الذنب ، فشبه به . وقيل : في السورة تشاكل  
 المقاطع للفواصل وسهولة مخارج الحروف بحسن التأليف وتقابل المعاني بما هو أولى  
 لان قوله ( فصل لربك ) احسن من صل لنا ، لانه يجب أن يذكر في الصلاة بصفة  
 الربوبية ( وانحر ) ههنا احسن من قوله ( وانسكه ) لانه على ترتيبهم بعد برخص ،  
 و ( الابر احسن من ( الاخس ) لانه أدل على الكناية في النفس ، فهذه الحروف  
 القليلة قد جمعت المحاسن الكثيرة . وما لها في النفس من المنزلة اكفر بالفخامة والجزالة  
 وعظم الفائدة التي يعمل عليها وينتهي اليها .

## ١٠٩ - سورة الكافرون

مكية في قول ابن عباس ، وقال الضحاك مدنية ، وهي ست آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَنْتُمْ  
 عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ (٤) وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ  
 مَا أَعْبُدُ (٥) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (٦) ﴾ ست آيات .

قرأ ابو عمرو وحزرة والكسائي ﴿ ولي دين ﴾ ساكنة الياء . الباقون بفتحها من فتح الياء فلخفة الفتحة . ومن أسكنها فانه كره الحركة على حرف العلة . وقرأ ﴿ ديني ﴾ بياء في الحالين يعقوب . الباقون بلا ياء فيهما . من أثبت الياء ، فلانها الاصل . ومن حذفها اجتزأ بالكسرة الدالة عليها . وقيل : إن هذه السورة نزلت جواباً لقول جماعة من المشركين دعوا النبي ﷺ إلى أن يعبد آلهتهم سنة ويعبدوا هم إلهه سنة . وفيهم نزل قوله « أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون » (١) هذا قول ابن عباس . وقيل : إنهم قالوا : نشركك في أمرنا ، فان كان الذي في أيدينا خيراً كنت قد أخذت بحظ منه . وإن كان الذي في يدك خيراً قد أخذنا بحظ منه . وقيل : إن الذي قال ذلك الوليد بن المغيرة والعاص ابن وائل والاسود ابن المطلب وأممية ابن خلف . وقيل : إنهم قالوا : نتداول العبادة ينزول ما بيننا من البغضاء والعداوة ، فأمر الله تعالى نبيه ﷺ أن يقول لهم « لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد » ومعناه لا أعبد ما تعبدون لفساد عبادة الأوثان ، ولا أنتم عابدون ما أعبد لجهلكم بوجوب اخلاص العبادة لله ، لان العقل يقتضي أنه ﷺ لهذا امتنع وامتنعوا . وإنما كرر ذكر العبادة لتتصريفها في الفوائد المختلفة وقد نفى عبادة المؤمنين للوثن كيف تصرفت الحال في ماض أو حاضر أو مستقبل لفيهما ، ونفى عبادة الكافر لله مع إقامته على الجهل بوجوب إخلاص العبادة له . وقيل : في وجه التكرير في السورة أن ظاهر ذلك وإن كان تكريراً ، فليس في الحقيقة تكريراً أصلاً ، ولا تكرير في اللفظ إلا في موضع واحد سنينه بهـ بيان المعنى إن شاء الله ، وذلك أن قوماً من المشركين سألوا رسول الله ﷺ مناقلة العبادة سنة يعبدون فيها ما يعبده ﷺ وسنة يعبد هو ما يعبدون لزوال العادة بوقوع العبادة

على هـ - هذه الجهلة فجاء الكلام على طريق الجواب لانكار ما سألوا ، فقيل : لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد » وهذا نفي منه لما يعبدون في الاستقبال ثم قال « ولا أنا عابد ما عبدتم » على نفي العبادة لما عبدوا في الماضي ، وهذا واضح في أنه لا تكرير في لفظه ولا معناه . وقوله « ولا أنتم عابدون ما أعبد » فعلى التكرير في اللفظ دون المعنى من قبل أن التقابل يوجب أن معناه ولا أنتم عابدون ما عبدت إلا انه عدل بلفظه إلى اعبد للاشعار أن ما عبدت هو ما أعبد ، واستغني بما يوجب - التقابل من معنى عبدت عن الافصاح به . وعدل عن لفظه لتضمنين معنى آخر فيه ، وكان ذلك أكثر في الفائدة وأولى بالحكمة ، لانه دل على (عبدت) دلالة التصريح باللفظ فان قيل فهلا قال : ما عبدت ليتقابل اللفظ ، كما تقابل المعنى ؟ قيل : هو في حكم التقابل في اللفظ من حيث هو دال عليه إلا انه عدل عن الافصاح به للاشعار بأن معبوده واحد كيف تصرفت الحال : وكان هذا أبعد في الإيهام أن معبوده فيما مضى غير معبوده فيما يستقبل . وقد يجوز في الماضي والمستقبل ان يقع أحدهما موقع الآخر إذا كان في الكلام ما يدل عليه ، كما قال « ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار » (١) على معنى ينادون ، ومنه قولهم : يدعوه ابن رسول الله فلا يجيبونه ، ويدعوه ابن زياد إلى الباطل فيسرعون اليه .

فان قيل : فهلا دل على اختلاف المعنى باختلاف اللفظ إذ هو الاصل في حسن البيان ؟ قيل : إن التقابل في ذلك قد صير اللفظ في حكم المختلف ، لأنه مقيد به ، ودلالة المقيد خلاف دلالة المطلق نحو : زيد قائم بالتدبير على خلاف معنى زيد قائم . فان قيل : فهلا دل على ذلك من أصول مختلفة إذ هو أدل على خلاف المعنى بصريح الجهة ؟ قيل : إنه لما أريد نفي العبادة على تصريف الأحوال صرف لفظ



العبادة لتصرف المعنى ، ولم يصلح فيه أصول مختلفة ، لتلا برهم النفي نفي معنى غير تصرف عبادة الله على الوجوه والاسباب كلها ، وكان تصرف لفظ العبادة لتصرف معناها أحق وأولى من تصرف معناها في غير لفظها لما فيه من التشاكل المنافي للتنافر ، ولفظة (الكافرون) في السورة مخصوصة بمن علم الله من حاله أنه يموت على كفره . ولا يجوز ان يكون المراد العموم لأننا علمنا دخول كثير ممن كان على الكفر ثم دخل في الاسلام ، وقيل : ان الالف واللام في الآية للمعهود ، لأن (أيا) لا يوصف إلا بالجنس ، فخرج اللفظ على الجنس من حيث هو صفة لـ (أي) ولكن (أيا) للمخاطبين من الكفار بأعيانهم قال الى معنى المعهود في انه يرجع إلى جماعة بعينها ، ونحوه يأياها الرجال ادخلوا الدار ، فلم تأمر جميع الرجال ، ولكن أمرت الذي أشرت اليهم بأقبالك عليهم . وقيل : يجوز أن تكون الآية عامة ، والتقدير ولا أنتم عابدون ما أعبد بالشرط الذي ذكرتموه من أني أعبد إلهكم ، لان هذا الشرط لا يكون ابداً ، ولكن يجوز أن يؤمنوا فيما بعد بغير هذا الشرط .

فان قيل : ما فائدة الكلام ؟

قيل الانكار لما لا يجوز من مناقلة العبادة على ما توهمه قوم من الكفار لتقوم الحجة به من جهة السمع كما كانت من جهة العقل مع الإعجاز الذي فيه . فان قال قائل : من أي وجه تضمن الإعجاز ؟ قيل : له من جهة الاخبار بما يكون في مستقبل الأوقات مما لا سبيل إلى علمه إلا بوحي الله إلى من يشاء من العباد ، فوافق الخبر بما تقدم به الخبر ، وفي ذلك أكبر الفائدة وأوضح الدلالة .

فان قيل : ما معنى « لكم دينكم ولي دين » ؟ .

قيل معناه لكم جزاء دينكم ولي جزاء ديني وحسبك بجزاء دينهم وبالا وعقابها كما حسبك بجزاء دينه نعيماً وثواباً ،

فان قيل : لم لا ذكرت الحججة في أن ما يدعون اليه لا يجوز .  
 قيل له : تقبيحاً لها من حيث أخرجت مخرج ، مقالة يكفي العلم بفسادها ، حكايتها  
 مع الاستغناء بما في العقول عن الدلالة على بطلانها .  
 فان قيل : فهلا أنكر عليهم من طريق أن كل ما دعوا اليه لا يجوز للايجاز ؟  
 قيل : لانه إنكار متصل على حد ما سألوا ولو أنكر انكاراً مجزئاً لم يبين به  
 تفصيل ما سألوه إلا بأن يحكى على أفرادهم . ثم يحمل الانكار به فحينئذ يفهم منه  
 معنى الفصل .

فان قيل : فهلا بين ذكرهم بصفة غير منكرة ؟  
 قيل : قد بين ذلك بعلم التعريف له إلا أنه بصفات الذم التي فيها معنى الزجر  
 وهي دالة على احوالهم فيما دعوا له من الباطل ، وتفحموا من أحوال الجاهل .  
 فان قيل : فلم قال « لكم دينكم ولي دين » مع ما يقتضي ظاهره التسليم ؟  
 قيل : مظهرة في الانكار ، كما قال تعالى « اعملوا ما شئتم » (١) لما صاحبه  
 من الدليل على التمكين وشدة الوعيد بالقبح لانه إذا اخرج الكلام مخرج التسليم  
 الامر دل على أن الضرر لا يلحق إلا المسلم اليه ، فكأنه قيل له : اهلك نفسك إن كان  
 ذلك خيراً لك .

فان قال : فلم قيل : ولا انتم عابدون ما أعبد ، ولم يقل من أعبد ؟  
 قيل له : لانه مقابل لقوله : ولا أنا عابداً ما عبدتم « من الاصنام ، ولا يصلح  
 همنا إلا ( ما ) دون ( من ) لأنه يعني ولا أنا عابداً ما عبدتم من الاصنام ثم حمل الثاني  
 على الاول للتقابل حتى لا يتنافر . وقيل : ان معناه ولا أنا عابد عبادتكم ولا انتم  
 عابدون عبادتي ، لان عبادته متوجهة إلى الله ، وعبادتهم متوجهة إلى الاصنام

فـ ( ما ) ههنا مع ما بعدها بمنزلة المصدر .

فان قيل : فلم أنكر ما لا يجوز في الحكمة بالين التكبر مع خروجه إلى أخش القبح؟  
 قيل : ليس ذلك بالين التكبر في المعنى وإن خرج لفظه ذلك المخرج ، لأنه  
 إنما عومل تلك المعاملة ليجعل في حيز ما يكفي فيه التنبيه ، حتى يظهر انه أفصح فيصح  
 وهذا ضرب من البلاغة عجيب يفهمه كل عاقل له أدنى فطنة . ويعلم موضعه في الحكم  
 فان قيل : ما الدليل على ان تأويل السورة ما ذكرتم دون غيره من التأويلات  
 قيل : الدليل على ان ذلك الكلام إذا احتمل وجهين فصاعداً في اللغة ، وأحد  
 الوجهين يجوز ، والآخر لا يجوز ، وجب ان يكون تأويله ما يجوز عليه تعالى وبليق به  
 دون ما لا يليق به ولا يجوز عليه ، تعالى الله .

## ١١٠ - سورة النصر

مدنية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي ثلاث آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي  
 دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣) ﴾  
 ثلاث آيات .

هـذا وعد من الله تعالى لنبيه ﷺ بالنصر بالفتح قبل وقوع الأمر . وقال الحسن ومجاهد : وعده الله فتح مكة ونصرته على كفار قريش فيجيء النصر وقوعه على التوقع له ، والنصر المعونة على العدو للظهور عليه ، لان المعونة قد تكون بالمال على نوائب الزمان ، وقد تكون على العدو ، وهي النصر دون المعونة الأخرى . والفتح الفرج الذي يمكن معه الدخول في الامر بملك العدو الناصب للحرب ، وقد يكون الفرج بالفرق فقط ، فلا يكون الفتح بذهاب العدو الذي صار علماً على هذا المعنى . وقوله تعالى « ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا » يعني في طاعة الله وطاعتك : من الاسلام وإلتزام الاحكام واعتقاد صحته وتوطين النفس على العمل به . وأصل الدين الجزاء . ثم يعبر به عن الطاعة التي يستحق بها الجزاء ، كما قال « في دين الملك » (١) أي في طاعته . والفوج جماعة من جماعة ، والافواج جماعات من جماعات . وهكذا كان الناس يدخلون في الدين جماعة بعد جماعة من جملة القبيلة حتى يتكامل اسلام الجميع .

وقوله « فسيح بحمد ربك واستغفره » امر من الله تعالى لنبيه ﷺ بأن ينزهه عما لا يليق به من صفات النقص ، وأن يستغفره . ووجه وجوب ذلك بالنصر والفتح ، أن النعمة به تقتضي القيام بحق النعمة المنافي للعصية . فكأنه قال قد حدث أمر يقتضي الاستغفار مما جدد الله لك فاستغفره بالتوبة قبل ذلك منك ، ومخرجه مخرج الخطاب للنبي ﷺ وهو تعليم لجميع أمته . ومعنى « فسيح بحمد ربك » نزهه عما لا يجوز عليه مع شكرك إياه . وقيل معناه : صل شكر آله على ما جدد لك من نعمة . والاستغفار قد يكون عند ذكر العصية بما ينافي للاصرار . وقد يكون على

وجه التسييح ، والانقطاع إلى الله .

وقوله « إنه كان تواباً » معناه إنه يقبل توبة من بقي كما قبل توبة من مضى .  
والتوَّاب في صفة الله الكثير القبول للتوبة ، وفي صفة العباد الكثير الفعل للتوبة . وقال  
فتادة : عاش النبي ﷺ بعد هذا سنتين ثم توفي ﷺ .

### ١١١ - سورة اللهب

مكية في قول ابن عباس والضحاك ، وهي خمس آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ (٢)  
سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَأَمْرًا تُهْـمِلُ حَمَلَةَ الْخَطَبِ (٤) فِي جِيدِهَا  
حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ (٥) خمس آيات .

قرأ عاصم : حمالة الخطب « نصباً على الذم . الباقون بالرفع على أنه خبر  
الابتداء ، ويجوز أن يكون ارتفع (امرأته) على أنه فاعل « سيصلى » فكأنه قال سيصلى  
أبو لهب وامرأته ناراً ذات لهب . وقرأ ابن كثير « يبدأ أبي لهب » ساكنة الهاء  
على التخفيف ، كما قالوا في نهر : نهر . الباقون بالثقل .

وروي أن أبا لهب كان قد هزم على أن يرمي النبي ﷺ بحجر فمنعه الله

من ذلك . وقال تبت يداه المنع الذي وقع به . ثم قال « وتب » بالعقاب الذي ينزل به فيما بعد . وقيل في قوله « تبت يدا أبي لهب » أنه اللدعاء عليه نحو قوله « قاتلهم الله أنى يؤفكون » (١) فاما قوله « وتب » فانه خبر محض ، كأنه قال : وقد تب . وقيل : إنه جواب لقول أبي لهب : تباً لهذا من دين ، حين نادى النبي ﷺ بني عبد المطلب ، فلما اجتمعوا له قال لهم : إن الله بعثني إلى الناس عاماً وإليه كم خاصاً ، وأن اعرض عليكم ما إن قبلتموه . ملكتم به العرب والعجم . قالوا وما ذلك يا محمد ﷺ قال : أن تقولوا لا إله إلا الله وأنى رسول الله . فقال أبو لهب تباً لهذا من دين . فأنزل الله تعالى قوله « تبت يدا أبي لهب » والتباب الحسرات المؤدي إلى الهلاك تبه يتب تباً ، والتباب الهلاك . وفي « تبت يدا » مع أنه إخبار ذم لابي لهب لعنة الله . وإنما قال : تبت يداه ولم يقل : تب ، مع أنه هو الهالك في الحقيقة لأنه جار مجرى قوله كسبت يداه ، لأن أكثر العمل لما كان باليدين أضيف ذلك اليهما على معنى الحسرات الذي أدى إليه العمل بهما .

وقوله « ما اغنى عنه ماله وما كسب » معناه ما نفعه ماله ولا الذي كسبه من الاموال ، ولا دفع عنه عقاب الله حين نزل به ، فلا غناء عنه الدفع عنه ، فأما الاغناء بالمال ونحوه فهو دفع وقوع المضار به .

وقوله « سيصلى ناراً ذات لهب » خبر من الله تعالى أن أبا لهب سيصلى ناراً ذات لهب ، وهي نار جهنم المتلهبة . وفي ذلك دلالة على صدق النبي ﷺ ، لأنه اخبر بأنه يموت على كفره ، وكان الأمر على ذلك .

وقوله « وامرأته حمالة الحطب » قال ابن عباس والضحاك وابن زيد : إن امرأة أبي لهب كانت تحمل الشوك فتطرحه في طريق النبي ﷺ إذا خرج إلى الصلاة

وقال عكرمة ومجاهد وفتادة : إنما وصفت بحمالة الحطب ، لأنها كانت تمشي بالنميمة وقيل : حمالة الحطب في النار . وفي ذلك دلالة أيضاً قاطعة على أنها تموت على الكفر . وامرأة أبي لهب أم جميل بنت حرب اخت أبي سفيان عمة معاوية ، وقوله « في جيدها جبل من مسد » فالمسد جبل من ليف ، وجمعه أمساد وإنما وصفت بهذه الصفة تحسيساً لها وتحقيراً والجيد العنق ، قال ذو الرمة :

فعينك عيناها ولونك لونها      وجيدك إلا انه غير عاطل

وقال أبو عبيدة : المسد جبل يكون من ضروب ، قال الرازي :

ومسد امر عن أياق      صهب عناق ذات منح زاهق (١)

والمسد الليف لان من شأنه أن يقتل للجبل . وأصل المسد المحور من حديد ، لانه يدور بالقتل . وقال قوم : هو ليف المقتل .

فان قيل : ما الذي كان يجب على أبي لهب حين سمع هذه السورة ؟ أكان يجب عليه ان يؤمن ؟ فلو آمن امكن فيه تكذيب خبر الله بأنه سيصلى ناراً ذات لهب ، وإن لم يجب عليه الايمان فذلك خلاف الاجماع ؟ !

قيل : خبر الله مشروط بأنه سيصلى ناراً ذات لهب إن لم يؤمن ، ويجب عليه أن يعلم ذلك ، وهذا أبين الاجوبة واظهرها . والله أعلم .

## ١١٢ - سورة الاخلاص

مكية في قول ابن عباس ، وقال الضحاك مدنية ، وهي أربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾ (٤) أربع آيات .

قرأ أبو عمرو - في رواية هارون عنه - « احد الله الصمد » بغير تنوين في الوصل . وقرأ في رواية نصر عن أبيه واحمد بن موسى عنه بالتنوين ، وجه ترك التنوين أنه ينوي به الوقف ، لأنه رأس آية مع أنه قد يحذف التنوين لا لتقاء الساكنين ، والوجه تحريكه ، قال الشاعر :

فالفتيه غير مستعتب ولا ذاكر الله إلا قليلا (١)

وقرأ « كهفؤا » بسكون الفاء - مهموزاً - حمزة ونافع على خلاف عن نافع . الباقلون بضم الفاء مهموزاً . وإنما قال في أوائل هذه السور « قل » وهي أوامر من الله تعالى ، لأن المعنى قال لي جبرائيل « قل هو الله احد » فحكى النبي ﷺ ما قيل له . وقيل لسورة الأخلاص وقل يا ايها الكافرون (المشققشان) وممنها المبرئتان من الكفر والتفارق ، كما يقشقرش الهناء الجرب .



وهذا امر من الله تعالى لنيبيه ﷺ ان يقول لجميع المكلفين « هو الله » الذي نحق له العبادة « احد » ومعناه واحد ، فقوله « هو » كناية عن اسم الرب ، لانهم قالوا ما ربك ؟ قال هو الله احد . وقال الكسائي « هو » عماد ، وقوله « الله » ابتداء ، وخبره ( أحد ) وانكر الفراء أن يكون العماد مستأنفاً ، واصل ( أحد ) ( واحد ) فقلت الواو همزة ، كما قيل : وناد وأناه ، لان الواو مكروهة اولاً ، وقد جاء وحد على الاصل قال الشاعر :

كأن رجلي وقد زال النهار بنا      بذى الجليل على مستانس وحد (١)  
وحقيقة الواحد شيء لا ينقسم في نفسه أو معنى صفته ، فاذا أطلق احد من غير تقدم موصوف ، فهو احد نفسه ، فاذا جرى على موصوف ، فهو احد في معنى صفته ، فاذا قيل : الجزء الذي لا يتجزأ واحد ، فهو واحد في معنى صفته ، وإذا وصف تعالى بأنه احد ، فمعناه أنه المختص بصفات لا يشاركه فيها غيره : من كونه قديماً وقادراً لنفسه وعالماً وحياً وموجوداً كذلك ، وأنه نحق له العبادة لا يجوز لأحد سواه . ولا يجوز أن يكون ( أحد ) هذه هي التي تقع في النفي ، لأنها اعم العام على الجملة أحد ، والنفصيل ، فلا يصلح ذاك في الايجاب ، كقولك ما في الدار احد أي ما فيها واحد فقط ولا اكثر ، ويستحيل هذا في الايجاب . وفي قوله « الله احد » دليل فساد مذهب المجسمة ، لأن الجسم ليس بـ ( أحد ) إذ هو اجزاء كثيرة ، وقد دل الله بهذا القول على أنه احد ، فصح انه ليس بجسم .

وقوله « الله الصمد » معناه الذي نحق له العبادة هو الموصوف بأنه ( الصمد )

وقيل : في معناه قولان :

احدهما قال ابن عباس وشقيق وابو وائل : إنه السيد المعظم ، كما قال الاسدي :

الابكر الناعمي بخيري بني أسد  
بعمر وبن مسعود وبالسيد الصمد (١)  
وقال الزبرقان :

ولا رهينة إلا السيد الصمد ،

الثاني - ان معناه الذي يصمد اليه في الحوائج ليس فوقه أحد ، يقال : صمدت اليه أصمد إذا قصدت اليه إلا أن في الصفة معنى التعظيم كيف تصرفت الحال .  
ومن قال : الصمد بمعنى المصمت ، فقد جهل الله ، لأن المصمت هو المتضاغط الاجزاء وهو الذي لاجوف له وهذا تشبيه وكفر بالله تعالى .

وقوله « لم يلد » نفي منه تعالى لكونه والد إله ولد .

وقوله « ولم يولد » نفي لكونه مولود إله والد ، لأن ذلك من صفات الاجسام وفيه رد على من قال : إن عزير والمسيح أبناء الله تعالى ، وإن الملائكة بنات الله .  
وقوله « ولم يكن له كفواً أحد » نفي من الله تعالى أن يكون له مثل أو شبيه أو نظير ، والكفو والكفاء والكفي واحد ، وهو المثل والنظير ، قال النابغة :

لا تقذفني بركن لا كفاء له      ولو تأثفك الاعداء بالرقد

و ( أحد ) مرفوع لأنه اسم ( كان ) و ( كفواً ) نصب ، لانه نعت نكرة متقدمة ، كما تقول : عندي ظريفاً غلام ، تريد عندي غلام ظريف ، فلما قدمت النعت على المنعوت نصبت على الحال - في قول البصريين - وعلى الظرف في قول الكوفيين - والتقدير في الآية ولم يكن له كفواً ، وأخص منه ولم يكن أحد كفواً له ، وإنما قدم الظرف الملقى مع أن تأخير الملقى أحسن في الكلام لانه أفضل بذكر الأنبة الأعراف ، كما يتقدم الظرف الذي هو خبر وموضعه التأخير لهذه العلة في مثل قولهم : لزيد مال وله عبد .

ولا حي من الاحياء إلا وله مثل إلا الله تعالى ، فلذلك قال « ولم يكن له كفواً أحد » وروي أن النبي ﷺ كان يقف عند آخر كل آية من هذه السورة ، وكذلك كان يقرأ ابن مجاهد في الصلاة ابتداءً .

### ١١٣ - سورة الفلق

مكية في قول ابن عباس وقال الضحاك هي مدنية ، وهي خمس آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴾ (٥) خمس آيات .

روى فتيبة إمالة (حاسد).

هذا أمر من الله تعالى لنبينا محمد ﷺ ومتوجه إلى جميع الخلق المكلفين بأن يستعينوا من شر ما خلق ، فالعلق الصبح - في قول ابن عباس والحسن وسعيد ابن جبير وجابر ومجاهد وقتادة وابن زيد - وفي رواية عن ابن عباس : إن الفلق

الخلق . وقال قوم من أهل اللغة : الفلق الخلق ، لأنه مفلوق . ومنه « فائق الاصباح » (١) و « فائق الحب والنوى » (٢) وقيل للدهاية فلقة ، لأنها تغلق الظهر وأصل الفلق الفرق الواسع من قولهم : فلق رأسه بالسيف يفلقه فلقة إذا فرقه فرقاً واسعاً . ويقال : أئين من فلق الصبح ، لأن عموده ينفلق بالضياء عن فرق الصبح الظلام . وقيل له فجر لانفجاره بذهاب ظلامه .

وقوله « من شر ما خلق » عام في جميع ما خلقه الله فإنه ينبغي أن يستعاذ من شره ممن يجوز أن يحصل منه الشر ، وقيل : المراد من شر الاشياء التي خلقها مثل السباع والهوام والشياطين وغير ذلك .

وقوله « ومن شر غاسق إذا وقب » قال ابن عباس والحسن ومجاهد : من شر الليل إذا دخل بظلامه . وقيل : الغاسق كل هاجم بضرر كائن ما كان ، فالغاسق في اللغة هو الهاجم بضرره ، وهو هنا الليل ، لانه يخرج السباع من آجامها والهوام من مكانها ، وأصله الجريان بالضرر من قولهم : غسقت القرحة إذا جرى صديدها . والغاسق صديد أهل النار اسيلانه بالعذاب ، وغسقت عينه غسقاً إذا جرى دمعها بالضرر في الخلق . والليل غاسق لجريانه بالضرر في اخراج السباع . وقال كعب : الفسق بيت في جهنم إذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره . ومعنى « وقب » دخل ، وقب يقب وقوباً إذا دخل . ومنه الوقبة النفرة ، لأنه يدخل فيها .

وقوله « ومن شر النفاثات في العقد » قال الحسن وقتادة : يعني السحرة الذين كل ما عقدوا عقداً نفثوا فيه ، وهو شبيه بالنفخ ، فأما الثفل فنفخ بريق ،

فهذا الفرق بين النفث والتفل ، قال الفرزدق :

هما نفثا في فيء من فئوبهما على النابح العاوي أشد رجام (١)

وقيل في شر النفاثات قولان : أحدهما - إيهامهم أنهم يمرضون وبمافون ، ويجوز ذلك مما يخيل رأي الانسان من غير حقيقة لما يدعون من الحيلة بالاطعمة الضارة والامور المفسدة . الثاني - أنه بضرب من خدمة الجن يتمتعن الله تعالى بتخليتهم بعض الناس دون بعض . ولا يجوز أن يكون النبي ﷺ سحر على ما رواه القصاص الجاهل ، لأن من يوصف بأنه مسحور ، فقد خبل عقله . وقد أنكر الله تعالى ذلك في قوله « وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلا مسحورا » (٢) ولكن قد يجوز أن يكون بعض اليهود اجتهد في ذلك فلم يقدر عليه ، فأطلع الله نبيه على ما فعله حتى استخرج ما فعلوه من التوبه ، وكان دلالة على صدقه ومعجزة له .

وقوله « ومن شر حاسد إذا حسد » فالحاسد هو الذي يتمنى زوال النعمة عن صاحبها ، وإن لم يردها لنفسه . والغبطة أن يربد من النعمة لنفسه مثل ما صاحبها وأن لم يرد زوالها عنه ، فالغبطة محمودة والحسد مذموم . وفي السورة ما يستدفع به الشرور باذن الله على تلاوة ذلك بالاخلاص فيه ، والاتباع لأمر الله . وكان النبي ﷺ كثيراً ما يعوذ به الحسن والحسين بهاتين السورتين . وقيل إن اللواتي سحرن النبي ﷺ بنات لبيد بن أعصم اليهودي ، سحرنه في إحدى عشرة عقدة ، فأنزل الله تعالى السورتين ، وهما إحدى عشرة آية فحل بكل آية عقدة .

( ١ ) ديوانه ٧٧٨ ( نشر الصاوى )

( ٢ ) سورة ١٧ الاسرى آية ٤٧ وسورة ٢٥ الفرقان آية ٨

## ١١٤ - سورة الناس

وهي ست آيات بلا خلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ النَّاسِ (٣)  
مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤) الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥)  
مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ (٦) ست آيات .

كان الكسائي في رواية أبي عمير يعيل « الناس » لكسرة السين ، وهو حسن  
الباقون بتركون الامالة ، وهو الأصل .

هذا أمر من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ ويدخل فيه المكلفون ، يأمرهم أن  
يستعينوا « رب الناس » وخالقهم الذي هو « ملك الناس » ومدبرهم وإلههم  
« من شر الوسواس » وأن يقولوا هذا القول الذي هو « أعوذ برب الناس . . . »  
إلى آخرها و « رب الناس » هو الذي خلقهم ودبرهم على حسب ما اقتضته الحكمة  
وقوله « ملك الناس » إنما خص بأنه ملك الناس مع أنه ملك الخلق أجمعين لبيان  
أن مدبر جميع الناس قادر أن يعيذهم من شر ما استعاذوا منه مع أنه أحق بالتعظيم  
من ملوك الناس .

والفرق بين ( ملك ) و ( مالك ) حتى جازا جميعا في فاتحة الكتاب ولم يحز

— ههنا — إلا ملك ، لأن صفة ملك تدل على تدبير من يشعر بالتدبير ، وليس كذلك مالك ، لأنه يجوز أن يقال : مالك الثوب ، ولا يجوز ملك الثوب ، ويجوز أن يقال : ملك الروم ، ولا يجوز مالك الروم ، فجرت — في فاتحة الكتاب — على معنى الملك في يوم الجزاء ، ومالك الجزاء ، وجرت في سورة الناس على ( ملك ) تدبير من يعقل التدبير ، فكان هذا أحسن وأولى .

وقوله « إله الناس » معناه أنه الذي يجب على الناس أن يعبده ، لأنه الذي تحق له العبادة دون غيره « من شر الوسواس » حديث النفس بما هو كالصوت الخفي وأصله الصوت الخفي من قول الأعشى :

نسمع للحلي وسواساً إذا انصرفت  
كما استعان برمح عشرق زجل (١)  
وقال روبية :

وسوس يدعو مخاصماً رب الفلق  
سراً وقد أوتأوين العقق (٢)  
والوسوسة كالمهممة ومنه قولهم : فلان موسوس إذا غلبت عليه الوسوسة لما يعتبره من المرة . وسوس يوسوس وسواساً ووسوسة وتوسوس وتوسوساً . وفي معنى قوله « من شر الوسواس » ثلاثة أقوال :  
أحدها — من شر الوسوسة التي تكون من الجنة والناس ، فأمر بالتعوذ من شر الجن والانس .

الثاني — من شر ذي الوسواس وهو الشيطان ، كما قال في الاثر : انه يوسوس فاذا ذكر العبد ربه خنس ، فيكون قوله « من الجنة والناس » بيان انه منهم ، كما قال « إلا ابليس كان من الجن » (٣) فأما « والناس » فمطف عليه كأنه قيل من الشيطان

(١) مر في ٤ / ٣٩٧

(٢) مر في ٤ / ٣٩٧ و ٩ / ٣٦٣ (٣) سورة ١٨ الكهف آية ٥١

الذي هذه صفته والناس الذين هذه صفتهم .

الثالث - من شر ذي الوسواس الخناس على العموم ، ثم يفسر بقوله - عز وجل - من « الجنة والناس » كما يقال : نموذ بالله من كل ما رد : من الجن والانس وقوله « الخناس » معناه الكثير الاختفاء بعد الظهور ، خنس يخنس خنوساً ، ومنه قوله « فلا اقسم بالخنس » (١) أي بالنجوم التي تخفى بعدما تظهر بتعريف الحكميم الذي أجراها على حق حسن التدبير ، ومنه الخنس في الانف لخنائه بانخفاضه عندما يظهر بنتونه . قال مجاهد : إذا ذكر العبد ربه خنس ، فإذا غفل وسوس اليه وقوله « الذي يوسوس في صدور الناس » قيل : ان الشيطان يعترى الانسان بكلام خفي بفعله يصل مفهومه إلى قلبه من غير سماع صوته ، كانسان يتكلم من وراء حجاب بكلام يصل مفهومه إلى القلب من غير سماع الصوت ، وهذه حالة معقولة تقع عليها الوسوسة وأما الانسان فانما يوسوس غيره بأن يدعو إلى الفساد ويمسك ذلك وبغويه به ويسوفه التوبة ويمنيه العفو . وقوله « من الجنة والناس » بيان لمن يكون منه الوسوسة وقديين الله تعالى أنه يكون من قبيل الجن ومن قبيل الانس . والناس أصله من الاناس ، لحذفت الهمزة التي هي فاء وبدل على ذلك الانس والانس . واما في تحقيره نوبس ، فان الالف لما كانت ثمانية زائدة اشبهت الف فاعل : فلما قلبت واواً شعبة بألف فاعل كذلك جازت الامالة في المواضع التي اميل الاسم فيها لذلك ، ومن سأل عن قوله « قل اعوذ برب . وفل يا ايها الكافرون . وسبح اسم ربك » وما اشبه ذلك من الاوامر المتوجهة إلى النبي ﷺ فقال : كيف جاز من النبي ﷺ أن يقول : قل للأمة ؟ ولو جاز ذلك لجاز أن يقول الانسان لعلامه قل لزيد كذا فيقول لعلامه لزيد : قل كذا . وهذا خلاف الغرض .



قلنا عنه جوابان :

- احدهما - ان الامر وإن كان متوجهاً إلى النبي ﷺ فلما راد به أمته معه ، فكانه خاطب الجميع بان يقولوا ذلك وأن يسبحوا وغير ذلك ، فلا سؤال على هذا .
- والثاني - ان الله تعالى أمر النبي ﷺ بأن يفعل الذي أمره وأمره أيضاً بتلاوة كلامه ، فلما كان قوله « قل ، وسبح » من كلام الله وجب عليه أن يتلوه على وجهه ولو كان مأموراً بالفعل دون التلاوة لما وجب أن يأتي بلفظة « قل » في هذه المواضع كلها وجميع أي القرآن في البصري ست آلاف ومثتان وأربع آيات .
- وفي المدني الاول ست آلاف ومثتان وسبع عشرة آية .
- وفي الكوفي ست آلاف ومثتان وست وثلاثون آية .
- وفي المدني الاخير ست آلاف ومثتان واربع عشرة آية .
- وجميع ما نزل بمكة خمس وثمانون سورة لا خلاف في ذلك .
- وبالمدينة تسع وعشرون سورة لاخلاف في ذلك .
- فذلك مئة وأربع عشرة سورة .
- وعلى ما روينا على أصحابنا وعن جماعة متقدمين مئة واثنى عشرة سورة .
- وعدد جميع كلمات القرآن تسع وسبعون ألفاً ومثتان وسبع وسبعون كلمة .
- ويقال سبع وثمانون كلمة . ويقال تسع وثلاثون كلمة .
- وجميع حروفه ثلثمائة الف حرف وثلاثة وعشرون ألفاً وخمسة عشر ألفاً .
- وعدد نقطه مئة الف وست وخمسون ألفاً وإحدى وثمانون نقطة .

## فهرس المطار العاشر من التبيان

### ١ - فهرس الاحاديث

صفحة	
٣٦	عن النبي ﷺ : لا نفقة للمبثوثة .
٣٧	عن النبي ﷺ : يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب
٤٨	روت العامة والخاصة : أن ( صالح المؤمنين ) هو علي ؑ
٥٥	عن النبي ﷺ : حسبك من نساء العالمين اربع . . . .
٧٤	عن النبي ﷺ : ( نون ) لوح من نور
١٦١، ٧٩	عن النبي ﷺ : اللهم اشدد وطاءك على مضر
٩٢	عن النبي ﷺ : لو كان شيء سابق القدر سبقته العين
٩٨	عن النبي ﷺ أنه قال حين نزلت « وتعيها أذن واعية » : اللهم اجعلها أذن علي - قال علي ؑ : فما سمعت شيئاً من رسول ﷺ فنسيت
٩٨	عن النبي ﷺ : يا علي إن الله أمرني أن ادنيك ولا أقصيك . . . .
١٠٠	عن النبي ﷺ : يحمل العرش ثمانية املاك
١١١	عن النبي ﷺ حين نزلت ( فسبح باسم ربك العظيم ) قال : اجعلوها في ركوعكم .
١١٥	عن النبي ﷺ في معنى « يوم كان مقداره خمسين الف سنة » أنه قال : والذي بعثني بالحق نبياً إنه ليخف على المؤمن حتى يكون أخف من صلاة مكتوبة . . .
١٦٣	عن ابى جعفر وابى عبد الله عليه السلام « إن ناشئة الليل » هو القيام إلى صلاة الليل
١٧١	عن النبي ﷺ عند اول وحي نزل : جاوزت بحراء فنوديت . . .

- ١٧٩ عن النبي ﷺ : إذا أقبل الليل . . . . أفطر الصيام
- ٢٠٣ عن النبي ﷺ انه كان إذا ختم سورة القيامة يقول : سبحانك الله بلى .
- ٢٠٩ عن النبي ﷺ : لا نذر في معصية
- ٢١١ روت العامة والخاصة أن « يطعمون الطعام على حبه » نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين ﷺ
- ٢٣٨ عن النبي ﷺ انه قال للعشركين : لقد نهاني ربي أن احدثكم
- ٢٨٢ روي أن قيس بن عاصم جاء النبي ﷺ فقال أني وأدت . . . . فقال . . .
- ١٨٥ عن أمير المؤمنين علي ﷺ : الخنس النجوم
- ٢٨٨ عن النبي ﷺ شيتني (هود واخوانها)
- ٣٠٨ عن النبي ﷺ تمد الأرض يوم القيامة مثل الاديم
- ٣١٠ عن النبي ﷺ : من نوقش بالحساب هلك
- ٣١٧ عن علي ﷺ أن اصحاب الأخدود كانوا من المجوس
- ٣٢٩ روي أنه لما نزلت « سبح اسم ربك الاعلى » قال ﷺ : ضموها في سجودكم
- ٣٧٧ عن النبي ﷺ : إذا قرأ أحدكم والتين والزيتون فأني على آخرها فليقل : بلى
- ٣٩٠ عن النبي ﷺ : الوضوء شطر الايمان
- ٤١٨ عن علي ﷺ في معنى ( انحر )
- ٤٢٧ عن النبي ﷺ : إن الله بعثني للخلق عامة ولكم خاصة . . . .

٢ - فهرس الردود والأدلة

- ١١ دليل على بطلان قول من يقول المعارف ضرورية  
١٤ دليل على أن الله لا يغفر لمن ابطن الكفر ، و اظهر الايمان  
١٦ دليل على أن القدرة قبل الفعل  
١٦ ، ٤١ ، ٤٢ ، ١٨٥ ، ٢٠٧ ، ٢٢١ ، ٢٧١ ، ٣٧٧ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ردود على المجبرة  
٤٨ دليل على أن امير المؤمنين علي عليه السلام افضل من جميع المؤمنين  
٦٩ دليل على وجوب النظر في الدين  
٩١ حوار حول صحة العين ، وعدمه  
١٨٥ - ١٨٦ رد على الرماني في رده على القائلين باستحقاق الدم  
١٨٦ دليل على أن الكفار مخاطبون بالعبادة  
٢٠٣ دليل على صحة القياس العقلي  
٢٦٨ رد على من يرجع الضمير في ( عيس ) إلى النبي عليه السلام  
٣٠٠ دليل على صحة قول أهل العدل في تفسير ( الطبع ) و ( الاضلال )  
٣٦٦ رد على الخوارج في قولهم : مرتكب الكبيرة كفر  
٣٧٢ رد على من يجوز الذنوب على الانبياء  
٣٩٤ دليل على بطلان القول بالاجباط  
٤١١ دليل على بطلان الالحاد  
٤٢٣ حوار حول التكرير في سورة ( الكافرون )  
٤٢٧ ، ٤٢٨ دليل على صدق النبي عليه السلام  
٤٣٠ دليل على فساد قول المجسمة

٣ - فهرس المباحث اللغوية

صفحة	صفحة
١٦٥ في ( ذرني ، دعني )	١١ في ( جنة ) مثلثة الجيم
١٦٦ في ( مهيل )	٢١ في ( زعم )
١٧٣ في ( رجز )	٣٦ في ( كائين )
٢٣١ في ( جملة ، مجالات )	٩٧، ٣٧ في ( حل ) و ( حَل )
٢٧١ الفرق بين التذكرة والمعرفة	٩٥ في ( صر صر )
٢٧٥ الفرق بين ( فعال وأفعال )	٩٨ في ( تمهيا )
٣٣٩ في ( اياب )	٩٩ في ( ارجاء )
٤٠٨، ٣٥٣ في ( موصد ، مؤصد )	١٠١ في ( هاؤموا ) ومشتقاتها
٣٥٩ في ( دساها )	١١٣ في ( سال ) و ( سأل )
٣٩١ في ( برية ، بريئة )	١٣٩ ( ولد ) و ( ولد )
٣٩٣ في ( زلزلة )	١٤١ ( فعمل ، فعال ، فعّال )
٤١١ في ( سجيل )	١٤٢ في ( ديار )
٤١٢ في ( إيلاف )	١٤٥ في ( أوحى ) و ( وحى )
٤٢٩ في ( كفؤ ، كفؤ )	١٥١ في ( لبد )
٤٣٠ في ( أحد )	١٦٠، ١٦٣ في ( وطأ وطأ )

## ٤ - فهرس السور

صفحة	رقم السورة	صفحة	رقم السورة
٣	سورة الجمعة ٦٢	٢٥٠	سورة النازعات ٧٩
١٠	سورة المنافقون ٦٣	٢٦٧	سورة عبس ٨٠
١٧	سورة التغابن ٦٤	٢٧٩	سورة التكويد ٨١
٢٧	سورة الطلاق ٦٥	٢٨٩	سورة الانقطار ٨٢
٤٣	سورة التحريم ٦٦	٢٩٥	سورة المطففين ٨٣
٥٦	سورة الملك ٦٧	٣٠٧	سورة الانشقاق ٨٤
٧٣	سورة القلم ٦٨	٣١٥	سورة البروج ٨٥
٩٣	سورة الحاقة ٦٩	٣٢٢	سورة الطارق ٨٦
١١٢	سورة المعارج ٧٠	٣٢٨	سورة الاعلى ٨٧
١٣١	سورة نوح ٧١	٣٣٣	سورة الغاشية ٨٨
١٤٤	سورة الجن ٧٢	٣٤٠	سورة الفجر ٨٩
١٦٠	سورة المزمل ٧٣	٣٤٩	سورة البلد ٩٠
١٧١	سورة المدثر ٧٤	٣٥٦	سورة الشمس ٩١
١٨٩	سورة القيامة ٧٥	٣٦٢	سورة الليل ٩٢
٢٠٤	سورة الدهر ٧٦	٣٦٧	سورة الضحى ٩٣
٢٢٢	سورة المرسلات ٧٧	٣٧١	سورة الانشراح ٩٤
٢٣٧	سورة النبأ ٧٨	٣٧٥	سورة التين ٩٥

صفحة	رقم السورة	صفحة	رقم السورة
٣٧٨	٩٦	٤١٢	١٠٦ سورة قريش
٣٨٤	٩٧	٤١٤	١٠٧ سورة الماعون
٣٨٧	٩٨	٤١٧	١٠٨ سورة الكوثر
٣٩٢	٩٩	٤١٩	١٠٩ سورة الكافرون
٣٩٥	١٠٠	٤٢٤	١١٠ سورة النصر
٣٩٨	١٠١	٤٢٦	١١١ سورة اللهب
٤٠١	١٠٢	٤٢٩	١١٢ سورة الاخلاص
٤٠٤	١٠٣	٤٣٢	١١٣ سورة الفلق
٤٠٦	١٠٤	٤٣٥	١١٤ سورة الناس
٤٠٩	١٠٥		سورة الفيل

تم فهرس المجلد العاشر من التبيان

## فهرس القوافى

### (أ)

١٨/١	_____	الفراء	تؤمل رجعة
١٩٣/٢ و ١٠١/١	(حسان بن ثابت)	الفداء	أتهجوه ولست
٢٣٩/١	(زهير)	على آثار ما ذهب العفـاء	فاني لو
٣٢٧/١	(زهير)	(كفاء)	وابري موضحات
٣٥٤/١	_____	داء	فصحوت عنها
١٩٨/١٠ و ٢٢٩/١	(جسيل بن معمر)	نعماء	واذا نظرت
١٩٦/٢ و ٣٨٠/١	(الحارث بن حلزة)	آذنتنا بينها أسـماء	رباً ثاو يسل منه الشـواء
٢٩١/١	_____	كالكلب إن قلت له إـخس انخـساً	ألا أبلغ
٣٠٤/٦ و ٤١٠/١	(حسان بن ثابت)	هواء	فسن يهجو
٥٣٦/٩ و ١٩٨/٨	_____	سواء	تحين الطلاق
٤٢١/١	_____	الشتاء	ليس من
٤٢٨/٣ و ٤٣٢٤٨٤/٢	_____	(الاحياء)	إنسا الميت
٢٧٩/٤ و	_____	(الرجاء)	يا رب غير
٤٠/١٠ و ١٢٥/٢	_____	هباء	ومشجع أما
٢٥٣/٣	(زهير)	نشاء	وقد أغدوا
٤٣٣/٣	_____	الذكاء	يفضله اذا



٢٦٣/٤	_____	إصغاء	ترى السفينه
٤٣٩/٤	_____	إثشاء	قفا نسأل
		( خفاء )	علي والثلاثة
٩ — ٨/٥		( كثير ) كربلاء	فسيط سبط
١٢٤/٥		( زهير ) خلاء	بارزة الفقاهه
			فاضرب وجوه الغدر الاعداء
١٧٠/٥	_____		حتى يحيوك على السواء
٢٤٥/٥	_____	الماء	ذر الاكلين
٣٥٧/٥	_____	وسماء	فأوءه بذكرها
٣٠٤/٦		( زهير ) هواء	كأن الرحل
١٣٠/٦	_____	الدلاء	حشا رهط
٨٦ ، ٨٥/٧		( أبو الأسود الدؤلي ) ماء	تجيء بمثلها
١١٧/٧		( زهير ) الرجاء	وجار سار
٦١/٨		( حسان بن ثابت ) وماء	كأن سيئة
٢٩١/١٠ و ٣٢٢/٨		( الحارث بن حلزة ) والضحاء	لم يغروكم
٣٥٧/٨		( الحطيئة ) الاناء	وأخرت العشاء
٥٤٣/٨		( أبو زيد ) بقاء	طلبوا صلحنا
٥٠٧/٩		( الحارث بن حلزة ) الصلاء	فتنورت نارها

( ب )

١٥/١ و ٣٠٨/٥	_____	شنب	لمياء في
٣٣٠/١٠			
١٦/١		( أوس بن حجر ) الواجب	ألم تكسف

ألم تر	يتذبذب ( النابغة )	١٩/١ و ٣٦٦/٣ و
		٤٠٤/٧
إذا كانت	طبيب ( حصيد بن ثور الهلالي )	٢٢/١
فان كان	أشعبا	٢٦/١
كانوا كسائلة	مربوب ( الفرزدق )	٣٢/١
كذبتهم وبيت	تحلب ( الاسدي )	١٠٧/٤ و ٣٥/١
يذب القصايا	الهواضب ( ذو الرمة )	٨٣/١
وكيف تواصل	مرحب ( النابغة الجعدي )	٣٥٥، ٨٥/١
وداع دعا	مجيب ( كعب بن سعد الغنوي )	١٣١/٢ و ٨٦/١ و
		٨٨/٣ و ١٨٢/٤ و ١١٩/٥ و ٢٣٣/٦ و
		١٦١/٩ و ٧٩/٧
أضاعت لهم	ثاقبه	٨٧/١
دعائي اليها	ملا بها ( أبو ذؤيب )	٥٦٣/٢ و ٨٨/١
كأنهم صابت	ديب ( علقمة بن عبده )	٩١/١
وطائفة قد	مذنب ( الكهيت )	١١٦/١ و ٢٨٣/٣ و
		١٣٠/٤
فلست بانسي	يصوب ( علقمة بن عبده )	١٨٠/١٠ و ١٣٠/١
وفيها من	صعاب ( نمة ابن ابي الصلت )	١٣٠/١
تجلد لا يقل	عييا	١٤١/١
أبني حنيفة	أغضبا ( جرير )	١٤٢/١ و ١٨٨/٢ و
		٤٩٦/٤ و ٥١٢/٥ و ٤٤٠/٦ و ٤٤٢/٨ و
		٨٥/١٠ و

ليس بأسفي	مربوب	( سلامة بن المجندل ) ١٥٥/١
أقول له	مصعب	١٢٥/١ —————
وأفلت حاجب	الظراب	( الاضط بن قريع ) ١٩٥/١ و ٥٥٢/٣
فمن يك	لغريب	( ضابىء البرجمي ) ٢٠٣/١ و ٥٨٠/٣
إني أبوء	المهرب	٢٧٩/١ —————
تلك خليي	كالزيب	( الاعشى ) ٢٩٧/١
وما ذنبه إن	لتضربا	( الاعشى ) ٢٩٩/١
أخذوا فلما	مصوب	( أعشى بن تغلبة ) ٣١٣/١
ليس بيني وبين قيس عتـاب		
غير طعن الكلبي وضرب الرقاب		( أعشى بن تغلبة ) ٣١٩/١
حلفت يميناً	بصاحب	( النابغة الذبياني ) ٣١٩/١
وقفى على	المتحصب	( امرؤ القيس ) ٣٣٩/١
تمنى الأمانى	يئرب	( الاعشى ) ٣٥٠/١
عصافير وذبان	( الذئاب )	( لبید أو امرؤ القيس ) ٣٧٢/١ و ٢٦٨/٥
أرانا موضعين	( بالشراب )	٣٩٠/٧ و ٤٨٥/٦
خليلي هل	قبلي	( جميل بن معمر ) ٤٠١/١
الى السراج	( رهب )	
عنه الى	( ارتقبوا )	
وقيل أفرطت	( ثلبوا )	( الكسيت ) ٤٠١/١
لج بتفضيلك	( اللجب )	
أنت المصفى	( النسب )	
كأنه حبشي	( الخرب )	( ذو الرمة ) ٤١٨/١

٤٢٣/١	( الاعشى )	الغربا	فدعدعا سره
٤٣١/١ و ٤٥/٦ و	_____	يثقب	فقلت له
٤٧٩ ، ٤٧١/٨			
٤٣٨/١	_____	المذانب	أيا ججستا
١٤/٢	( ابن أحر )	الحقبا	تعدو بنا
٢٧/٢	( النابغة )	الكتائب	لا عيب فيهم
٤٢/٢	( الكميت )	تتقرب	تقتلهم جيلا
١٥٢/٢	_____	يعاتب	ولقد ملأت
١٩٠/٣ و ٤٤٤ ، ١٨٩/٢	_____	عائبي	أتاني كلام
٢٢٣/٢	( الكميت )	رب	أنى ومن
٢٣٨/٢	_____	يؤب	رجا أياس
٣٠٩/٢	_____	تنوب	تحف بهم
٤٩٧/٤ و ٣١٥/٢	( كمب الغنوي )	ذنوب	فان تكن
٣٤٨/٢	( كمب )	هوب	أخي ما أخي
٤٩/٣ و ٣٤٨/٢	_____	نشب	أمرتك الخير
		( مسجبا )	ومن يغترب
٣٨٤/٢	( الاعشى )	( كبكبا )	وتدفن منه
٣٩٩/٩ و ٤٠٥/٢	_____	( لنا ذنوب ولكم ذنوب )	
		( فان أيتهم فلنسا القليب )	
٢٧٣/٢	_____	عواذب	لهم شية
٤١/٧ و ٥٠٨/٢	( فرعان بن الاعرف )	غالبه	يخون مالي
١٠/٣	( جرير )	المصاها	وكأين بالابطح

حتى اذا	شبو (	(الاسود بن يعفر) ١٩/٣ و ١٠٩/٦
وقلبتهم ظهر	الخب (	
جزى الله	كاذب (	
بما سألت	النوائب (	(النسر بن تولب) ٣٤/٣
لدوا للموت	ذهاب	١٣٢/٨ و ٥٦٠/٣
تميم بن	جوابها	(الفرزدق) ٥٥/٦ و ٧٤/٣
بأي كتاب	وتحسب	٢٦٤/٦ و ٧٥/٣
فاليوم قربت	عجب	٩٨/٣
بها جيف	فصليب	(علقمة بن عبده) ٢٣٧/٧ و ١١١/٣
متبدلاً تبدو	النقب	(دريد بن الصمة) ١١١/٣
وإني وان	المهذب (	
فما سودتني	أب (	(عامر بن الطفيل) ١٣٦/٣
ولم أرث	لعقيب	(زياد بن زيد العذري) ١٣٦/٣
فان أبا	يفضب	١٣٦/٣
أحاول اعناتي	صاحبه	(أبو الجراح الانقي) ١٧٣/٣
فلا تحرميني	غريب	(علقمة بن عبده) ٤٥٧، ١٩٤/٣
كذب العتيق	فاذهبي	٢٠٤/٣
الناس جنب والأمير جنب		١٩٥/٣
اذاع به	بثقوب	(أبو الاسود الدؤلي) ٢٧٢/٣ و ٤٨٤/٨
فلما اجتلاها	اكتئابها	(أبو ذؤيب) ٢٥٣/٣
كطود يلاذ	المهرب	(النابعة الجعدي) ٣٠٥/٣
الى بلد	المضطرب	٣٠٥/٣

فقلت انجو	غاربه	_____	٣٢٦/٣
قوم اذا	الكربا ( الحطيئة )	_____	٤١٤/٣
فقلت لها	لييب	_____	٤١٧/٣
ولقد طلعت	يفظبوا	( ابو اسماء بن الضريبة )	٤٢٣/٣ و ٤٧٣/٥
			٣٩٧/٦ و ٥٣٤ ،
جريمة ناهض	صليبا	_____	٤٢٤/٣
ولو كان	شاربه	( الفرزدق )	٤٢٦/٣
ولوح ذراعين	المنكب	( النابغة الجعدي )	٤٥١/٣
له كفل	المضيب	( امرؤ القيس )	٤٥٠/٣
فهل أنت	فخاطب	_____	٤٥٣/٣
ان الرجال	وتخضي	( عنترة )	٥٠٧/٣
وكيف أضوى وبلال حزبي	( رؤبة )	_____	٥٥٥/٣
ألا هزئت	عجيب	_____	٥٥٧/٣
ولكن ديافي	أقاربه	( ابو عمرو الهذلي )	٥٨٦/٣
وما نقموا من	غضبوا	( عبدالله بن قيس الرقيات )	٥٥٩/٣ و ٣٠٤/٥
			٣١٨/١٠ و
فلاقته	الجبوبا	( ابو خراش الهذلي )	٤٦/٤
فالآن اذ	مذهبا	( الاسود بن يعفر النهشلي )	٦٨/٤
فنفساي نفس	تها بها	_____	٧١/٤
ونفس تقول	خضا بها	_____	
جعلتني باخلاء	اللزب	_____	١١٣/٤

وقفت على	أخطبه (	١٢٩/٤
وأستقيه حتى	وملاعبه (	
ابني أسد	أشهب ( صخر الغي )	١٧٤/٤
فدى لبني	أشهب	١٧٤/٤
وخرق يصح	مرهوب ( عبيد )	١٩٥/٤
ثم قالوا	التراب ( ابن ربيعة )	١٩٩/٤
هذا سراقه	ذئب	٢١١/٤
ترى قصد	الشواطب	قيس بن الخطيم ( ٢٦٩/٤ و ٣٨١/٩ )
لذن بهز	الثعلب	( ساعدة بن جؤية الهلالي ) ١٩٢/٤
كأنني اذا	يصوب	١٩٢/٤
أقاتل حتى	الكرب ( كعب بن مالك )	٤٠٥/٤
اذا شاب	الحليب	٤٩٩ ، ٤٣٠/٤
عشية لا غفراء	قريب ( عروة بن حزام )	٤٥٦/٤
اذا هبت	هبوبها ( ذو الرمة )	٤٥٧/٤
زجرت لها	اجتنابها	٥٥١/٤
تروحنا من	تؤوبا ( عتيبة بن شهاب اليربوعي )	٥٤٥/٤
يا ابن أمي	مجاب ( غلفاء بن الحارث )	٥٨٢/٤
ذهب الدين	الأجرب ( لبيد )	٢٥/٥ و ١٣٦/٧
ويل ام	والرهب ( الطفيل )	١٧٣/٥
عجاء ممكورة	القصب ( ذو الرمة )	١٢٨/٥ و ٥٤١، ٥١٣/٤
دعيهم فهم	دائب	١٤٠/١٠ و ١٨٨/٥

٢٠٧/٥	( كعب الغنوي )	قليب	وخبرتاني أنا
٢٠٨/٥	_____	يكذب	وجدناهم كاذباً
٦٣/٦ و ٢١٦/٥	( عبيد بن الابرس )	تعذيب	والمرء ما عاش
٣٢٦/٥	_____	مذنب	إذا اعتذر
٣٢٧/٥	_____	يصاب	سموت ولم
٣٥٨/٥	_____	فأوه الداعي وضوءاء أكلبه	
١٢٢/٨ و ٣٢٩/٩ و ٣٦٨/٥	( النابغة )	الكواكب	كليني لهم
٥٦٧ و ١٠١/١٠ ، ٣٧٤ ، ٤٠٠			
٣٨٧/٥	_____	رقيها	أحقاً عباد
٢٩/٦	( ذو الرمة )	كذب	وقد توجس
٣٦٣/٧ و ٣٢١/٦	( علي بن زيد )	عصيب	وكنت لزاز
٣٩/٦	_____	عصيب	فانك إن
٣٩/٦	( كعب بن جعيل )	عصيب	ويلبون بالحضيض
٤٥/٦	( الفضل بن العباس )	الكرب	من يساجلني
٦٢/٦	( جرير )	تبابا	عرادة من
٣٩٦/١٠ و ٧١/٦	( النابغة )	الحجاب	يجذ السلوقي
١٢٥/٦	( ذو الرمة )	يتكسب	ومطعم الصيد
١٣٤/٦	( زيد بن ضبة )	الى هند صبا قلبي )	
		وهند مثلها يصبي )	
١٤٤/٦	( النابغة الذبياني )	أصابوا	وإن يك
١٤٦/٦	( عوف بن عطية )	متطيب	واستقل مني
٢٢٦/٦	( قيس الخطيم )	قريب	أنني سربت



ما بال عينك	سرب	( ذو الرمة )	٢٢٦/٦
وارغب فيها	أرغب	_____	٢٧٨/٦ و ١٤٨/٩
عسى الكرب	قريب	_____	٢٨٣/٦ و ٥٠٥/٨
حلفت فلم	مذهب	( النابغة )	٢٨٣/٦
وتنقض عهده	الصعابا	_____	٢٩٨/٦
بمهطع سرح	مثنب	_____	٣٠٣/٦
الم تكسف	الواجب	( أوس بن حجر )	٣٠٧/٦ و ٣١٨/٧
وما مثله في	يقاربه	_____	٣١٥/٦
ثمت لا يحزنني	فيعقبا	_____	٣١٦/٦
كأنه كوكب	منقضب	( ذو الرمة )	٣٢٥/٦
وذي إبل	دؤوب	( النمر بن تولب )	٣٦٢/٦
وليس مجيراً	المتعبيا	( الاعشى )	٣٨٤/٦
لا أبتغي الحمد	واصبا	( ابو الاسود الدؤلي )	٣٩٠/٦ و ٤٨٤/٨
غيرته الريح	واصب	( حسان )	٣٩٠/٦
ويل أمها	مطلوب	( ابراهيم بن عمران الانصاري )	٤١٢/٦
ولا أنا ممن	ثعلب	( الكميت )	٤٥٦/٦
واشعث قد	الهواضب	( _____ )	٧٢/٦
تخاطأه القناص	راسب	( _____ )	_____
وكل ذي	يؤب	( عبيد بن الابرس )	٤٦٨/٦ و ٢٤٩/١٠
جوانح قد	غالب	( النابغة )	٥٩/٧
تخشش أبدان	جنوب	( علقمة بن عبدة )	١٩٣/٧

تمزرتها والديك	فتصوبوا	( النابغة الجعدي ) ٢٤٦/٧ و ٦/٨
لا تذكرى مهرى	الاجرب	( عنتره ) ٢٤٨/٧
ولو ولدت	الكلابا	٢٧٥/٧
لعسر اييها	كعب	٢٨٠/٧
واهية أو	لهوب	( عبيد بن الابرص ) ٣٧٣/٧
طافه أمانة	منتقبا	( الحطيئة ) ٥٠٨/٧
لا أستكين اذا	اللبب	٥٠/٨
يا عجباً ما خطبه وخطبي	( رؤبة )	١٤٢/٨
ولست بمفراح	المتقلب	١٧٧/٨
كأن هنداً	دباب	٢٩٧/٨
أقل اللوم	أصابا	( جرير ) ٣١٧/٨
بطخفة جالدنا	نحب	( جرير ) ٣٣٠/٨
اذا قصرت	فنضارب	( قيس ) ٣٧٧/٨
يومان يوم	تأويب	٤٣٢ ، ٣٧٩/٨
من صادر أو وارد أيدي سبأ		٣٨٧/٨
وصدقتني	كذابه	٣٩٠/٨ و ٤٢٥/٩ و ٢٤٨/١٠
كنا اذا	الطنايب	٤٦١/٨
بأنك شمس	كوكب	( النابغة ) ٤٨٣/٨
ولا يحسبون الخير	لازب	( النابغة ) ٤٨٦/٨
ورفعت رجلاً	ثيابي	( قيس بن جمدة ) ٥٣٠/٨ و ٩١/١٠
تغناك نصب من أمية منصب	( بشر بن ابي حازم )	٥٦٧/٨ و ١٣٠/١٠

متطيب	( عوف بن الجزع )	٥٦٨/٨	ونسفل مني
الرقابا	_____	٥٧٣/٨	فسا قومي
أتراب	( عمر بن ابي ريعة )	٥٧٣/٨ و ٤٩٨/٩	أبرزوها مثل
معرب	( الكميت )	٥٣/٩	وجدنا لكم
طربا	( ابن احمر )	٣٥٢/٩	من شعب
كأن وريديه رشاً خلب	( رؤبة )	٣٦٣/٩	
بالآياب	( امرؤ القيس )	٣٧٣/٩	لقد تقبت
ذنوب	( علقمة )	٤٠٠/٩	وفي كل
كذبا	_____	٤٠٩/٩	أبلغ بني
خليلي مرا بي على ام جندب	( امرؤ القيس )	٣٦٦/٩	
كلابا	( جرير )	٣٤١/٩ و ٢٦٤/١٠	فغض الطرف
لكل دهر قد لبست أثوبا	_____	٣٩٩/٩	
من ربطة والينية المعصبا	_____	_____	
تصب	_____	١١٣/١٠	سالت هذيل
لغرب	_____	١٨٤/١٠	امسك حمارك
الصيب	_____	٢١٥/١٠	صفراء من
طحابك قلب في الحسان طروب	( علقمة )	٣٥٨/١٠	
بمع صبيره الماعون صباً	_____	٤١٧/١٠	

(ت)

	حلفت بالسبع اللواتي طولت
	وبسئين بعده قد أميت
	وبثمان ثنيت وكمرت
٢٠/١	وبالطواسين التي قد تليت
	وبالحواميم التي قد سبعت
	وبالمفصل اللواتي فصلت
٤٩/١	ولا أريد الشر إلا أن تا
١٠٤/١	وقبلك رب دعوت
١٤٩/١	أباة الضميم من قوم أباة
١٦١/١	وأني وان أزلت ( كثير )
٢٥٢/١	أرى عيني الترهات
٦٢/٥ و ٣٢٧/١	أسىء بنا تقلت ( كثير عزة )
٤٥١/١	مالي اذا أخذتها صأيت
	أكبر غيرني أم ييت
	الحسد لله الذي استقلت
	بأذنه السماء واطمئنت
٦١/٤ و ٨٤/٣ و ٤٥٩/٢	( السجاج ) بأذنه الأرض وما تمت
٣٩٤٦ و ١٤٥/١٠ و ٤٠٣/٦	أوحى لها القرار فاستقرت
	وشدها بالراسيات الثبت
١٤٢/٣	من اللواتي والتي واللاتي
	زعمن أن كبرت لداتي

ميقاتا	(أبو قيس بن رفاعه) ٢٧٨/٣	ودى ضعن
مقيت	(اليهودي) ٢٧٨/٣	الي الفضل
وقد قسوت وقسا لداتي	٤٧٠/٣	ولكنهم باتوا
البغت	(يزيد بن ضبة الثقفي) ١٢٢/٤ ، ٥٠٧ و ٦٤/٨ و ٢٠٤/٦	
في سعي دنياً طال ما قد مدّت	١٢٥/٤	هون كما
ماتا	(ذو جذن الحميري) ٢١٩/٤	من وسط
خوات	٢٢١/٤	ألا لحا الله بني السعلات
	٤٧٧/٤	عمرو بن يربوع لأم النساء
		ليسوا بأعفاف ولا اكيات
واشعث يشهى	٤٨٨/٤	واسبكرت
فقام يجرّ		خرت
يا مفسر الحمرء أنت اسررتي	٥٤٥/٤	
وأنت ملجأتي وأنت ظهري		
ولا اجيب الرعب إن دعيت	١٠٤/٥	(رؤبة)
أنا ابن لداتي	٢٨٥/٥	
ولقد طعنت مجامع الربلات		
ربلات هند خيرة الملكات	٣١٩/٥ و ٤٨٤/٩	
ياق صلبان العظام اللفت	٤٧٦/٥	
لقتاً وتهزيعاً سواء اللفت		

ليس قومي	هيت (	١١٨/٦	( طرفة )
هم يجيئون	بيت (		
ابلق أمير	أتيت (	١١٩٠١١٨/٦	_____
ان العراق	هيت (		
عبادك يخطئون	الحياة	١٢٨/٦	( أمية بن ابي الصلت )
ربما أوفيت	شمالات	٣١٤/٦	( جذيمة الأبرش )
رجعت الى	صلت	٣٣١/٦	( عمرو بن شاس )
وليلة ذات دجاً سريت	(		
ولم يلتني عن سراها ليت	(	٣٤٨/٩ و ٤٤٥/٦	_____
أشكو اليك سنة قد أجحفت	(		
جهداً الى جهد بنا وأضعفت	(	٤٩٧/٦	_____
واحتنكت أموالنا وجلفت	(		
صفية قومي	حنة	٤٦/٧	_____
فانقض كالكوكب الدرّي منصلتا	( ذو الرمة )	٧٦/٧	
حساماً كلون	المنعت	٩٣/٧	_____
كأن لها	تبلت	١٦٤/١٠ و ١١٧/٧	_____
وما في انحذاب سيره من امت	(	٢٠٨/٧	_____
من كان	أغذت (	٢١٥/٧	( عنتر بن دجاجة )
إلا كناشرة	المتثبت (		
بأيدي رجال	سلت	٥١١/٧	( الفرزدق )

٨٤/٨	_____	العتاة	لم يذع
١٨٢/٩	( كثير )	ملت	صفوح فما
٣٤٢/٩	_____	الحجرات	أما كان
٥٢٥/٩	( الشنفرى )	أزلت	ونجزى سلامان
٢١٢/١٠	( رؤبة )	ما وقيت	إن الموقى مثل
٢٧٢/١٠	_____	مشيت	ولم أدع

( ث )

٢٧١/١	( رؤبة )	وعاث فينا مستحل عاث	مصديق أو تاجر مقاعث
٣٣١/٣	( صخر الغي )	أنيث	فتخبر بأن
١٦٥/٦	_____	تغيث	بعثك مائراً
١٤٤/٧ و ٤١٣/٦	( محمد بن نسير الثقفي )	الأثاث	أهاجتك

( ج )

٤٧/١	_____	بل ما هيج أحزاناً وشجواً قد شجا
٢٠٨/٦ و ١٠١/١	_____	أمك البرق ابرقه فهـاجـا
١٥٦/١	_____	للازواج وأراكم لدى
١٩٤/١	_____	تعتلج كانوا خساً
		يا ليتني علقت غير خارج )
٤٦٢/٢	_____	قبل الصباح ذات حلق بارج )
		ام صبي قد جبا أم دارج )

١١٨/٢	( العجاج )	سفر الشمال الزبرج المزبرجا
٥٣٨/٣	—————	من يك ذا شك فهذا فلج )
١٢٦/٤	( العجاج )	ماء رواء وطريق نهج ) فهن يعكفن به اذا حجا ) عكف النبط يلعبون الفنزجا )
٢١٩/٥	( جرير )	متخذاً من ضعوات تولجا ) متخذاً فيها أباداً دولجا )
١٣٥/٦	( أبو ذؤيب )	سبا صبة حدوج
١٨٧/٦	—————	وحاجة غير مزجات من الحاج
٤٨٧/٦	( العجاج )	اصك نغضاً لا يني مستهدجا
٨١ ، ٧٩/٧	—————	ولم يعوج رحم من تعوجا
٨١/٨ و ٣٥٨ ، ١١٨/٧	( العجاج )	نحن بنو جمدة أرباب الفلج )
٧٦/١٠ و		نضرب بالبيض ونرجوا بالفرج )
١٢٣/٧	—————	أجزت اليه الارندج
٤٩٨/٧	—————	رعا بها مرج ربيع مرجا
٥٥/٨	—————	لا تكسع الشول الناتج
١٢٤/٨	( النابغة الجعدي )	نازعني مثل تهلج
٣٨٣/٨	—————	فصبت جايبة صهاوجا ) كانه جلد السماء خارجا )
١٩٧/٩	( جندب بن المثنى )	يا رب رب البيت ذي المعارج
١٩٨/٩	—————	متى تأتاه تأججا
٣٥٨/٩	( أبو ذؤيب )	فحالت فالتست مريج



٢٠٧/١٠	( رؤبة )	يطرحن كل معجل نشاج ) لم يكس جلدأ في دم امشاج )
٢٠٧/١٠	( أبو ذؤيب )	مشيج كأن الريش
٢٠٨/١٠	—————	شربن بماء نئيج
٣٦٨/١٠	—————	يا حبذا القمرء والليل الساج ) وطرق مثل ملء الساج )
٤٠٤/١٠	( العجاج )	عصراً وحضناً عيشة المعدلجا

( ح )

٤٢/١	—————	فصد عن نهج الصراط الواضح
٥٩/١	—————	إن الحديد بالحديد يصلح
٣٢٧/٢ و ٤٠٠٠ ١٣٢٠ ٦١/١	( جرير )	ألستم خير ( راح )
٤٥١/٧ و ٣١٩/٥ و ٣٧٦/٤		أتصحوا أم ( الرواح )
٤٥٦/٣ و ٢٤٢٠ ٦٥/١	—————	ورأيت زوجك رمحا
٤٩٢/٩ و ٢٣٢/٤		
٧١/١	—————	عقوا بسهم الوضع
١٤٨/١	( كثير )	اغرك مني رابع
٩/٤ و ٤٣٨٠ ١٥١/١	( سعيد بن مالك )	والحرب لا يبقى ( المراح )
١٩٧/١٠ و ٢٢٩/١	—————	إلا الفتى ( الوقاح )
٤٩٠/٥ و ٣٠٠/١	—————	وجوه يوم الفلاح
		وقد كنت بايخ

٣٠٨/١	_____	أملح	بدت مثل
٤٠١/١	( جليل بن معمر )	مناوح	ألا إنَّ
٤٠٦/١	_____	الصفائح	ضربناهم حتى
٤٥١/١	( ورقة بن نوفل )	الطلائح	مثاب لأفناء
٢١١/١	_____	و ما شيء حميت يستباح	
٣٢٦/٣ و ٢١٨/١	( عبيدة بن الابرس )	قرواح	فسن بنجوته
٤٩١/٥	و		
٣٧/٧ و ٢٢٢/١	( أبو ذؤيب )	مذبوح	إني أرتق
٢٢٢/١	( الاعشى )	انسا قواك صاب وذبح	
٣٠١/١	_____	قد كاد من طول البلا أن يصحاح	
٤٠٦/١	( الخرع بن سنان الغساني )	( الجناحا )	( نزلت بشعب
٢٣٨/٢	( مالك بن الحارث الهذلي )	الرياح	شنت العقر
٢٨٩/٢	_____	تبوحا	فبح بالسرائر
٣٢٣/٢	( سويد بن الصامت )	الجوائح	ليست بسناء
٣٢٩/٢	_____	الدوالج	وفرع يصير
٤٥٩/٢	( رؤبة )	لقد كان وحاه الواحي	
٤٥٩/٢	_____	في سور من ربنا موحيه	
٤٥٩/٢	_____	من رسم آثار كوحى الواحي	
٤٧٢/٢	( أبو جلدة اليشكري )	النواج	فقل للمحاوريات
٧٧/٤ و ٢١٢/٣	( تميم بن مقبل )	أكدح	وما الدهر إلا
٣٠٩/١٠ و ٢٤٣/٨			
٢٧٤/٣	( الضرماح )	القاحه	أشهم كثير

٣٤١/٣	_____	صحاح	ونظر من
		( طائح )	لقد كنت
٣٤٧/٣	_____	( الشحائح )	يودون لو
٤٣٩/٣		اجترح ( أعشى بني ثعلبة )	ذات خدّ
		( سابح )	فاذا مررت
٦٩/٤		( زياد الاعجم ) ( ذباح )	وانضح جوانب
١٠٨/٤		برح ( ابو داود الازدي )	قلت لما
١٣٧/٤	_____	السريحا	فطرت بمنصلي
١٥٩/٤		جامح ( ابن مقبل )	واني اذا
		( قبيح )	تغيرت البلاد
		( المليح )	تغير كل
٤٩٥/٣	_____	( الذبيح )	أيا هابيل
		( يصيح )	وجاء بشرة
٣٢٩/٦ و ٣١٠/٤		( نهشل بن حري ) الطوائح	ليبك يزيد
١٤١/٩ و ٤٤٠/٧			
٤٥٩/٤	_____	( اني لأرجو أن تموت الريح )	
		( فأنقعد اليوم واستريح )	
٤٢١/٥	_____	الاماديح	لو أن
٢٦/٦	_____	اللوائح	وقفنا فقلنا
٣٠٦/٦	_____	فنستريحا	يا ناق سيري
٣١١/٦		( ابو النجم )	جون كان العرق المتوحا
			المسه القدران والمموحا

كبكاء الحمام	الجرائح	( أمية بن ابي الصلت ) ٣٥٠/٦
كأن بقايا	سارح	٣٦٢/٦
ان الساحة	الواضح	( الصلتان العبدى ) ٤٠٠/٦
كشف الضيقة عنا وفسح		٤٣٩/٦
هذا مقام قدمي رباح )		٥٠٩/٦
للمشم حتى دلكت براح )		
وكلتاها قد	أروح	٤١/٧
أضمه للصدر	والاجناح	١٦٨/٧
رجال ونسوان	نفضح	٢٠٠/٧
وله المقدم	كلح	( الاعشى ) ٣٩٧/٧
ابو بيضات	سبوح	٤٦٠/٧
بهن نعام	الصروحا	١٥٣ ، ٩٩/٨
ونحن على	القماح	٤٤٣/٨
وما أدري	شراح	٤٩٨/٨
به عبر من دأبه وهو صالح		٥٢٧/٨
من فرء	براح	٤٠٧/٩
تربص بها	شحيح	٤١٢/٩
والناظرات من خصاص لحا		٥٦٦/٩
كشف لهم	الصراح	( جد أبى طرفة ) ٨٧/١٠
فلما لبسن	جنح	٢٤٠/١٠
ينفي الحصا	داح	( أوس بن حجر ) ٢٦١/١٠
تصيح بنا	الصباح	( بعض بني عقيل ) ٢٨٨/١٠

القراح ( جرير ) ٣٥٤/١٠

تعلل وهي

( خ )

طباخ ————— ٥٥٥/٦

أما الملوك

( د )

الأكباد ( أمية بن أبي الصلت ) ٢٣/١	أيضا شاطن
للسلولود ( أعشى همدان ) ٣٩/١	بين الأشح
أحد ( النابغة الذبياني ) ٣٢٧/٣ و ٤٤٤/١	وقفت فيها
الجلد ( ٤٩٧/٥ و ٢٠٥/٤ )	إلا الأوارى
أسعد ————— ٦٢/١	سواء عليك
تنادي ————— ١٣٣/٤ و ٦٤/١	لقد أسعت
خالد ( الأشهب بن ربيعة ) ٢٩/٩ و ٢٠٨/١ و ٨٦/١	وان الذي
عمد ————— ٣٤٨/٥ و ١٠٠/١	بنى السماء
نديد ( جرير ) ١٠١/١	أتيما تجعلون
فقد ( النابغة ) ١١٣/١	قالت ألا
فساد ( الأسود بن يعمر ) ١٢٨/١	واذا وذلك
الشردا ( ابن ربيع الهذلي أو عبد مناف ) ١٢٨/١ ،	حتى اذا
١٤٩/٦ و ٣٢٢/٦ و ٤٥٩ ، ٣٦٣/٧ و ٥٠/٩	
أنكد ————— ١٢٩/١	فاذا وذلك

سبد	_____	١٥٥/١ و ٢٨٣/٥ و ١٨٦/١٠	أنا الفقير
رغد	(امرؤ القيس بن حجر) ١٥٧/١		بيننا المرؤ
(العدد)			كل بني
(الفند)	(لبيد) ١٧٣/١ و ٣٨٨/٤ و ٤٦١/٦		ان يغبطوا
المسرد	(دريد بن الصمة) ٢٠٥/١ و ٢٩٦/٢ و ٤٧٣/٤ و ٢٠٧/٦		فقلت لهم
يزيد	_____	٢٠٥/١	فالا يا تكم
عهد	_____	٢١٨/١ و ٣٢٦/٣	نجوت مجالدا
	_____	٢٢٠/١	وإن سيم خسناً وجهه تربدا
	(الاعشى) ٢٦٣/١		واهوي الى حور المذامع سجد
متهود	(زهير) ٢٨١/١		سوى مرجع
أسودا			سباغتها من
فودا	_____	٢٨١/١	اذا نفضته
هودا			كما مال
بدا	(زائدة بن صعصعة) ٢٨٩/١ ، ٣٥٢ و ٣٤٠/٢ و ٤٢٧/٣		اذا ما اتسبنا
مخلدي	(طرفة بن العبد) ٣٢٧/١ و ٢٤٣/٨ و ٤٣/٩		ألا أيهذا
واحد	_____	٣٣٤/١	تظاهرتهم
الحديدا	(عبقة بن هبيرة الاسدي) ٣٢٨/١ و ٤٥٥/٣ و ٣٠/٦ و		معاوي انا

ان القداح	أيّد	( عبدالله بن عبدالاعلى ) ٣٤٠/١
لم يك ينآد فأمسى أناآدا )		
من أن تبدلت بآدي آدا )	( العجاج )	٣٤٠/١
واني لآتيكم	غد	( الطرماح بن حكم ) ٣٥١/١ و ٢٧/٣
بني يرى	مشهد	( حسان ) ٣٧٠/١
بأن الخليط	وتبعد	( الطرماح ) ٣٧٢/١
تعلم رسول	باليد	
أنت الذي	أشهد	( كعب بن زهير ) ٣٧٨/١
وإن خصاص ليلهن استدا )		
ركبن في ضلماؤه ما اشتدا )		٣٩١/١
أمون كأمواج	برجد	( طرفة ) ٣٩٧/١
يا ويح أنصار	( الملحد )	( حسان ) ٤٠٤/١ و ١٧٠/٥
وصفحت عنهم	سرمد	( الحارث بن هشام ) ٤٠٧/١
إني سأبدي لك فيما أبدي )		
لي شجنان شجن بنجد )		٤٧٤/١
وشجن لي ببلاد الهند )		
كادت النفس	وبرود	٣٠١/١
وإذا النصب	اعبدا	( الاعشى ) ٤٦٥/١ و ١٨/٤ و ١٣٠/١٠
أريني جواداً	مخلدا	( حطائط بن جعفر ) ٤٦٥/١
كل امرئ	البلد	( حفاف ) ٤٥٧/١
ثم أردي وبهم من تردي )		
تلد اقران الخصوم اللد )		١٧٩/٢

٤٣/٢	_____	المغاريد	يحج مأمومة
٢١٧/٢	( الاعشى )	تأبدا	ولا تقربن
٢٧١/٢	( الفرزدق )	اريدها	وما صب رجلي
٢٨٨/٢	_____	سديدها	وقالت لنا
٢٩٥/٢	_____	ولا بردا	وإن شئت لم اطعم نقاخاً
٣٠٩/٢	_____	الاسد	نحن الكراستي
٣٢٩/٢	_____	بخلود	يقولون ان
٣٤٧/٢	( طرفة )	المتشدد	تعرب آبائي
٣٤٨/٢	_____	قد أخذ المجد كما أرادا	أرى الموت
٣٥٠/٢	_____	ليس بفحاش يضمن الزادا	هم يندرون
٣٥٢/٢	( امرؤ القيس )	أشدا	فان تدفنوا
٣٧٨/٢	_____	تقعدا	عدوني الثعلب فيما عدوا
٣٨٧/٢	( عبيدة بن الابرص )	المرشد	حتى استأثروا في احدى الأحد
٤٣٧/٢	( الطرماح )	أمد	ليثاً هزبراً في سلاح معتد
٤٤٩/٢	_____	بأدردا	والناس يلحون
٤٥٠/٢	_____	أسود	كل حي
٤٨٦/٢	( أوس بن حجر )	عضد	فما نزدري
٥٦١/٢	( أبو الطحان الطيني )	قيد	وعنترة الفيحاء
			أبني لبني
			قريب الخطو



وقد علم	يقودها	١٢/٣
تحسهم السيوف	الحصيد ( جرير )	١٨/٣
فأقسم لو	راصده ( شتيم بن خويلد )	١٥٧/٤ و ٦٠/٣ ،
وام سماء	الوالده	٢٨٢ و ٤٣/٥
سبحانه ثم	الجمد ( أمية )	٨٢/٣ و ٥٦٣/٥ و ٤٤٥/٦
كسقاءد الرقباء	نواهد ( أبو داود )	١٠٠/٣
والكن أهلي	موحد ( ساعدة بن جؤية )	١٠٦/٣
وان الغلام	موحد	
بأربعة منكم	معبد	١٠٦/٣
فأصبحت مولاها	تمحدا ( الاخطل )	١٨٧/٣ و ١٤٢/٥
وما ذاك	ود ( كثير )	٢٧٨/٣
بفأك وما	موعدا ( سحيم بن الحساس )	١٩١/٣
وذاك أن	اللبد ( الطرماح )	٢٨٧/٣
إن بني أدرد ليسوا من أحد		
ليسوا الى قيس وليسوا من اسد		٣٠٤/٣ و ١٦٩/٤ و
ولا توافاهم قريش في العدد		
لا ترتجي حين تلاقي الزائدا		٢٩٩/٨
أسبعة لاقت معاً أو واحدا		
وبيت قولي	كنوادا	٣١٥/٣
يلويني ديني	الرقداد ( الاعشى )	٣٥٧/٣
اني كذاك	بلدا	٤٢٠/٣
الا حبذا	والبعد ( الحطيئة )	٣٥٤/٣

٤٢٥/٣	( الاحوص )	فتدا	وما العيش
٤٣٧/٣	( النابغة الذبياني )	دقعد	والبطن ذو
٤٦٧/٣	_____	الندي	وكم من
٤٦٩/٣	_____	لا يسود من سود	أشئ، لا يسود من سود
٥٠٥/٣	_____	الفرد	ينفون عن
٥٦١/٣	_____	قام ولاها فمقوه صرخدا	قام ولاها فمقوه صرخدا
٥٦٢/٣	_____	عبد	انسب العبد
٥٦٢/٣	( أوس بن حجر )	عبد	ابني لبني
١٤/٤	_____	الجلمد	أو مائه تجعل
٢٩٥ ، ٨٢/٦ و ٦٣/٤	( رؤبة )	نهدي رؤس المترفين الانداد	نهدي رؤس المترفين الانداد
١٢٩/٤	( أبو طالب )	ان ابن آمنة الامين محمدا	الى أمير المؤمنين المتباد
١٤٢/٤	_____	أرأيت إن جاءت به املودا	أرأيت إن جاءت به املودا
٢٥٣/٤	( عدي بن زيد )	مرجلاً ويلبس البرودا	مرجلاً ويلبس البرودا
٢٥٣/٤	( دريد بن الصمة )	اعاذل ما يدريك	اعاذل ما يدريك
٢٢٣/٤	_____	مخلدا	ذريني اطوف
٣٠٨/٦ و ٣٠٩/٤	_____	من وحش	من وحش
٣٢٣/٤	_____	وزجبتها بمرجة	وزجبتها بمرجة
_____	_____	وأين ركب	وأين ركب
_____	_____	حج وأوصى بسليمي الأعبد	حج وأوصى بسليمي الأعبد
_____	_____	ألا ترى ولا تكلم	ألا ترى ولا تكلم
_____	_____	ولا تمشي بفضاء	ولا تمشي بفضاء
_____	_____	ولا يزل شرابها مبردا	ولا يزل شرابها مبردا

٤٥٦/٤	( عروة بن حزام )	بعيد	عشية لا عفراء
٤٦٣/٤	_____	نكد	لا تنجز الوعد
٤٦٣/٤	_____	النكد	واعذ ما اعطيته
٤٨٥/٤	( الاخطل )	مهدود	أما تريني
٥٢٧/٤	_____	مجلد يلبس	وماله من مجلد
			انحنى علي الدهر رجلاً ويدا )
٥٢٨/٤	( دريد بن زيد )	( يقسم لا يصلح إلا أفسدا )	يفصلح اليوم ويفسده غدا )
٥٤٩/٤	_____	السيدا	ولقد ولدت
٥٥٤/٤	_____	الزود	تضحى اذا
			قد مد طوفان فبث مددا )
٥٥٤/٤	( أبو النجم )	( شهرأ شئيب وشهراً بردا )	
٥٥٤/٤	( الاعشى )	مؤصدا	قوم تعالج
٥٨٢/٤	( أبو زيد )	شديد	يا ابن أمني
٣٩/٥	( زهير )	المخلد	لمن الديار
٣٩/٥	( مالك بن نويرة )	فأخلدوا	بأبناء حي
			قدني من نصر الخبيين قدي )
٥٢٤/٨ و ٤٦/٥	( حميد بن ثور )	( ليس الامام بالشحيح الملحد )	
		لاحد	ولا يكاد يسمع
٣٦٧/٦ و ١٠٧/٥	_____	بددا	تسمح للاحشاء
			ضنت بخد وجلت عن خد )
١٣٦/٥	_____		فأنا من غرو الهوى أصدي )

١٤٩/٥	_____	ميعاد	جرت الرياح
١٥٥/٥	( عبيدة بن الابرص )	عدد	كما حميناك
١٧٨/٥	_____	مهند	اذا كانت
٢٠٣/٥	_____	بالمرصد	ولقد علمت
٢٠٧/٥	( الحطيئة )	قدوا	فكيف ولم
٢٢٣/٥	_____	ندى	لعمرك ما الفتیان
٣٩٦/٥	( عمرو بن معد يكرب )	بجند	أزور بها
٤٠٥/٥	_____		للهم ان كنت الذي بعهدى )
			ولم تغيرك الامور بعهدى )
٥٠٢/٤ و ٤١٧/٥	( النابغة )	تودد	غنيت بذلك
٢٤/٦			
٤٧٦/٥	( رؤبة )	ولفت لقات لها حصاد	
		وقد علتني ذرأة بادي بدي )	
٣٠٨/٤ و ٥٤٠/٥	_____	وريشة تنهض في تشدد )	
		أضجى لخالي شبي بادي بدي )	
٥٤٠/٥	( أبو نخله )	وصار للفحل لساني ويدي )	
٥٥٩/٥	( لييد )	خلود	عسرت حين
		لو شهد عاد في زمان عاد )	
٥/٦	_____	لابتزها مبارك الجلالد )	
٣٠/٦	_____	اذا ما تلاقينا من اليوم أو غدا	
٣٥٧/٩ و ٣٤/٦	_____	العمد	رفت مجد
٤٣/٦	( النابغة )	البرد	اسرت عليه

مفتاد	( النابغة )	٣٠١/٨ و ٨٧/٦	كأن خارجاً
المنجود	( أبو زيد الطائي )	١٥١/٦	صاويًا يستغيث
العندا	_____	١٧٦/١٠ و ٢٨٣/١٤/٦	إذا رحلت
فاعبدا	( الاعشى )	١٣٣/٦	وصلى على
زياد	( قيس بن زهير العبسي )	١٩٢/٧ و ١٩٠/٦	ألم يأتيك
مردود	_____	٣٠٧ ، ١٩٣/٦	يا صاحبي دعا
أفندا	( ابن مقبل )	١٩٣/٦	دع الدهر
العسد	( النابغة )	٢١٣/٦	وخيس الجن
( الأسد )			أخشى على
( النجد )	( لبيد )	٢٣٢/٦	ففجعني البرق
اليد	_____	٢٣٣/٦	فاصبحت مما
قائدا	( الاعشى )	٥٦٥/٨ و ٣١٠/٦	تضيفته يوماً
الصفد	( النابغة الذبياني )	٣١٠/٦	هذا أثناء
وراد	( القطامي )	٣٩٦/٦	واستعجلونا
فبرد	_____	٤٠٠/٦	وطاب ألبان اللقاح
حفدوا	_____	٤٠٧/٦	كلفتم مجهولاً
الاسد	_____	٤٦٠/٦	بين ذراعي وجهه
المرشد	( عبيدة بن الأبرص )	٤٧٣/٦	والناس يلحون
تجود	_____	٥١١/٦	ألا تطرقتنا
هجود	( الحطيئة )	٥١١/٦	ألا طرقت
الأمد	( النابغة )	١٣/٧	ألا لمثللك

يا حكم بن المنذر بن الجارود	( رؤبة )	٣٦/٧
سراق المجذ اليك ممدود		
بين الرواق	( الاعشى )	٤٠/٧
الانضاد		
وابرح ما أدام	( خدش بن زهير )	٦٥/٧
مجيداً		
الى كناس كان مستعده	_____	١٢٢/٧
ولقد رأيت	( الحارث بن حلزة )	١٤٧/٧
ولدا		
الحمد لله العزيز فـردا	( رؤبة )	١٤٧/٧
لم يتخذ من ولد شيء ولدا		
في لهب منه وجبل إداً	_____	١٥١/٧
هوى لها	_____	١٥٣/٧
الفرد		
تسنى رجال	_____	٢٤٥/٨ و ١٦١/٧
أوحده		
أعاذل ان	( طرفة بن العبد )	٢٥٦/١٠ و ١٦٥/٧
المتردد		
فان تدفنوا	_____	١٦٥/٧
لا تقعدا		
إن المنية	_____	٥٠٢ ، ٢٤٣/٧
سوادي		
قالت فتيلة	( الاعشى )	٢٩٣/٧
همدا		
ضمنت برزق	( الاعشى )	٣٠٧/٧
الاجردا		
اتق الله	_____	٣١٧/٧
فسادا		
لا تحسبين	_____	٣٢٤/٧
الشيد		
ومن دون	_____	٣٦٧/٧
أبعدا		
إن الخليط	_____	٤٤١/٧
وعدوا		
حلثوا بأقفرة	( الاسود النهشلي )	٢٨/٨
أطواد		
تجلو بقادمتي	( النابغة )	٥٧/٨
الأئمد		

١٣٤/٨	( الاعشى )	جامدا	أتيت حريثاً
١٤٢/٨	_____	تذود	وقد سلبت
١٥٦/٨	( الاعشى )	موعدا	أثوى وقصر
٣٣٣/٨	_____	الممدد	ما راعني
٣٥٦/٨	_____	نواهد	لواحد الرقباء
٣٥٧/٨	( الاعشى )	مقتادها	قلت له
٤١٢/٨	_____	موحد	ولكنما أهلي
٤٤٤/٨	( الافوه الازدي )	أقياد	كيف الرشاد
٥٥٢/٨	_____	بُعد	يشط غداً
٢٦/٩	_____	مود	طال الثواء
٤٥/٩	_____	شديد	إذا المرء
١٤٩/٩	_____	احد	سعد بن
٢١٩/٩	_____	تعبد	ألا هذيت
٢٣١/٩	_____	عيد	طيراً رأت
٢٧٠/٩	( عدي بن زيد )	أسعد	فلا أنا
٤٢١/٩	_____	جمودها	وباتت تعد
٤٤١/٩	_____	الصمودا	قيل قم
٤٤١/٩	( النابغة )	قد	ازف الترحل
٤٤٦/٩	_____	معد	وشباب حسن
٤٦٧/٩	( النسر بن تولب )	درد	سواء الاله
٤٩٦/٩	( لبید )	ممدود	غلب البقاء
٧٧/١٠	( حسان )	الفرد	وأنت زنيم

أَسود شرى	الاساود	(الاشهب بن رميلة)	٨١/١٠
قد شمريت عن ساقها فشدوا			
وجدت الحرب بكم فجسدوا	_____		٨٧/١٠
والقوس فيها وترغرد			
يقلن لقد	الجليد	_____	١٢٠/١٠
فمرت كهاة	يلندد	(طرفة)	١٦٧/١٠
صابوا بستة	لبدا	(عبدمناف بن ربع)	١٥٦/١٠
فيصдени عنها وعن قبلتها البرد	(الكندي)		٢٤٤/١٠
دار دحاهي	أمجد	(أمية بن ابي الصلت)	٢٦١/١٠
يصيح للنبأة	للمنشد	_____	٢٧٧/١٠
ومنا الذي	يؤاد	(الفرزدق)	٢٨٣/١٠
كأن كناسي	مؤيد	(طرفة)	٢٨٥/١٠
يا عين هلا	كبد	(ليد)	٣٥١/١٠
أحدث لها	المعتاد	(الاعشى)	٣٩٧/١٠
كأن رجلي	وحد	_____	٤٣٠/١٠
ألا بكر	الصمد	(الاسدي)	٤٣١/١٠
ولا رهينة إلا السيد الصمد	(الزبرقان)		٤٣١/١٠
لا تقذفني	الرغد	(النابعة)	٤٣١/١٠

( ر )

وكادت فزارة	فزار	(عوف بن الخزرج)	١٥/١
لا تأمنن فزارياً	بأسيار	_____	١٩/١
فبانن وقد	مستطارا	(أعشى ثعلبة)	١٩/١



وَأَسْمَرُ قَوَامٍ	إِزْرَا (	( ذُو الرِّمَّة )	٢٢/١
عَلَى رَأْسِهِ	إِمْرَا (		
إِلَى الْحَوْلِ	اعْتَذِرْ	( لَبِيد )	٥٦٩/٥ و ٢٥/١
			و ٣٢٩/١٠
كَحَقْلَةٍ مِنْ	الْكِبَارِ	_____	٢٧/١
فَأَهْلَكُنْ يَوْمًا	عَرَعَرِ	( لَبِيد )	٣١/١
يَا لَهْفٌ نَفْسِي	الْأَغْفَرِ	( أَبُو كَثِيرٍ الْهَلَالِي )	٣٥/١
فِي بَثْرٍ لَاحُورٍ سَرَى وَمَا شَعَرَ	_____		٤٥/١
فَمَا أَلُومُ الْبَيْضِ إِلَّا تَسْخَرَا (	( أَبُو النِّجْمِ )		٤٥/١ و ٤١٠/٣ و
لَمَّا رَأَيْنِ الشَّمْطَ الْقَفْنَدْرَا (			٣٤٩/١٠
مَا كَانَ يَرْضِي	عَمْرَ	_____	٤٥/١
أَلَا يَا شَعِيبَ	عَمْرُو (		
مَلُوكُ بَنِي	الْفَخْرِ (	_____	٥١/١
هَمْ صَبَحُوا	الْفَجْرِ (		
نَحْلُ بِلَادٍ	حَمِيرِ	( لَبِيد )	٥٩/١
فَتَذَكَّرَا قَتْلًا	كَافِرِ	_____	٦٠/١
تَعَدَّتْ بِي	نَهَارَهَا	( عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسِ الرِّقِيَّاتِ )	٦١/١
وَلَيْلٌ يَقُولُ	عُورَهَا	_____	٦١/١
أَنْذَرْتُ عَمْرًا	عَمْرُو	_____	٦٢/١
مَا سَمِيَ الْقَلْبَ	أَطْوَارِ	_____	٦٥/١
وَدَعَا اللَّهَ	مَشِيرَا	( أُمِيَّة )	٨١/١

	أخذت بالجمة رأساً أزعرا (	
	وبالثنايا الوضحات الدردرا (	
٨٣/١	وبالطويل العمر عسراً جيدراً (	
	كما اشترى المسلم إذ تنصرا (	
٨٣/١	فقد أخرج	القاء ( أعشى ثعلبة )
٩٠/١ و ١١٣/٢ و	اعشى اذا	خدر ( مسكين الدارمي )
٤٣/٥	ويصم	وقر (
٣٠٧، ٩٢/١	وقد زعست	فجورها ( توبة الحسيري )
٣٠٧، ٩٢/١	نال الخلافة	قدر ( جرير )
١٠٤/١	فلما التقت	لعامر ( راعي نسير )
١٠٩/١	من تلق	الساري
١١٤/١	مبتلة هيفاء	يجري
١٢٥/١	فلما علونا	كاسر
١٥١/٦ و ٤٢١، ١٣٠/١	ابلق النعمان	انتظاري ( عدي بن زيد )
١٦٦/١٠ و	لو بغير الماء	اعتصاري (
١٣٢/١	فلا تدفنوني	عامر ( الشنفرى )
٢٤١/٥ و ٨١/٣ و ١٣٤/١	قول لما	الفاجر ( أعشى ثعلبة )
٤٤٥، ٣٥٨، ٢٣٠/٦ و ٣٩٥		
٣١١ و	بني عامر	الدواير ( زيد الخيل )
٢٣٤، ١٩٧، ٩٥/٦ و ٣٨٣ : ٢٣٣/٤	بجمع تفضل	للحوافر (
٢٢٠/١٠ و ٣٠٢/٧ و ٢٣٣، ٢٣٥		

ولو كان	الدهر (	
براه إلهي	مصر (	( أعشى ثعلبة ) ١٥٢/١
وسخر من	أجر (	
على لاجب	جرجرا	( امرؤ القيس ) ١٨٩/١ ، ٢٧٩ ، ٤٤٤ و
		٣٨٠/٣ و ٥٦٢ ، ٤٢٣ ، ٣٥٦ ، ٨٨/٢
		و ٢١٣/٦ و ٤٠٢/٧
المال يزكو	للساظر	١٩٤/١
ويبرون على	الاي البر	( طرفة ) ١٩٨/١
إذا خرج	عامر	٢١٦/١
ولا تبك	بكر	٢١٩/١
اني اليك	الموسر	( جميل بن معمر ) ٢٢٩/١
قد رأيت منه	عجبا من الكبر	٢٤٩/١
وكل قوم	خبر	( جرير ) ٢٥٠/١
ورأى الله	معمورا (	
ففسأها	خورا (	( أمية بن ابي الصلت ) ٢٥٨/١
عسلا ناطفا	مثمورا (	
كما اتفض السلواة	بلله القطر	٢١٩/١
وما ايلي	صارا (	( الاعشى ) ٢٦٣/١ و ٣٨٠/٧ و
تراوح من	جؤرا (	٣٩١/٦
واحطط إلهي	بفضل منك اوزاري	٢٦٤/١
لها بعضاة	الارض تهريـر	٢٧٣/١

فان نكن عامر ( ايلي الاخيلية ) ٢٧٨/١ و ١٥٨/٦ و

٣٠٩/٧

لما رأيت نبشاً انصاراً )

شسرت عن ركبتي الازارا ) ٢٨١/١

كنت لهم من النصارى جارا )

صبوت أيا ذئب وأنت كبير ٢٨٢/١

دانى جناحيه من الطور فمر )

تقضي البازي اذا البازي كسر ( العجاج ) ٢٨٦/١ و ٣٥٨/٧ و ١٦٢ و

آنس خرباناً فضاء فانكدر ١٤٦/٨ و ٢٨١/١٠ و ٣٥٩

لا يسخط تنكير ( عدي بن زيد ) ٢٩٢/١

وما بسكة وأبكار ( الاخطل ) ٢٩٦/١

فان تك سامره ٢٩٩/١

ولما أن انفجار ( عسر بن لحا ) ٣٠٩/١

وأعور من فبصير ( جرير ) ٣١٠/١

وعرفت من القصر )

ركب الخلاء صبر ( ابن حلزة ) ٣١٢/١

تسنى كتاب المقادر ( كعب بن مالك ) ٣١٩/١ و ٣٣٠/٧

أتيت بعد العذر ٣١٩/١

يازبرقان الفخر ( المخيل ) ٣٢١/١

كسا اللؤم الخضر ( جرير ) ٣٢١/١

أيها الفتيان شقر ( طرفة ) ٣٤٢/١

شهد الحطيئة العذر ( الحطيئة ) ٣٥٢/١

بأهلي من	يدر (	_____	٣٥٤/١
هوى اشربته	الدهر (	_____	_____
وشر المنايا	حاضره	_____	٣٥٥/١
عرضت نصيحة	مر (	_____	_____
وما بي	بر (	_____	٣٧١/١
ولكن قد	شر (	_____	_____
فان تسلينا	المسحر	( لبيد )	٣٧٢/١ و ٤٨٥/٦ و ٥١/٨
حتى اذا ما لان من ضريره	_____	_____	٣٨٠/١
سقوني النسء	زور	( عروة بن الورد )	٣٩٦/١
وسبحت المدينة	نهار	( ابن نجا )	٤٠٩/١
أؤول الحكم	الجائر	( الاعشى )	٤١٢/١
ما رأينا	مهر	_____	٤١٨/١
وفيه كالأعواض للعكور (	_____	_____	_____
فكر ثم قال في التفكير (	( العجاج )	_____	٤٣١/١
ان الحياة اليوم في الكرور (	_____	_____	_____
إن تنوله	بالظهر	( طرفة )	٤٤٨/١
ملك لم	صيورا	( الكميت )	٤٥٩/١
فلا يثبت	أشهر	_____	٤٦٥/١
لو عصر منه المسك والبان انعصر	_____	_____	٤٦٦/١
نغالي اللحم	القدير	_____	٢٠٣/٥ و ٤٧٠/١
ان العسير	مسحور	( ابن عبيدة الهذلي )	٤٧١/٦ و ١٤/٢
واشهد من	المزغفرا	( المخبل )	٤٣/٢

٦٢/٢	_____	الأمير	فلست مسلماً
١٧٦/٨ و ١٩٦/٢ و ٧٩/٢	_____		إن سراجاً لكريم مفخرة ( ) تحلى به العين اذا ما تجهره ( )
٥٦٧/٥ و ٩٥/٢	( الخنساء )	إدبار	ترتع
١١٢/٢	( عامر الخنفي )	لزور	هم المولى
١٣٤/٢	( أبو داود )	أنارا	فلما اضاءت
٢٢٩/٢	( ابن صغير المازني )	الطائر	باكرتم
٢٣١/٢	( الاعشى )	الساحر	إني أليت
٢٦٣/٢	( شداد بن عنتر )	نعار	فمن يك
٢٦٤/٢	( النابغة الجعدي )	وتجارا	أقامت
٢٣٩/٦ و ٢٧١/٢	( هذبة بن خثرم )	لا يدري	ألا يا لقومي
٣١٥/٢	( العباس بن مرداس )	الصدور	فقلنا اسلموا
٣١٨/٢	( الأخطل )	قدروا	شس العداوة
٣٢٨/٢	( توبة بن الحميري )	يصورها	فأدنت لي
٣٢٩/٢	_____	يصورها	وما يقبل
٣٥٢/٢	_____		كأنها بعد كلام الزاجر ( ) ومسحه مر عقاب كاسر ( )
٣٨٠/٢	_____	الدفاير	ظلت تجوب
٣٨٦/٢	( الحطيئة )	الواصر	عطفوا علي
٤٤٢/٤ و ٤١٢/٢	( سدير بن عتقاء )	البصر	غلام رماه
٣٨٢/٨ و ٤٤٧/٢	( عدي بن زيد )	مستنير	كدم العجاج
٥٦/٦ و ٤٥٢/٢	( الأخطل )	بسؤار	وشارب مريح

لبس الفتى	محضر	( عامر بن الطفيل ) ٤٥٤/٢ و ١٠٥/٧
وكان تكلم	الهرير	( جؤية بن عائذ ) ٤٥٥/٢
أمن آل	فمهجر	( عمر بن أبي ربيعة ) ٤٥٥/٢
ألا بكرت	أميرها	( جرير ) ٤٥٥/٢
بات يغشاها بعضب باتر		
يقصد في أسوقها وجائر		٤٦٢/٢
من كان	نهار	٤٩٩/٢
أخو رغائب	الزفر	( أعشى باهلة ) ٥٤٨/٢
رأين الغواني	النواضر	٥٦٥/٢
فقلت له	فنعدرا	( امرؤ القيس ) ٥٨٦/٢
كأن غدیرهم	قفار	( شفيق بن جزء ) ٥٩١/٢
حلفت له	سائر	٧/٣
أخاف زيادا	سمرا	( الفرزدق ) ٢١/٣
فلم يستريثوك	عشارا	( الكميت ) ١٠٧/٣
ولقد قتلتكم	الدابر	( صخر السلمي ) ١٠٧/٣
رأت هلكا	الهجارا	( امرؤ القيس ) ١٩٠/٣
أتوني فلم	فكر	
لا فكح ايمهم	لحر	( عبيدة بن همام ) ٢٦٩/٣ ، ١٩٠٣ و ١٠٣/٨
هبوني أمرء منكم أضل بعيره		٢٩٩/٦ و ٢٨٣/٣
ولم تر	الشاعر	٣٠٤/٣
فتبازت	الوتر	( عبدالرحمن بن حسان ) ٣٢٦/٣

		لا يبعدن	الجزر (
٣٩١/٣	_____	النازلين	الآزر (
		أوحيت بالخبز له	ميسرا (
٣٩٣/٣	_____	والبيض مطبوخاً معاً والسكر	(
		لم يرضه ذلك حتى يشكرا	(
		فلما بدت	شبرا (
٣٦٠/٦ و ٤٠١/٣		وقلت له	قدرا (
		وظاهر لها	سترا (
٤٢٩/٣	( ابن أحمر )	يهل بالفرقد	المعتمر
٤٣٠/٣	( الفرزدق )	شفارة تقذ	الابكار
٤٤٣/٣	( امرؤ القيس )	فهولاً تنمى	نفره
٣٠/٦ و ٤٥٥/٣	_____	جنني بمثل	سيار (
٣١٥٠٤٩٢/٩		أو عامر	جار (
٥٣٧/٣	_____	أتسونني يوم	تكسرا
		ترد عنك القدر المقدورا	(
٣١٧/٩ و ٥٥١ أو ٥٤٣/٣	( حميد بن ثور )	ودائرات الدهر أن تدورا	(
٥٥٠/٣	( الاعشى )	ولست بالاكثر	للكاثر
٥٦٢/٣	( أبو جندب الهذلي )	و كنت إذا	مئزري
٥٧٠/٣	( عوف بن عطية )	اذ ما اجتئنا	نارا
١٤١/٨ و ٦١٥ أو ٦٠١/٣	( جرير )	رهبان مدين	الغادر
٥٦٨/٣	_____	له في ذوي	القفر
٥/٤	( الاعشى )	ففاضت دموعي	انحدارا



مطعم للصيد	كبره	( امرؤ القيس )	٩٣/٤
اني واسطار سطرن سطرًا			
لقائل يا نصر نصرًا نصرًا	( رؤبة )	١١٠/٤ و ٤٠٢/٩ و ٧٤/١٠	
فلو أنها	طائر	_____	١٣٧/٤
نجا سالم	منزرا	( الهذلي )	١٧٣/٤
لولا ابن	الصور	_____	١٨٨/٤
لعمرك ما أدري	منقر	( أوس بن حجر )	٣٢٥، ١٩٩/٤
عاد الاذلة	للجزر	_____	٢٠٥/٤
كأن رماحهم	جرور	( مهلهل )	٢٢٢/٤
فأتت أعاليه	احمرا	( امرؤ القيس )	٢٣٤/٤
القوم أعلم	تسرى	( الخنساء )	٢٧١/٤
ولولا أن	الضغار	( نصيب )	٣٠٤/٤ و ١٩٤/٨ و ١٨٨/٩
فبت مرتفقا	محجور	( الاعشى )	٣١٣/٤
إذا ما رآها	فيثريها		
مولعة	وقيريها	( ذو الرمة )	٣٢٣/٤
وعادية تلقي	انبتارها	( أبو ذؤيب )	٣٢٤/٤
فما رقد	حافر	( جيبها الاسدي )	٣٣٠/٤
جياذك في	الشعيرا	( الاعشى )	٣٥٩/٤
كم عمة	عشارا	( الفرزدق )	٣٧١/٤
وهل يصلح العطار ما أفسد الدهر	_____		٣٧٧/٤
وقاسمها بالله	نشورها	( الهذلي )	٣٩٩/٤
سماحة ذا	سكر	( امرؤ القيس )	٤٢٤/٤

ولا ينجي	الفرار	( بشر بن ابي خازن ) ٤/٤٥٤ و ٥/٥٧٠
لو أسندت	قابر ( )	
حتى يقول	الناشر ( )	( الاعشى ) ٤/٤٦٠ و ٧/٤٩٦ و ١٠/٢٧٤
كأن المدام	القطر	( امرؤ القيس ) ٤/٤٦٠
فرماها في	عقره	————— ٤/٤٨٤
عض بما	الغابر	( الاعشى ) ٤/٤٩١
وابي الذي	الغابر	( يزيد بن الحكم ) ٤/٤٩١
غنينا زماناً	الدهر ( )	
فما زادنا	الفقر ( )	( حاتم طي ) ٤/٥٠٣
كأن لم	سامر ( )	
بلى نحن	العوائر ( )	( عمر بن الحارث أو الحارث الجرهمي ) ٤/٥٠٣
يستن في علق وفي مكور	( العجاج ) ٤/٥١٣	
فألقت عصاها	المسافر	( بن عبد ربه ) ٤/٥٢٣
وأصبحت فيهم	مضر	( عمر بن حطان ) ٤/٥٣٠
فقلت لهن	فتعذرا	————— ٤/٥٣٣
وانت عصا	الساحر	————— ٤/٥٣٦
سنيي كلها	الذكور	————— ٤/٥٤٩
فقلت غراب	الزجر	————— ٤/٥٥١
غير الجدة	المطر	( الحسن بن عرفة ) ٤/٥٥٣
وانت الذي	الاباعر	( غيلان ) ٤/٥٨٨
فما ونى محمد منذ أن غفر (		
له الاله ما مضى وما غبر (	( العجاج ) ٤/٥٨٨ و ٦/٣٤٤ و	
تحت الذي اختار له الله الشجر (		٧/١٧٥ و ٨/٥٥

١٠/٥	_____	العشر	وان كلاباً
٢١/٥	( زهير )	يسار	تعلم ان
١٧٦/٦ و ٦٣/٥	( حاتم طي )	الصدر	لعمرك
٦٢/٥	( الهذلي )	الاعفر	يا لهف نفسي
٦٧/٥	_____	عامر	سواء عليك
١٠٥/٥	( عباس بن مرداس )	حاذر	ألا ليتني
١٣٤/٥	( الفرزدق )	عمرا	لو لم
١٣٨/٥	( المراد )	يحسرا	ما أنا اليوم
١٤٧/٥	_____	الجؤذر	وعينان حمر
١٦٣/٥	( خدش بن زهير )	عامر	وما زلت
٢٠٤/٥	( الكسيت )	الغمارا	فان أتت
٣٧٤/٨ و ٢١٩/٥	( طرفة )	الابر	فان القوافي
٢٣٢/٥	_____	وقار	لله قبر
٣٠٨/١٠ و ٢٨٧/٥	( عدي بن زيد )	مشار	في سماع
٣١٢/٥	( الحارث بن خالد )	حصير	عقب الربيع
٣٤٩/٥	_____	محذور	والخير والشر
٣٤٦/٥	( زهير )	شهر	لمن الديار
٣٥٠/٥	_____	لالت به الاشياء والعبري	
٣٥٨/٥	( النابغة الجعدي )	تنمرا	صروح مروح
٣٨٤/٥	( ذو الرمة )	البحر	لكم قدم
٤٠٤/٥	_____	الداري	اللهم لا أدري وانت الداري
٤١٩/٥	( الفرزدق )	القترا	متوج برداء

٢٦/٦	يعمور	لاهم لاهم
٢٧/٦	(العجاج)	ورهبان من جنده أن يهجرا
٥٤/٦	الظهر (إرطاط بن سيهة)	فسن مبلغ
٦٧/٦	بأزفار	طوال أنضية
٧٤/٦	مصادره (العجاج)	واني لما
٩٩/٦	الثار	فقتلا بتقتيل
	نقرا (المطرا)	أصبحت لا أحمل
١٠٥/٦	(الربيع بن ضبيح الفزاري)	والذئب
١٢٣/٦	عامر	فلا يدعني
١٣١/٦	ابكارا	يأتي النساء
١٩٨/٦	(أعشى ثعلبة)	فلما آتانا
٢٩٤/٦ و ٤٧٩/٧ و ٤٢٨، ٤١٧/٨	بور (ابن الزبيري)	يا رسول الملوك
٣٠٤/٦	يكاسره (صخر النقي)	ولانك من
٣٠٧/٦	(ابن مقبل)	إذا مت
٣١٩/٦	(ابن مقبل)	وأكثر بيتاً
٣٢٢/٦	(الفرزدق)	لوما الحياء
	عمار	ما زلت افتح
		جاء الشتاء واجشأ القنبر (
		واستخفت الافعى وكانت تظهر (
٤٠١، ٣٢٣/٦	(المثنى بن جندب)	وظلعت الشمس عليها مغفر (
		وجعلت عين الجزور تسكر (

		قبل انصداع الفجر والتهجر (	
٣٢٣/٦	( رؤبة )	وخوضهن الليل حتى تسكر )	
٣٥٤/٧ و ٣٦٩/٦	( زهير )	ولئن تفرى	
٣٨٥/٦	_____	نبئهم عذبوا	
٣٨٨/٦	( ذو الرمة )	فلم يبق	
٣٩٠/٦	_____	لا يغز	
٣٩١/٦	( عدي بن زيد )	انني والله	
٣٩٤/٦	( الحطيئة )	فلما حشيت	
٤٠١/٦	_____	جعلت عيب الأكرمين سكرًا	
٤٢١/٦	_____	وأسر خطي	
٤٤٩/٦	( حسان )	ومنا الذي	
٤٦٣/٦	_____	ويخبر عن	
٤٧٣/٦	( عبدة بن الابرص )	الخطيء فاحشة	
		واعلم بأن ذا الجلال قد قدر )	
٣٤٥/٨ و ٤٩٢/٦	( العجاج )	في الصحف الاولى التي كان سطر )	
٤٥٦/٩ و ٢٠٩/٨ و ٥٠٢/٦	( الفرزدق )	مستقبل شمال	
٥٠٨/٦	_____	عقب الرذاذ	
٥١١/٦	( لبید )	قلت هجدنا فقلت طال السرى	
٥٢٣/٦	( عدي بن زيد )	وسطه كالسراج	
٤٧٦/٧ و ٥٢٨/٦	_____	اذا جاري	
٥/٨ و ٩/٧	( ذو الرمة )	ألا أيها	
		ودون ليلى بلد سمهدر )	
١٨/٧	( ابو الزحف )	جذب الندى عن هوانا ازور )	

١٨/٧	( جرير )	ازورار	عسفن على
٤١/٧	_____	مباشر	كلا عقيب
٤٤/٧	( الاعشى )	عارا	فكيف أنا
٥٧/٧	( رؤبة )	يهوين في وغوراً غايراً )	فواسقاً عن قصدها جوائراً )
١٥١، ٧٣/٧	_____	لقد لقي الاقران منه فكراً )	داهية دهياء إذاً امراً )
٧٧/٧	_____	جلاها السيقلون	بأثر
١١٨/٧	_____	سلم ترى الدالى منه أزورا )	إذا يعج في السري هرهما )
١٣٢ — ١٣١/٧	( عامر بن الحارث )	إني أتني	سخر )
١٤٤/٧	( حاتم )	جاءت مرجمة	الحذر )
١٤٦/٧	_____	وعوت في	خزر
١٥٣/٧	_____	فليت فلان	الحمار
١٦٢/٧	_____	ألا رب من	الصدر
١٨٠/٧	_____	وسوف يعتبنيه	اطهار
١٩٤/٧	_____	وإن ابانا	والفزر
٢١٥/٧	_____	أنا أبو النجم وشعري شعري	يخفر
٢٤٦/٧	_____	رأت رجلاً	بات تناسي الفلك الدواراً )
٢٩٩/٧	( الفقعي )	حتى الصباح تعمل الاقتاراً )	وانك لا تعطي
		ناصره	

٣٠٣/٧	ينصهر ( ابن أحمر )	تروى لقي
٣٠٣/٧	_____	شك السفايد الشواء المصطهر
٣٠٧/٧	ييقرا ( امرؤ القيس )	ألا هل أتاهما
		على حين تسلك الامورا (
		صوم شهور وجبت نذورا (
٣١٧/٧	_____	وحلق راسي وفيأ مضافورا (
		وبدنا مدرعا موفورا (
٥٥٩/٨ و ٣١٩/٧	_____	ألف الصفون كسيرا
٣٢٤/٧	( عادي بن زيد )	شاده مرمرأ وكور
٣٢٧/٧	_____	يطول اليوم قصير
٣٨٠/٧	_____	من دونهم غمر
		واعلم اني لا يسير (
٣٨٩/٧	_____	فقال السائلون وزير (
٤٤٤/٧	_____	ما كدت أعرفه إلا بعد انكار
٤٨٣/٧	_____	فهتت أن المحجر
٢٣١/١٠ و ٥٠٣/٧	( الاخطل )	كأنه برج أحجار
٥١٢/٧	_____	يا عاذلات أمير
١٨١/١٠ و ٢٩٩/١١ و ٨	_____	الكني اليها الخبر
٢٣/٨	( امرؤ القيس )	وعين لها آخر
٨٧/٨	( الاخطل )	ألا يا سلسي الدهر
٨٧/٨	_____	ألا اسلسي القطر
١٣٩/٨	( النمر بن تولب )	أرى الناس يؤتس

١٤٤/٨	ذعر	كانت حواطب
١٧٦/٨ (خداش بن زهير)	الحر	ونركب خيلاء
٩٦/٩ و ١٧٧/٨ (ابن أحر)	الازارا	ولا ينسني
	بنكر	سألتاني
١٨١/٨ (زيد بن عمرو بن نفيل)	ضر	وي كان
٢٠٤/٨	كوثرا	فهم أهلات
٢٣٦/٨ (العجاج)		فالحمد لله الذي اعطى الجبر
		موالي الحق إن المولى شكر
٢٤٥/٨		قبحتموا يا آل زيد قفرا
		الأم قوم اصغر وأكبيرا
٢٨٨/٨ (عمرو بن معديكرب)	ختر	فانك لو
٣٢٥/٨		لا تتركني فيهم شطيرا
		إني إذن اهلك أو اطييرا
٣٣٠/٨ (ذو الرمة)		قضى نجه في ملتقى الخيل هوبرا
٣٤٤/٨	وطرا	ودعنى قبل
٣٤٥/٨	معمر	وكيف ثواي
٣٦٩/٨	ضريرا	فقال لي
٣٧٠ ، ٣٦٩/٨	العبر	يا قصر ويحك
٣٨٧/٨ (كثير)	منظر	ايادي سبا
٤٠٨/٨	أمور	تسنى نثيئا
٤٠٠ ، ٣٣٦/١٠ و ٤٦٨/٨ (الخطيئة)	تامر	وعزرتني
٤٧٥/٨	مسور	دعوت لما



لعسري لنن	أبحرا	(الابرد الرياحي) ٤٩٦/٨ و ٥٨١٤/٩ و ٤٩٣/٩
حين لا ينفع	التحرير	(عدي بن زيد) ٥١١/٨
له زجل	زمير	(الشماس) ٤٨/٩
تذكرت لما	تعذرا	
رجالاً مضوا	معشرا	(الشماس) ١٢٠/٩
وقتل كمثل	منهم	(اوس بن حجر) ١٤٨/٩
وإن صخرأ	نار	(الخنساء) ١٦٦/٩
والشمس طالعة	القصر	(جرير) ٢٣٣/٩
أكل امرئ	نارا	(ابو ذؤيب) ٢٤٥/٩
ان الخلافة	أحقر	(حسيد بن ثور) ٢٤٦/٩
وكان لهم	دمارا	(جرير) ٢٨١/٩
ترى شرط	مهور	(جرير) ٢٩٩/٩
يا ابن الذي	فزارد	(نوفل) ٣٦٠/٩
لا ينفع الطول	المعشر	(حسان) ٣٢٢/٩
أما أبو عبس	أغورا	(حسين بن صمصم) ٣٩٧/٩
نازعتهم طيب	الساري	(الاخطل) ٤٠٩/٩
فأقنيت قوماً	ديارا	(الاعشى) ٤٣٨/٩
راح تر	منهر	(امرؤ القيس) ٤٤٧/٩
ومن نسج	فعيرا	(الاعشى) ٤٩١/٩
وفي الحدوج	البصر	(اميد) ٤٩٧/٩
أقوى واقفر	موار	_____ ٥٠٨/٩
لا وايبك	أفراً	(امرؤ القيس) ٥٠٩/٩

١٢٨/١٠	( الاعشى )	تزارا	أأزمعت من
١٤٢/١٠	—————	ديار	وما نبالي
١٧٨/١٠	( توبة )	بسورها	وقد رابني
١٩٤/١٠	( ابن الدمينه )	والكبر	لعمرك ما للفتى
١٩٩/١٠	—————	الشزر	تخبرني العينان
٢٠٦/١٠	—————	غديرها	وما النفس
٢١٠/١٠	( الاعشى )	مستظيرا	فبانت وقد
٢١١/١٠	—————	قساطر	بني عسنا
٢١٤/١٠	( الاعشى )	مشورا	كأن القرنفل
٢٢٣/١٠	—————	اقتقار	يحل أخيده
٢٥٤/١٠	—————	عار	أحافرة على
			فانسا قصرك ترب الساهره )
٢٥٤/١٠	—————		ثم تعود بعدها في الحافره )
			من بعد ما كانت عظاماً فاخره )
			نحن صبجنا عامراً في دارها )
٢٦٦/١٠	( بعض بني عقيل )		عشية الهلال أو سرارها )
			قبل اصفرار الشس واحمرارها )
٢٧٦/١٠	( الفرزدق )	استثارا	عوى فئثار
٢٧٨/١٠	( توبة الحيري )	سفورها	وكنت اذا
٣٢٤/١٠	( المخبل )	النحر	والزعفران على
٣٥٤/١٠	—————	مسرور	يبكي الغريب
٣٨٨/١٠	( ذو الرمة )	قفرا	قلايص ما تنفك

٤٠٤/١٠	_____	الأجر	يروح بنا
٤١٨/١٠	_____	المتناحر	أبا حكم

( ز )

٢٤٦/٥ و ١٩٧/١	( الهذلي )	مكنوز	لا درّ درّتي
٣٣١/٣	( الكميّ )	المغز	وشذبت عنهم
٥٠٢ أو ٥٠٠/٣	( عدي بن زيد )	بارزا	أجل ان
٤٤٠/٤	( الشماخ )	راكر	وظلت بأعراف
٤٧٧/٤	( رؤبة )	كم قد رأينا من عديد ميزي	
٥٥٣/٤	_____	حتى أقمنا كيدده بالرجز	
٢٨١/٥	( رؤبة )	المتحرز	وحديثها
٢٨١/٥	( رؤبة )	قاربت بين عنقي وجمزي	
٢٨١/٥	( زياد الاعجم )	في ظل عصري باطلاي ولمزي	
٤٠٠/٥	( الخنساء )	إذا لقيتك	
١٠/٧	_____	كان لم	
٤٠٧/١٠	( زياد الاعجم )	قد جرفتاه السنون الاجرزا	
		تدلي بودي	

( س )

١٦٤/٧ و ١٣٥/١	_____	المقدس	فأدركنه يأخذنا
٣٢٧/٣ و ١٥١/١	_____	وبلدة ليس بها أنيس	
٤٣٢/٩ و ٥٠١/٧ و ٤٩٨/٥		إلا اليعافير وإلا العيس	

يا صاح هل تعرف رسماً مكرساً	( المعجـاج )	١٥٣/١ و ٣٠٩/٢ و
قال نعم اعرفه وابلسا		
وانجلبت عيناه من فرط الالاس		٥٧٨/٣ و ٥٠٤/٤ و ٢٣٥/٨
وحضرت يوم الخميس الالاس	( رؤبة )	١٥٤/١ و ١٤٧/٤
وفي الوجود مسفرة وابلاس		
البس لكل حالة لبوسها		١٨٩/١
إما نعيمها وإما بؤسها		
تراه اذا شامس		٢٨١/١
الحمد لله العلي القادس		٣٤١/١
دموة رب القوة القدوسا	( رؤبة )	٣٤١/١
بان السلامي عبس		٣٥٩/١
بثوب ودينار راس		
كالكلب إن قلت اخسا انخسا		٢٩١/١
مع ابراهيم التقى وموسى	( أمية )	٤٤٩/١
دع المكارم الكاسي	( الحطيئة )	٤٦١/١
أعلاقة ام المخلص	( المرار الاسدي )	٢٩/٢
اذا ما الضجيع لباسا	( النابغة الجعدي )	١٣٣/٢
قتلنا به خامس		١٠٦/٣
وحاسن من حاصنات ملس	( المعجـاج )	١٦٣/٣
من الالذي ومن قراف الوقس		
اذ عرج الليل بروح الشمس		٤٠٢/٣
وكل رجاس يسوق الرجسا		
من السيول والسحاب المرسا		١٩/٤

٧١/٤	_____	النفوس التي تصيب الناس بالنفس
٤٨٣/٧ و ٣١٣/٤	( جرير )	الدهاريس حنت الى
١٨/٥	( امرؤ القيس )	كلاهما كان رئيساً بيئسا
١٧/٥	( الفقعي )	يضرب في يوم الهياج القونسا
٢٥٣ ، ١٢٢/٦	( امرؤ القيس )	اشعث غير حسن اللبوس
٢٧٠/٦	( جرير )	باق على عيش له بيئس
٣٦٨/٦	( جرير )	فلو أنها أنفسا
٣٨٨ ، ٨٧/٨ و ٣٨٨/٦	( جرير )	والتيهم الأم
٤٨٨/٦	_____	قد جربت الضغائيس
٢٠/٧	( ذو الرمة )	الواردون وتيم الجواميس
٤٠/٧	( المرقش )	لما رأته انقضت لي الرأسا
٧٩/٧	_____	الى قرص الفوارس
٢٠٤/٧	( رؤبة )	تراهن يلبسن لباسها
٢٠٤/٧	_____	يا منزل الرحم على ادريس
٢٠٥/٧	_____	ومنزل اللعن على ابليس
٢٠٩/٧	_____	حتى تقول الازد لا مساسا
٣٥٢/٧	( جرير )	تسيم كرهط مساسا
٣٦١/٩ و ٤٩٠/٧	( النابغة الجعدي )	خلا أن شوس
٥١٣/٧	_____	وهن يمشين بنا هميسا
		فقلت للرجل الفراديس
		سبقت الى الرساسا
		كأن بنجره عروس

٧٦/٨	_____	القبس	في كفه
٤٧٥/٩	( النابغة الجعدي )	نحاساً	يضيء كفسوء
٤٨٩/٩	_____		لا تخبزن خبزاً وبساً بساً )
			ولا تظيلاً مناخ حبساً )
٢٨٥/١٠	( علقمة بن قرط )		حتى اذا الصبح لها تنفساً )
			وانجاب عنها ليلها وعسماً )

### ( ش )

٦٥/٧	_____		اليك أشكو شدة العيش )
			ومرءٍ أيام تنفن ريثي )
٤٠٩/٨	( رؤبة )		أقحمي جار أبي الجاموش )
			اليك نأش القدر المنوش )

### ( ص )

٧١/١	_____		كذلك زيد المرء بعد اتقاصه
٩٧/١	_____	خميص	كلوا في
٤٣٧/٣	( أعشى ثعلبة )	خماصاً	تبيتون في
١٢/٦	( ابو النجم )		ان يمس رأسى اشمط العناصي )
			كأنما فرقه مناصي )
٤٢٧/٨	( امرؤ القيس )	دليص	كأن سراته
٥٤٢/٨	( امرؤ القيس )	تبوص	أمن ذكر
٣٦٨/١٠	( الاعشى )	الدعامصا	فما ذنبنا

(ض)

إذا رضيت	رضاه	_____	٧٩/١
فاحييت من	بعض	(ابو نخيلة السعدي)	١٢٢/١
يا رب ذي ضغن على فارض			
له قروء كقروء الحائض	(علقمة بن عوف)		٢٣٨/٢ و ٢٩٥/١
هدلاء كالوطب تجاه الماخض			
له زجاج ولهة فارض		_____	٢٩٥/١
شيب اسداغي فرأسي أبيض			
محامل فيها رجال فرض		_____	٢٩٥/١
لم يفتنا	بالاغماض	(الطرماح بن حكيم)	٣٤٦/٢
طول الليالي اسرعت في تقضي			
طوين طولي وطوين عرضي	(العجاج)		٥٤٦/٢
إذا أكلت سمكة وفرضا			
ذهبت طولاً وذهبت عرضاً		_____	٣٣٣/٣
أرى المرء	مريض	(امرؤ القيس)	١٨٣/٦
جارية في رمضان الماضي			
تقطع الحديث بالايماض		_____	٣١٤/٦
أرجزاً يريد أو قريضا	(الاعلب العجلي)		٢١/٧
وردت ونحن	الدحض	_____	٦٢/٧
أبا منذر	بعض	(طرفة)	١١٢/٧

١٥١/٧	_____	مضى	كادت وكدت
١٢٩/١٠	_____	( رؤبة )	يمشي بنا الجد على أفاض
			لا نعتن نعامه ميفاضا
١٣٠/١٠	_____		خرجاء ظلت تطلب الآفاض

( ط )

٤٨/١	_____		لما رأيت أمرها في حطي
			أخذت منها بقرون شمت
٤٨١/١	_____		كأنه سبط من الاسباط
٤٦٩/٥	_____		شراب ألبان وتمر وأقط
			ومنهل وردته التقاطا
١٣٢/٨	_____		لم ألق اذ وردته فراطا
٢٥٣/٨	_____		قد وجد الحجاج غير قانط
			امست همومي تنشيط المناشطا
٢٥٢/١٠	_____	( هيبان بن قحافة )	الشام طوراً ثم طوراً واسطا

( ظ )

٤٧٤/٩	_____	( رؤبة )	ان لهم من وقعنا ايقاظا
			ونار حرب تسعر الشواظا

( ع )

١٠٦/٦ و ٢٦/١	_____	( القطامي )	الرثاءا	أكفراً بعد
٥٦/١	_____		جميعا	أقننا لأهل
٦٨/١	_____		خدع	أبيض اللون



رواعا	_____	٦٨/١	وخادعة المنية
نوازع	( النابغة )	٩٦/١	خطاطيف جن
الضجوع	( تميم بن ابي )	١٢٤/١	أقول وقد
جياع	_____	١٨٦/١	فاذا هم
الجزع	_____	١٨٧/١	من أناس
مصرع	_____	١١٣/٨ و ١٧٧/١	سبقوا هواي
رفعه	( الاصطط بن قريع )	١٩٥/١ و ٥٥١/٣	لا تهين الفقير
راكم	( لبيد )	١٩٥/١ و ٥٥٢/٣	أخبر اخبار
سما	( أوس بن حجر )	٢٠٥/١	الألمي الذي
بشفيع	( الحطيئة )	٢١٤/١	وذاك امرؤ
يشفع	( شاعر غطفان )	٢١٤/١	وقال أتعلم
شافع	( النابغة )	٢١٤/١	أتاك امرؤ
شفعوا	( الاحوص )	٢١٤/١	كأن من
يسمع	_____	٢٥٢/١	ألم تر
بأنزعا	_____	٢٥٧/١	فلا تنكحي
نجم	( الاعشى )	٢٥٨/١	لو أطمعوا
لا يفزع	_____	٢٦٢/١	عظام المقاري
ارتفعا	( الاعشى )	٣٠١/١	( وما مجاور )
الخشع	( جرير )	٣١٢، ٢٠٤/١ و ١٥٢/٧	لما أتى خبر
		٢٠٩ و ٣٦٩/٨ و ٢٥٣/١٠	
المقنعا	( جرير )	٣١٩/١ و ٤٣٥، ٣١٩/٦	تعدون عقر
		٤١٦/٧ و	
وجيع	( عمرو بن معديكرب )	٣٢٩/١ و ٣٦١/٣	وخيل قد

٣٣٥/١	_____	اجتماعا	قفي فادي
٣٤٩/١ و ٩/٧ و	_____	المتقطع	أتجزع أن
١٨١/٩			
٣٦٠/١	( الحطيئة )	رافع	فقالوا تزحزح
٣٧٨/١	( القظامي )	انقشاعا	تعلم أن
٣٨٣/١	( كسيت بن معروف )	واسع	لئن تكن
٣٨٨/١	( الاعشى )	ابتدعا	يرعى الى
١٦٥،٨٨/٤ و ٤٢٩/١	( أبو ذؤيب )	تبع	وعليهما مسرودتان
٣٨٠/٨ و ١٩٠/٧ و ٣٩٨/٥			
٤٣١/١	( عمرو بن حسة الدوسي )	قع	فأصبحت مثل
٤٥٥/١	( النابغة )	الكوانع	عكوف على
١٩٤/٢ و ٤٧٧/١	( النابغة )	طائع	حلفت فلم
١٤/٢	_____	قطعا	وقد أظلم
٤٢/٢	( أبو ذؤيب )	يقرع	حتى كأنني
٩٦/٢	( متمم بن نويرة )	فأوجعا	لعمري وما
١٣٦/٢	( الطرماح )	صريع	فبات بنات
٢١٢/٢	( النابغة )	مخلع	أو ياسر
٢٦٧/٢	( الحطيئة )	القصاع	ويحرم سر
٨٠/٢ و ١٣٤/٤ و	_____	أصم عما ساءه سميع	
٦٦/٦ و ٤٣٩/٥			
٤٠٨/٢	_____	أصنع	إذا مت
٤٢٣/٢	( أبو ذؤيب )	يرضع	متفلق أنشاؤها

كهمت عيناه	فزع	(سويد بن ابي كاهل) ٤٦٩/٢
وكائن رددا	مقنعا	١٠/٣
اذا التياز	ذراعا	(القطامي) ١١٠/٣
أردت لكيفا	بلقع	١٧٣/٣
ولله قومي	اشنعا	١٧٨/٣
ولقد شربت	تذيع	(تبع) ٢٧٢/٣
لعسرك ما	مصرعي	٣١٥/٣
وقد انزلته	تنازعه	
ظننتم بأن	واضعه	(حسان) ٣١٧/٣
فباتوا فلو	مدمع	٤٠٤/٣
رأينا ما رأى	تباعا	(القطامي) ٤١٠/٣
فحدثت نفسي	نهجعا	(حريم الهمداني) ٤٤٩/٣
حدثت نفسك	الاصبع	٤٧٠/٣
بذات لوث	لعا	(الاعشى) ٥١/٤
الحافظ	ربعا	
وهبت الشمال	ملتفعا	(أوس بن حجر) ٦٨/٤
على حين	وازع	(النابعة) ٢٧٥/٩ و ٨٤/٨ و ٧٦/٤
فانك كالليل	واسع	(النابعة) ٩٢/٤
ولي هامة قد وقر الصوت سمعها		١٠٩/٤
إن لم اقاتل فالبسوني برقععا		١٤١/٤
بان الخليط	تعزع	٢٢١/٤
في قباب	ينعا	٢٣٥/٤

ان الاحامرة	مولعا (	( الاعشى )	٢٨٢/٤
الخمير واللحم	مودعا (		
تصيبهم	ربوع	( الشساخ )	٣٦٤/٤
قالت أرى	صنعا	( الاعشى )	٤٠٢/٤
وعهد مغني رمته بظلفعا	( رؤبة )		٥٠٣/٤
لما رأى	فاضطجع	_____	٥٢٨/٤
ومنا الذي	الزعازع	( الفرزدق )	٥٨٨/٤
اذ تستنيك	قناع	( المسيب بن علس )	٥٩٠/٤
لنا القدم	تابع	( حسان )	٣٨٤ ، ٢٤/٥
وجئنا الى	مقنع (		
ثلاث آلاف	أربع (	( كعب بن مالك )	١٣٨/٥
لا تجزعي	اجزعي	( النمير بن تولب )	٤٥٤ ، ٢٠٤/٥
يا ليتني فيها جذع		( دريد بن الصمة )	٢٦٨/٥
أخب فيها وأضع			
تقول بنتي	( الوجعا )	( الاعشى )	٥٥٧/٥
عليك مثل	مضطجعا (		٣٤٨/٨ و
يا ليت شعري	مجمع	_____	١٨٢/٧ و ٤٦٨/٥
فأقسم لو	مدفعا	( امرؤ القيس )	٥٢٩/٥ و ٢٥٣/٦ و
			١٥٢/١٠ و ٣٤١/٧ و ١٢/٩
زوجة اشمط	الززع	( الاخطل )	٥٥٥/٥
فصبرت عارفة	تطلع	( غنتره )	٥٥٩/٥
وكل زوج	معا	( الاعشى )	١٩٣/١ و ٣٣١ ، ٣٣٠/٥

٥٦١/٥	_____	يا بنت عما لا تلومي واهجعي
٢٢٨/١٠ و ٢٨/٦	الاعشى	وانكرتني وكان انصلعا
٢٩/٦	( ابو ذؤيب )	فنكرنه فففرن خرسع
٣٩/٦	_____	بسعجلات نحوه مهارع
٧٥/٦	_____	فلو أن مصرعا
١٢٩/٦	( النابغة )	وقد حال الأصابع
٢٠٠/٧ و ١٨٢/٦	( أوس بن حجر )	فما فتئت تقطع
٢٤٠/٦	( المشعث العامري )	تمنع يا مشعث المتاع
٢٩٢/٦	( النابغة )	تناذرها تراجع
٣٠٣/٦	_____	بستهطع منع
٣٠٣/٦	( الشياخ )	يباكرن العضاة الرقيع
٣٠٤/٦	_____	نقض نحوي رأسه واقنعا
٣٥٥/٦	( أبو ذؤيب )	كأنسا أبصر شيئا أطمعا
٤٥٠/٦	( النابغة )	وكانهن ربابة يصدع
١٧٢/١٠ و ٤٨٩/٦	( سلامة بن غيلان )	أقارع عوفا تجادع
٨٠/٧	( لييد )	فاني بحسد اتقنع
٩١/٧	( رؤبة )	ليس ورائي الاصابع
١٦٠/٧	_____	لو أن ياجوج وماجوج معا
١٩٠/٧	_____	وعاد عاد واستجا شواتبعا
٥٠١، ٢٤٣/٧	( القطامي )	تقول وقد النجوع
		وهم صلبوا بأجدعا
		ألم يحزنك انقطاعا

٣١٩/٧	( الشماخ )	القنوع	لما المرىء
٣١٩/٧	( لبید )	قنوعي	وأعطاني
٥٠٩/٧	_____	بدلن بعد خره صريعا	
		وبعد طول النفس الوجيعا	
١٤٢/٨	( سويد بن كراع )	شرعا	أبيت على
٣٠٣/٨	( عبدالله بن رواحة )	المضاجع	يبيت يجافي
٣٩٢/٨	( اليربوعي )	حللنا الكئيب من زرود لنفرعا	
١١٧/٩	_____	واني بها إذا المعارج موزع	
٢٠٠/٩	_____	طوالع	أخذنا بآفاق
٣٦٦/٩	_____	ممعنا	فان تجزرائي
٣٨٦/٩	_____	قعقعوا	من النفر
٥٢١/٩	_____	قد صبحت ام الخيار تدعي	
		علي ذنباً كل لم أصنع	
٧٧/١٠	( ذو الاصبع )	والدهر يفتدو معتلا جذعا	
٩٨/١٠	_____	ينفع	إذا لم
٢٤٣/١٠	_____	يتصدعا	وكنا كندماني
٢٧٦/١٠	_____	المكرع	جدنا قيس

## ( ف )

٣٦٧/٤ و ٤٧/١	_____	فا	نادوهم أن
٤٨/١	_____	قاف	قلنا لها قفي فقالت قاف
٤٩/١	_____	قاف	سألها الوصل فقال قاف

بالخير خيرات وان شراً فا	_____	٤٩/١
أقبلت من عند زياد كالخرف (		
تخط رجلاي بخط مختلف (	_____	٥٠/١
فيكتبان في الطريق لام ألف (		
أدان وأنباه	_____	١٣٧/١
وفي		
نحن بما	مختلف	( قيس بن الخطيم ) ١٧٢/١ ، ٢٠٣ و
		٢٦٣/٢ و ٢٤٦/٥ ،
		٢٨٩ و ٤٥٧/٨ و ٣٦٤/٩
وكلتاها	تحنف	_____ ٤٥٧/٢ و ٢٨١/١٤٨/١
ألكا بسلمى	تخلفوا	_____ ٢٨٤/١
خرجن عليه	ناصف	_____ ٢٩٦/١
وما شيخوني	الزعانف	( الفرزدق ) ٣٢٠/١ و ١٤١/٦
نطيع نبينا	روفا	( كعب بن مالك ) ١٢/٢ و ٣٦٣/٥
إذا نهي	خلاف	_____ ٦٣/٣
نعلق في	تقائف	( مسكين الدارمي ) ٩٨/٣ و ٣٢٧/٦
أعطوا هنيذة	سرف	( جرير ) ١١٨/٣ و ٣٢٠/٤
وقاتل كلب	متكف	( الفرزدق ) ١٢٧/٣
لها صواهل	الصياريف	( أبو زبيدة ) ٤٧٠/٣
وعض زمان	مجلف	( الفرزدق ) ٥٢٣/٣ و ١٨٣/٧
وطيري بمخراق	الزعانف	( مزاحم العقيلي ) ١٣٧/٤
فلا تقعدن	خيفا	( صخر الغي ) ١٧٤/٤
ولبس عباءة	الشفوف	_____ ٢٢٧/٤ و ١٦٤/٩

أعيا اقتراف الكذب المقروف (		
يقوي البغي وعفة العفيف (	( رؤبة )	٢٦٤/٤
واسعى للندى خصاف	_____	٤٠١/٤
كل كنار لحمه نيف (		
كالعلم الموفي على الاعراف (	_____	٤٤٠/٤
عليه من نسج الضحى شفوف	_____	٥١٢/٤
أتعرف بالعرين العواصف (	مزاحم العقيلي )	٢٢٧/٥
أبعد دور سعف	_____	٣٤٢/٥
يواعدني عكاظ خليف	( ابو ذؤيب )	٣٨٢/٥
فجاؤا يهرعون الانوف	( مهلهل )	٤٠/٦
ناج طوه الاين مما وجفا (		
طي الليالي زلفاً فزلفا (	( العجاج )	٧٩/٦ و ٢٩/٨ و ٢٨٠/٩
سماوة الهلال حتى احقوقفا (		٣٧٠ و ٧٠/١٠
والشمس قد كادت تكون دنفا (		
ادفعها بالراح كي ترحلفا (	( العجاج )	٥٠٩/٦
وقد ملأت بكر ومن لف لفها (	( الاعشى )	١٩/٧
فما زودوني زائف	( مزرد )	٣١/٧
أزهير هل متكلف	( أبو كثير )	٦٠/٧
فقالت حنان عارف	_____	١١١/٧
آل المهلب طرف	( جرير )	٢٥٧/٧
وقد رأني بالديار مترفا	_____	٣٦٥/٧
ففاجأه بعادية اللقيف	( أبو ذؤيب )	٥١٣/٧



٢٩/٨	_____	تزدلف	وكل يوم
		( يرفعن بالليل اذا ما اسدفا )	
٧٨/٨	_____	أغناق جان وهاماً رجفا )	
١٩٢/٨	_____	افناهم طوفان موت جارف	
٤٩٠/٨	_____	أوقفوا ترى الناس	
		( منجرد يحلف حين أحلف )	
٥٠٣/٨	_____	كشل شيطان الحمام أعرف )	
٥١٢/٨	( الفرزدق )	زفف	وجاء فزيغ
٤٢٣/٩	_____	المتقصف	ألم تر
٤٤١/٩	( كعب بن زهير )	خلفا	بان الشباب
٢١٢/١٠	( كعب بن جعيل )	المصاحف	فما برحوا

( ق )

٣٠/١	( سلامة بن جندل )	يطلق	عجلتم عليه
		( موثق )	وقلتم لنا
٩٩/١	_____	( متألق )	فلما كففنا
٣٨٦/٥ و ٣٩٦/٢ و ١٢٥/١	( البعيث )	ثم استوى بشر على العراق )	
٥١٩٠/٩ و ٤٥٢/٤ و ١٠		( من غير سيف ودم مهران )	
٥٢٤/٢ و ٢٠٧/١	_____	مخراق	هل أنت
٤٥٥/٣			
٢٧٣/١	_____	ممدوق	محض الضريبة
٢٩٦/١	( الاعشى )	أفاق	بكيت عرفاء

فيه خطوط من سواد وبلق (		
كأنها في الجلد توليع البهق (	( رؤبة )	٢٩٦/١ و ٥٣٠/٦
لو أن لقمان	يبرق	( ذو الرمة ) ٣٠١/١
حسبت بغام	العناق	( ذو الخرق ) ٣٥٥/١ و ٥٩٢/٢
قد اغتدى والصبح ذو بريق (		
بسلحهم أحمر سودنيق (	—————	٤٢٢/١
أجدل أو شرق من الشروق (		
يا نفس مالك	باقي	( أمية بن ابي الصلت ) ٤٠٠/١
اذ قالت الانساع للبطن الحقي (		
قدماً فأضت كالفنيق المحقق (	( أبو النجم )	٤٣١/١
قالت سليسى اشتر لنا دقيقا (	—————	٤٦٦/١
واشتر وعجل خادماً لبيقا (		
وردت اعتسافاً	محلّق	( ذو الرمة ) ٩٧/٢
أيا جارّتا بيني فانك طالقّه (		
كذلك امور الناس عاد وطارقه (	( الاعشى )	٢٣٦/٢
إذا مت	عروقهـا	
ولا تدفني	اذوقهـا	( ابو محجن الثقفي ) ٢٤٤/٢ و ١٩٠/٣
فعف عن أسرارها بعد العسق	( رؤبة )	٢٦٧/٢
ولم يضعها بين فرك وعشق		
مالي بأمرّك	مخاوق	٣٠٩/٢
يسسته الرمح	الزحاليق	( عامر بن مالك ) ٣٤٤/٢
نا مانع الضيم	غرّقوا	( النابغة ) ٣٨٦/٢

عَدَس ما لَعْبَاد	طَلِيق	(يَزِيد بن مَفْرَغ الحَمِيرِي) ٢/٤٨١ و ٣/٣٢٠
		و ٧/١٦٧
فَلَا الظِّل	تَذُوق	٢/٤٥٥
رَأَتْنِي بِخَيْلِهَا	فُرُوق	(حَمِيد بن ثُور) ٢/٥٦١ و ٨/٨٠
أَعْيَنِي هَلَا	عَنَاقَا	٣/١٧٨
نَصَبَن الهَوَى	صَدِيق	(جَرِير) ٣/٢٥١
فَمَتَى وَاغْل	السَّاقِي	٣/٣٤٨ و ٥/٢٠٤
يَدَاكَ يَدَا	تَنْفَق	(الْأَعْشَى) ٣/٥٦٩
وَالْأَفَاعِلِسُوا	شَقَاق	٣/٥٧٩
حَيْث يَحْجَا مَطْرَق بِالْفَالِق	(عَمَار بن أَيْمَن) ٤/١٢٦	
وَابْسَالَى بَنِيَّ	مَرَاق	٤/١٨١
يَكْفِيكَ مِنْ بَعْضِ أَزْدِيَادِ الْأَفَاقِ		
سِرَاءٌ مَسَا دَرَسَ ابْنُ مَخْرَاقِ	(ابن مِيَادَة) ٤/٢٤٦	
يَطِيفُ	سَحُوق	٤/٣٤٤
وَسُوسَ يَدْعُو مَخْلَصًا رَبَّ الْفَلَقِ		
سِرَاءٌ وَقَدْ أَوَّانَ تَأْوِينَ الْعَقَقِ	(رُؤْبَة) ٤/٣٩٧ و ٩/٣٦٣ و ١٠/٤٣٦	
رَضِيعِي لَبَان	تَنْفَرَق	(أَعْشَى ثَعْلَبَة) ٤/٤٠٠
فُجَاءَت بَنَسِج	مَشْبَرَق	(ذو الرِّمَة) ٤/٥٢٣
يَكَاد يَطْلَع	شَرْق	٥/١٠
حَسَى لَا يَحِلْ	الْمِيَائِقِ	(غِيَاض بن دَرَة) ٥/٢٧
يَتَنَقَّ اتِّتَاقَ الشَّيْلِ تَتَقَا	(العَجَاج) ٥/٢٩	
وَنَصَبَحَ عَنْ	أَوَّلَق	(الْأَعْشَى) ٥/٧٦

٣٤٧/٥	( أوس بن حجر )	أبلى	كبنياه القري
٣١/٦	_____	اللقا	وضحك الارانب
٦١/١٠ و ٦٧/٦	( رؤبة )	حشرج في الجوف سحلا أو شفق	حتى يقال ناهق وما نهق
٢١٧/٦	( زهير )	سحقا	كأن عيني
٣٢٧/٦	_____	المحرق	هلا سألت
٣٢٨/٦	_____	جاء الشتاء وقيصي اخلاق	شراذم يضحك منه التواق
٣٦٢/٦	_____	أصبح مسحول يوازي شقا	إن هذا الليل قد غسقا
٥٠٩/٦	( ابن قيس الرقيات )	وقائهم الاعماق خاوي المخترق	مشتبه الاعلام لماع الخفق
٤٧٩/٦	( رؤبة )	اغفر خطايايا وطوح ورقي	فقلت له
٢٣/٧	( العجاج )	تزلق	وقد تخذت
٥١/٧	_____	المطرق	ان تحت
١٥٤/٧	( المهلهل )	معلق	كأن أيدهين بالقاع القرق
٢٠٨/٧	_____	ايدي جوار يتعاطين الورق	يقطعن بعد النازح العميق
٣١٠/٧	_____	سملق	ألم تسأل
٣٣٦/٧	_____	من لي بالمرور واليلاق	صاحب ادهان والقي آلق
٤١٧/٧	_____		

		ان الحصين زلق وزملق (
٤١٧/٧	—————	جاءت به عنس من الشام تلق (
		مجوع البطين كالليم الحلق (
٥٦١/٩ و ٤٤/٨		يطرقق طراق الخوافي (
١٧٦/٨	(عباس بن مرداس)	يطبق فديت بنفسه
١٨٧/٨	( زهير )	صدقا ليث بعثر
		وصاحبي ذات هبات دمشق (
٣٠٣/٨	—————	وابن ملاط متجاف أدفق (
٣٧٩/٨	—————	الطريق ألا يا زيد
٣٨٣/٨	( الاعشى )	تفهق تروح على
٥٤٩/٨	( الاعشى )	يأفق ولا الملك
١٤٩/١٠	( الاعشى )	رهقا لا شيء ينفعني
١٥٤/١٠	—————	العتيق أما والله إن
١٨٥/١٠	( زهير )	غلقا وفارقتك
١٩٢/١٠	—————	برق لما أتاني
		يعاني حنافة العشرق (
١٩٢/١٠	( طرفة )	تبرق فنفسك
٢٤٧/١٠	—————	يلذه بكأسه الدهاق
٢٥٢/١٠	( رؤبة )	تنشط منها كل معلاه الوهق
		ومسد أمر عن أنايق (
٤٢٨/١٠	—————	صهب عناق ذات منح زاهق (

( ك )

أيهما الماتح دلوي دونكا )	_____	١٦٤/٣ و ٢٦/١
إني رأيت الناس يحمدونكا )	_____	
لئن حلت	فدك ( زهير )	٢٣٧/٥ و ٣٦/١
لا هم إن بكرأ دونكا )	_____	١٩٨/١
يبرك الناس ويفجرونكا )	_____	
ألا لك	_____	٥٩/١
فان تك	مالكا )	
أقول له	ذلكا )	٣٤٤/٢ و ٣٣٥، ٥١/١ ( خفاف بن ندبة )
اما الوسامة	محتنك	٢٠٣/١
تقتلت لي	النواسك	٢٤٥/١
يا خاتم النبء	هداكا	٢٧٢/١ ( العباس بن مرداس )
وخبرني من	بشمالكا )	
نظرت الى	نعالكا )	١٥٤/٨ و ٣٦٧/١ ( ابو الاسود الدؤلي )
وفي كل	عزائكا )	٢٣٨/٢ ( الاعشى )
مورثة مالا	نسائكا )	
فلما خشيت	مالكا	٣٧٩/٢ ( همام بن مرة )
مصاييح ليست	الدوالك	١٩٦/٤ ( ذو الرمة )
تقول بنتي قد أني افاكا )	( رؤبة )	٩٤/٦
يا أبتا علك أو عساكا )	شمالكا	١٢١/٦ ( ابو الاسود الدؤلي )
وكنتم متي	الإرائك	٤٦٨/٨ و ٤٠/٧ ( ذو الرمة )
خدود جفت		

١٣٩/٨	_____	شمالك	ما تأتمر فينا
		( لائقك )	اشدد حيازيمك
١٤٩/٨	_____	بواديك )	ولا تجزع من
٢٧٦/٨	( زهير )	هلكوا	فان يقولوا
٤٩٩/٨	_____	عنك	قالت له
٣٨٠/٩	( زهير )	حبك	مكلل بأصول

( ج )

٣١/١	_____	الرجال	ألا لا بارك
٣١/١	( ابو النجم )	تمشي الملك عليه حله	
٤١٨٦ و ١٤٧/٢ و ٣٦/١	( الاعشى )	صيال	هو دان
٢٧٧٦ و ٣٩/١	( عدي بن زيد )	فصلا	وجال الشمس
٤٠/١	_____	مقالا	فلا تعجلن
٤٧/١	_____	بل وبلد ما الانس من أهلها	
٣٤٨/٧ و ٥٩/١	( لبید )	عقل	فاعقلي إن
٧٠/١	_____	الابل	تذكرت من
٧٠/١	_____	الرجل	( ودع هريرة )
			ان الشراة رؤفة الاموال )
٨٤/١	_____		وحزرة القلب خیار المال )
٩١/١	( عبدة بن البرص )	وابل	حي عفاها
١٠٠/١	( الفرزدق )	مقاولة	سمونا لنجران
١٢٢/١	( كمب بن زهير )	الأباطيل	كانت مواعيد
١٣٠/١	( لبید )	سأل	وغلام أرسلته

قبح الاله	إهلالا	( جرير )	١٣٥/١
فلا مزنة	ابقالها	( عامر بن جوين )	١٢٦/١ و ٢١٦ و ٢٦١/٥ و ٤٤٦/٧ و ٨
وقد لبست	اشتعل	( الاخطل )	١٩٠/١
لم أكن	صاني	( الحارث بن عباد )	١٩٣/١ و ١٢٧/٣
فأب مصلوه	نائل	( النابغة )	١٩٤/١
حتى اذا	معقولا	( الراعي القطامي )	٢٠٠/١ و ١١١/٦
أبني كليب	الاغلال	( الاخطل )	٢٠٨/١
تروحي أجـد ان ثقيلي	_____		٢١١/١
غداً بجنب بارد ظليل	_____		٢١٦/١
أبوك الذي	قائل		٢١٧/١
ولقد سما	الانقلا	( الاخطل )	٢١٩/١
سأحمل نفسي	لها	( الخنساء )	٢٢٢/١
والمرؤ يبلية بلاء السربال	_____		٢٢٣/١
تناكر الليالي واختلاف الاحوال	_____		٢٢٨/١ و ٤٨٥/٢
جزى الله	يبلو	( زهير )	٢٢٨/١ و ٤٨٥/٢
في قروم	فابتهل	( لييد )	١٣٥/١
وليلهم الأليـل	_____	( الكميت )	٢٤٥/١
وما ذرفت	مقتل	( امرؤ القيس )	٢٤٥/١
إن التي	تقتل	_____	٢٤٦/١
يدافع الشيب ولم	يقتل	( ابو النجم )	٢٤٨/١
فاليوم فاشرب	واغل	( امرؤ القيس )	



٢٥٦/١	_____	يشكو الوجى من أظلل واظلل	
٢٥٧/١	( لييد )	الأظل	وتصك المرو
٢٦٤/١	( امرؤ القيس )	عل	مكرّ مفراً
٢٧٣/١	( القظامي )	منسحل	لما وردن
٢٧٥/١	( أمية بن أبي الصلت )	البصل	كانت منازلهم
٢٩٥/١	( علقمة بن عوف )	رجل	لعصري لقد
٢٧٧/١	( الفرزدق )	المنزل	ضربت عليك
٣٠٠/١ و ٣٨٨/٥ و	( كعب بن زهير )	لمقتول	يسعى الوشاة
٢٣١/٨			
٣١٩/١	_____	رسل	تمنى كتاب
٣٣٣/١	_____	للبلع	ألمت كليياً
٥٢٠/٦ و ٣٥٠/١	( الاعشى )	قبيلها	نصالحكم حتى
٣٥٥/١	( طرفة بن العبد )	بجل	ألا انني
٣٦٨/١ و ١١/٨	( كثير )	برسول	لقد كذب
٣٧٨/١	_____	( البزل )	جمعت من
٣٧٩/١	_____	( النجل )	ومن كل
٣٨١/١	( أمية بن أبي الصلت )	أغلل	يدعون بالويل
٣٨٢/١	( كعب بن زهير )	مرمل	إذا حضرائي
			يسوقها ترعية جاف فضل )
٣٨٧/١	_____		إن رعت صلتى وإلا لم يصل )
٣٨٨/١	( الاعشى )	لها	فظلت أرهاها
٣٩١/١	( أبو ذؤيب )	قبلي	جزيتك ضعف

خليلي فيما	قبلي	( جيل بن معمر ) ٤٠١/١
كذبتك عينك	خيالا	( الاخطل ) ١٩٨/٤ و ٤٧٥، ٤٠٣/١
كنت القذى	ضلالا	( الاخطل ) ٢٩٨/٨ و ٤٠٤/١
وأسبل اليوم من برديك اسبالا	_____	٤٠٤/١
كأن مصفحات	المآلي	( لبيد ) ٤٠٦/١
واسلمت نفسي	زلالا	( زيد بن عمرو بن نفيل ) ٤١٢/١
فطاوعت همي	بزولها	( ذو الرمة ) ٤١٢/١
تريدن الفراق	الشمال	_____ ٤٢١/١
أبى غرب عينك إلا انهمالا	( الكميت )	٤٢٢/١
كأن ضاحيه بالنار مملول	( كعب بن زهير )	٤٤٠/١
والله لولا حنف برجله	( حاضنة الاخنف )	٤٨٠/١
ما كان في صبيانكم كمثلـه	( أبو حيان )	٣٢/٢
هم جمعوا	تقاتل	( أبو حيان ) ٣٢/٢
ولقد عطفن	مجالا	( الاخطل ) ٦٧/٢
تحفي التراب	تحليل	( عبده بن الطبيب ) ٧١/٢
فألقيته غير	قليلا	( أبو الاسود الدؤلي ) ٧٦/٢ و ٢١٥/٣ و ٤٢٩/١٠ و ٢٣٩/٥ و ١٩٤/٤
وقد خفت	عاقل	( النابغة ) ٩٥، ٧٨/٢
قلت لها	قليل	( الحطيئة ) ٩١/٢
فانق بضائك	ضلالا	( الاخطل ) ٨٠/٢
أنا الذائد	مثلي	( الفرزدق ) ٨٣/٢
كتب القتل	الذيول	( عمر بن ابي ربيعة ) ١٠٠/٢

فاعلا ( النابغة الجعدي ) ١٠٠/٢	يا بنت عمي
مأسل ( امرؤ القيس ) ٤٠٤ ، ١٤٨/٢	كدأبك من
النعل ( عمرو بن شاس الاسدي ) ١٤٩/٢	جزينا ذوي
عالي ( امرؤ القيس ) ١٦٧/٢	تنورتها من
لها ( الاعشى ) ١٧٩/٢	وسعى لكندة
عوامل (أبو ذؤيب) ٢١٠/٢ و ٣١٥/٣ و ٤٩١/٧	إذا لسعته
و ١٨٧/٨ و ١٣٦/١٠ و ٢٤٥/١٠	
مجهول (كعب بن زهير) ٢٢٦/٢ و ٢١٦/٣ و ٤٥٧/٩	من كل
أوصالي (امرؤ القيس) ٢٢٧/٢ و ٥٠٢ و ١٨٣/٦	فقلت يمين
حليها ٢٣٢/٢	تربص بها
(مقبلا)	وليس اخوك
(أوس بن حجر) ٢٥٣/٢	ولكنه النائي
( امرؤ القيس ) ٢٦٧/٢	ألا زعمت
( ليبيد ) ٢٨٥/٢	إذا جوزيت
( امرؤ القيس ) ٢٣٢/٢ و ٥٠٢/٨	أقتلني
( تأبَّط شراً ) ٣٣٧/٢	ولست بجلب
٣٥٨/٢	وما صرمتك
٣٧٢/٢	نخاف أن
( النابغة ) ٣٨٦/٢	أيا ابن
٣٨٩/٢	ولا يبادر في
١٠٠/٣ و ٤٤٩/٢	ابوك خليفة
(محمل)	واذا لقيت
(عبد قيس بن خفاف البرجمي) ٤٥١/٢	فاعنهم وابشر
(فانزل)	

٤٥٩/٢	_____	فأحت الينا والانا مل رسلها
٥٦٠ ، ٥٤٥/٢	( الاعشى )	حبالها فاذا تجوزها
٥٦٣/٢	_____	متضائلا أوالك فلا
٢٢٢/٧ و ٥٦٤/٢	( السعدي )	ينتعل حلو ومرث
٥٧٦/٢	_____	العمل استغفر الله
٢١/٣	_____	المختبل وأراني طرباً
٣٧/٣	_____	السيول أنضب للمنية
٢٢٣/٤ و ١٠٦/٣	( تميم ابن ابي مقبل )	صواهل ترى النعرات
١٠٦/٣	( صخر الغي )	حلال منت لك
١٠٨/٣	( أبو طالب )	عائل بميزان قسط
٢٣٥/٥ و ١٠٩/٣	( أحيحة بن الحلاج )	يعيل وما يدري
٣٧٠/١٠ و		
١٢٦/٣	( العجاج )	وصاليات لصلا صلي
١٤٢/٣	( عمر بن ابي ربيعة )	المغفلا من اللات
٤٦٧ ، ١٦٤/٣	( امرؤ القيس )	إذلال وصرنا الى
١٦٩/٣	( القطامي )	الطيل إنا محيوك
١٧٣/٣	_____	فيكمل أردت لكيمما
١٨٤/٤ و ٤٥٨ ، ١٧٤/٣	( كثير )	سبيل أريد لأنسى
٢٣١/٣ و ٧٩/٧ ،	_____	
٢١٢/٣	( ذو الرمة )	المهل فضلوا ومنهم
٤٥٦ ، ٧٩/٧ و ٢٣١/٣	_____	عزل الامير بالامير المبـدـل
٧٦/٨ و		

٣٤٠/٣	_____	لخليل	واني وان
٣٦٤/٣	( لبید )	طوال	اذا اجتمعت
٣٩٨/٣	( عمر بن ابي ربيعة )	أسهلا	فواعديه سرا
٤١١/٣	_____	تميل	صعدة قد
٤٢٥/٣	_____	والكلول	بشانئك الضراعة
٤٣٣/٣	( الراعي )	قيلا	وتركت قومي
٤٥٣/٣ و ١٦١/١٠	( امرؤ القيس )	مزمل	كأن بشيراً
٤٥٣/٣	_____	مكبول	لم يبق
٤٥٥/٣	( امرؤ القيس )	المال	فلو أنسا
٤٦١/٣	_____	سلسيلا	وجدنا الصالحين
٤٧٢/٣	( كثير )	تهمل	اذا قيل
٤٧٧/٣	_____	حولا	طرقا فتلك
٤٩٠/٣ و ٥٠٤/٤	( امرؤ القيس )	تجمل	وقوفاً بها
٥٠٠/٣	( الخواني )	آجله	وأهل خباء
٥٠٥/٣	( لبید )	الأجل	واخزها بالبر لله
٥٠٧/٣	_____	الوسائل	اذا غفل
٥١٤/٣	( زهير )	نكال	ولولا أن
٦٠٠/٣	( رؤبة )	يضحك عن قس الاذى غوافلا	
٦٠١/٣	_____	لا جعبريات ولا طهماملا	
		لو عاينت رهبان دير في القلل	
		لأقبل الرهبان يشي ونزل	
١٥/٤	( الفرزدق )	جعال	أبني عدانة

٢٩/٤	وبالها ( كثير )	فقد أصبح
٦١/٤	مهلا ( الاعشى )	إن محلاً
١٠٥/٤	_____ الباطل	ذاك الذي
١٤١/٤	( ابو الاسود )	يا با المغيرة رب أمر معضل
٢٢٩/١٠ و ١٩٤/٤	( الاخطل )	جداوله اذا غاب
٢٠١/٤	( زيد الخيل )	مالي كمنية جابر
٣٥/٧ و ٢٠٨/٤	_____ كاهله	وجدنا الوليد
٥٧٠/٨		
٢٢٠/٤	( عامر بن جوين )	لها يهين النفوس
١٢/٩ و ٢٢٤/٤	( ابو النجم )	أعطى فلم ييخل ولم ييخل ( كوم الذرى من خول المخول )
٣٨٥٠٠٢٥٤/٤	_____ فاعله	أبا جوده
٢٧١/٤	( خاتم الطائي )	خولا فخالفت طي
٣١٠/٤	( أبو حية النميري )	يزول كسا خط
٣٢٢/٤	_____ كاتيس في إمعوزه المرربل	
٣٤٢/٤	_____ هديلا	يذكرنيك
٣٤٢/٤	_____ بتضلال	تذكرت ليلي
٣٨٦/٤	_____ قبول	ما إن رأينا
٤٣٦/١٠ و ٣٩٧/٤	( الاعشى )	زجل تسمع للحاي
٤٠٨/٤	_____ الرجله	خرقوا جيب
٤٢٠/٤	_____ العقول	شربت الاثم
٤٥٩/٤	( الاعشى )	قيل كلا زعتم

٤٧٥/٤	( الاعشى )	إلا	أبيض لا يرهب
٤١١/٤	( العامرية )		اليوم يبدو بعضه أو كله
٥١/٨ و ٤٧٩/٤	—————	أو قال	وما بدى منه فلا احله
١٢٢/١٠ و ٣٨٣/٩			لم يمنع
٥٠٢/٤	( عبدة بن الابرص )	الوصال	ولقد يغنى
		( المحلة )	كلمون هد
٥٠٥/٤	( اخت كلمن )	ظله	سيد القوم
		( المضمحلة )	جعلت ناراً
٥٢٢/٤	( جرير )	السيقل	تصف السيوف
٥٢٨/٤	—————	الطول	لست لزعبة
٥٣٠/٤	—————	نبلا	أفرح
		( اندمالها )	فكيف بنفس
٥٣٣/٤	( الفرزدق أو ذو الرمة )	( خيالها )	تهاض بدار
٢١/٥	( زهير )	قاتله	فقلت تعلم
٢٩/٥	—————		وتتقوا احلامنا الأثاقلا
٧٠/٥	( لييد )	المصل	يلمس الاحلاس
			ان تقوى ربنا خير نفل
٥١١/٦ و ٨٦/٥	( لييد )		وباذن الله ريثي والعجسل
٢٤٥/٨ و ٩١/٥	—————	أول	لعمرك ما
١٣٦/٥	—————	عاقل	ومكابها
١٤٧/٥	( اوس بن حجر )	اقبال	وفارس لا يحل

أهاج عليك	للمجل (	( الحر بن البغيث ) ٢٢٦/٥
أنى ابد	شمل (	
نصروا نبيهم	الابطال	( حسان ) ٢٣١/٥
تولى الضجيع	القبل	٢٥٥/٥
وصاحبي بازل	شمول	٢٥٩/٥
في فتية	ينتعل	( الاعشى ) ٣٩٦/٥ و ٣٠١/٤ و ٤٣٦
اذا الشخص	هجو لها	( ذو الرمة ) ٣٩٧/٥
حتى اذا	زجل	٤١٥/٥
هنالك ان	يغلوا	( زهير ) ٤٢٥/٥
فرحت بما	يعلو	( زهير ) ٤٥٤/٥
فاليوم اشرب	واعل	( امرؤ القيس ) ٥٤٣/٥
وناع يخبرنا	الافامل	٥٤٣/٥
ما يقسم الله	البال	( حسان ) ٥٥١/٥
يقول وقد	انزل	( امرؤ القيس ) ١٩/٦
ضرباً تواصى به	الابطال سجيلا	( ابن مقبل ) ٤٥/٦ و ٤١١/١٠
فجاء بمزج	النحل	( أبو ذؤيب ) ٣١/٦
يوم عصيب	الطوالا	٣٩/٦
دع عنك	الرواحل	( امرؤ القيس ) ٥٧/٦
فان أنا	والأهل	( المنخل بن نسيح ) ١٠٣/٦
ترتمي السفح	الرثال	( الاعشى ) ١٠٥/٦
وصم صلاب	رأل	( امرؤ القيس ) ١٠٧/٦
فلما أجزن	عقنقل	( امرؤ القيس ) ١٠٩/٦ و ٥٠/٩



١١٧/٦	_____	الأموال	هل غير.
١٢٠/٦	_____	حلائله	همت ولم
١٢١/٦	( ذو الرمة )	أوائله	أقول لمسعود
٧٦/٧ و ١٢١/٦	( الحارثي )	عقيل	يريد الرمح
١٢٤/٦	_____	أعجل	فلا يدعني
١٢٨/٦	( أبو داود )	ظل	درة غاص
١٢٩/٦	( امرؤ القيس )	الطالي	أقتلني وقد
١٤٦/٦	( ابن مقبل )	شسال	خود كأن
١٨٦/٦	( الاعشى )	اطفالها	الواهب المنة
٢٠٥/٦	_____	السيلا	ولا تبعد فكل
٢١٧/٦ و ٣٨٧/٨ و ٨١/١٠	_____	المغلة	أقبل سيل
٢٢١/٦	_____	بزلا	ولا سىء
٢٣١/٦	( الاعشى )	المحال	فرع نبع
٢٣٣/٦	( ضابىء البرجمي )	أنامله	واني واياكم
٢٣٥/٦	( أبو ذؤيب )	الاصائل	لعمرى لأنت
٢٩٦/٦	( امرؤ القيس )	قالي	صرفت الهوى
٣٠٧/٦ و ١٥٢/٧	( النابغة )	متضائل	بكى حارث
٣١٠/٦	( امرؤ القيس )	سربالي	ومثلك بيضاء
٣١٤/٦	( أمية بن ابي الصلت )	العقال	ربما تجزع
٣١٦/٦	( ابو كبير الهذلي )	بهیضل	ازهير إن
٣٨٦/٦	_____	صليل	تخوف عدوهم

سقى قومي	هلال ( لبيد )	٣٥٩/٧ و ٣٩٩/٦
حفد الولائد	الاجمال ( جميل )	٤٠٦/٦
ذريني وعلي	أخيلا ( حسان )	٤٥٦/٦
أقول اذا	تنالها ( كثير )	٤٥٦/٦
يا لهف هند اذ خطئن كاهلا	( امرؤ القيس )	٤٧٢/٦
تخاطأت النبل	أعجل	٤٧٢/٦
ظني بهم	الامثال ( ابن مقبل )	٥١٢/٦
لئن منيت	نتقل ( الاعشى )	٥١٧/٦
ولقد علمت	شبالا	
ترمي الرياح	جفالا	٥٠٢/٦ و ٢٠٩/٨ و ٨/٧ ( الاخطل )
ألا يا لقوم	باطلي	
ويلحيني في	غافل	٥٥٢/٨ و ١٥/٧ ( الاحوص )
فسلا من كعب سـ	المخبل السعدي	١٩/٧
ويرمينني بالطرف	أقوى	٤٧/٧
وقد أخالس	ما يئل ( الاعشى )	٦٣/٧
تحن عليـ	مقالا ( الخطيئة )	١١٢/٧
ما أم غفر	الوقل	
في رأس	جبل	٥٦٣/٨ و ١٥٣/٧ ( ابن أحرر )
هتفت بـ	موثلا	١٥٨/٧ ( تسيم بن نويرة )
قد فرط العجل علينا وعجل		١٧٦/٧
خالي لأنت	الأخوال	١٨٥/٧
أبى الضيم	معاقله ( زهير )	٢٠٥/٧

٢١١/٧	_____	اختيالها	هل أنت
٢١١/٧	_____	استقالها	فما أخذوها
٢١٩/٧	( عنترة )	أنزل	إن يلحقوا
٢١٩/٧	( عنترة )	المنزل	إن المنية
٢٤٨/٧	_____	العجل	والنبح ينبت
٢٦٥/٧	_____	الافضل	لله نافلة الاعز
٢٦٩/٧	( الهذلي )	مجنفل	ومعي لبوس
٤٦٦/٨ و ٢٧٩/٧	( امرؤ القيس )	تنسل	وان كنت
٤٦٦/٨ و ٢٧٩/٧	_____	فنسل	عسالان
٢٨٨/٧	_____	الزلال	يعرف الجاهل
٢٨٩/٧	_____	يذهل	صحا قلبه يا عز أو كاد يذهل
٣٢٤/٧	( امرؤ القيس )	بجندل	وتيماء لم
٣٢٧/٧	_____	يستهل	تطاولنا
٣٢٧/٧	_____	لطوله	ويوم كابهام الجباري
٣٥٣/٧	_____	بغل	وهل كنت
٣٥٣/٧	_____	بالسائل	يقذف في اسلابها
٣٥٣/٧	_____	سائله	اذا تتجت
٣٥٨/٧	( زهير )	البقل	رأيت ذوي
٣٦٧/٧	( جرير )	نواصله	فهيهات هيهات
٤١٦/١٠ و ٣٧٣/٧	( الراعي )	التزيلا	قوم على
٤١٦/٧	( حسان )	القوافل	حصان رزان

		وقدم الخوارج الضلال (
٤٨٣/٧	_____	الى عباد ربهم فقالوا (
		ان دماءكم لنا حلال (
٥٠٥/٧ و ٥٠٥/٩	( الاعشى )	ان يعاقب يبالي
٦/٨	( جرير )	أرى مرء الهلال
٥٩/٨	( أبو ذؤيب )	منابيا يقربن الجبل
		لو انني أوتيت علم الحكل (
٨٣/٨	( رؤبة )	علم سليمان كلام النسل (
١٦١/٨	_____	فقل لبني يوصل
١٦٥/٨	( امرؤ القيس )	تخطف خزان أورال
١٦٨/٨ و ١٦/١٠	_____	فان تزعميني الجهل
١٨٤/٨	_____	استغفر الله العسل
١٩٧/٨	_____	ذريني انما مالي
٢٠٦/٨	( لبيد )	فان لم العواذل
٢١٢/٨	_____	هل يذكر مثلا
		ما روضة من هطل (
٢٣٦/٨	( الاعشى )	يضاحك الشمس مكتهل (
		يوماً بأطيب الأصل (
٢٩٦/٨	_____	وضعني اليك فعول
٣٧٧/٨	_____	ليت الشباب الأول
٣٨٠/٨	_____	أجاد السري سردها وأدالها
٣٨٤/٨	_____	اذا دببت العزل

ولو كان	الدهر)	
براه إلهي	مصر (	( أعشى ثعلبة ) ١٥٢/١
وسخر من	أجر (	
على لاجب	جرجرا	( امرؤ القيس ) ١٨٩/١ ، ٢٧٩ ، ٤٤٤ و
		٣٨٠/٣ و ٥٦٢ ، ٤٢٣ ، ٣٥٦ ، ٨٨/٢
		و ٢١٣/٦ و ٤٠٢/٧
المال يزكو	للساظر	١٩٤/١
ويبرون على	الاي البر	( طرفة ) ١٩٨/١
إذا خرج	عامر	٢١٦/١
ولا تبك	بكر	٢١٩/١
اني اليك	الموسر	( جميل بن معمر ) ٢٢٩/١
قد رأيت منه	عجبا من الكبر	٢٤٩/١
وكل قوم	خبر	( جرير ) ٢٥٠/١
ورأى الله	معمورا (	
ففسأها	خورا (	( أمية بن ابي الصلت ) ٢٥٨/١
عسلا ناطفا	مثمورا (	
كما اتفض السلواة	بلله القطر	٢١٩/١
وما ايلي	صارا (	( الاعشى ) ٢٦٣/١ و ٣٨٠/٧ و
تراوح من	جؤرا (	٣٩١/٦
واحطط إلهي	بفضل منك اوزاري	٢٦٤/١
لها بعضاة الارض	تهير	٢٧٣/١

فان نكن عامر ( ايلي الاخيلية ) ٢٧٨/١ و ١٥٨/٦ و

٣٠٩/٧

لما رأيت نبأ انصارا )

شسرت عن ركبتي الازارا ) ٢٨١/١

كنت لهم من النصارى جارا )

صبوت أيا ذئب وأنت كبير ٢٨٢/١

دانى جناحيه من الطور فمر )

تقضي البازي اذا البازي كسر ( العجاج ) ٢٨٦/١ و ٣٥٨/٧ و ١٦٢ و

آنس خربانا فضاء فانكدر ١٤٦/٨ و ٢٨١/١٠ و ٣٥٩

لا يسخط تنكير ( عدي بن زيد ) ٢٩٢/١

وما بسكة وأبكار ( الاخطل ) ٢٩٦/١

فان تك سامره ٢٩٩/١

ولما أن انفجار ( عسر بن لحا ) ٣٠٩/١

وأعور من فبصير ( جرير ) ٣١٠/١

وعرفت من القصر )

ركب الخلاء صبر ( ابن حلزة ) ٣١٢/١

تسنى كتاب المقادر ( كعب بن مالك ) ٣١٩/١ و ٣٣٠/٧

أتيت بعد العذر ٣١٩/١

يازبرقان الفخر ( المخيل ) ٣٢١/١

كسا اللؤم الخضر ( جرير ) ٣٢١/١

أيها الفتيان شقر ( طرفة ) ٣٤٢/١

شهد الحطيئة العذر ( الحطيئة ) ٣٥٢/١

٣٣٧/٩ و ٦٠/١	( لبيد )	في ليلة كفر النجوم غمامها	
٧٢/١	( ذو الرمة )	يصك وجوهها وهج اليم	
٧٣/١	( عنترة )	تلمي	هلا سألت
٩٥/١	_____	السلم	احطنا بهم
٩٦/١	( الفرزدق )	يستلم	يكاد يسك
١٠٠/١	( النابغة )	القرام	سمعت لي
١٢٩/١	( نمر بن تولب )	أينما	فان المنية
١٥٤/١	_____	البراجم	هم منعوا
١٣٩/٢ و ١٩١/١	( ابو الاسود الدؤلي )	عظيم	لا تنه عن
٥١/٦ و ١٢٥/٥ و ٤/٣			
٢٧/٧ و ٢٠٥/١	( عمير بن طارق )	مرجما	بأن تغتروا
		قد صبحت صبيحها السلام	
٢١١/١	_____	بكبد خالطها السنام	
		في ساعة يحبها الطعام	
٢٤٤/١	( أمية )	دما	الخالق الباريء
١٢٤٨/١ و ٥٤٣/٥ و ٤٣٨/٨	_____	اذا اعوججن قلت صاحب قوم	
٤٧٧ ، ٣١٧/١	( الاعشى )	الامم	وان معاوية
٣١٨/١	( تبع )	الامم	له أمة
٣١٤/١٠ و ٣٢٢/١	( لبيد )	طعامها	لمعفر قهد
٣٢٧/١	( عنترة )	مخزم	شطت مزار
٣٤٣/١	( المهمل )	دم	لو بأبانين

وشريت برد هامة ( يزيد بن مفرغ ) ٣٤٨/١ و ١٨٤/٢ و

٢٥٧/٣ و ١١٤/٦

بالحمد والطاعة والتسليم (	
خير وأعفى لفتى تميم (	٣٥٣/١ ( جبير بن الضحاك )
لئن فتنتني مسلم	٣٧٦/١ ( أعشى همدان )
ألا يا هند انصرام	٣٨٠/١ ( الحطيئة )
فقلت الى الطعاما	٤٠٥/١ ( شمر بن ذي الحرث )
إن بها اكل أو رزاما (	
خويرين ينقضان الهاما (	٤١٩/١
أيء الوجوه الحكم	
متى يقل يتسم (	٤٢٤/١ ( ابن بيض )
عذت بما عاذ به ابراهيم	٤٤٩/١ ( عبدالمطلب )
في صبغة عزما	٤٨٥/١ ( أمية )
هم وسط معظم	٦/٢ ( زهير )
وأرى لها رسم (	
إلا رمادا سحم (	٢٨/٢ ( المخبل السعدي )
كانت فريضة الرجم	٧٩/٢ ( النابغة الجعدي )
لا يمنعنك التمائم (	
ان الاشائم الاشائم (	٨٧/٢
فتنتج لكم تفتطم	٩٨/٢ ( زهير )
الى الملك المزدحم (	
وذا الرأي اللجم (	٣١٧، ٢١٢/٦ و ٩٨/٢



أقوام	أبلغ أبا	١٠٦/٢
اللجما	خيل صيام	١١٤/٢ ( النابغة )
( العجاج ) ١٣٢/٢ و ٢٣٠٠١٦٤٤ و ١٣٨/٧	ورب اسراب حجيج كظم	
و ١٦٢/٨ و ١٢٢/٩ و ٣٣٦/١٠	عن اللغا ورفث التكلم	
شمام	ثلاث واثنتان	١٦٠/٢ ( جرير )
دما	لنا الجففات	١٧٥/٢ ( حسان )
سائم	لقد كان	( الاعشى ) ٢٠٤/٢ و ٤٥٣/٣ و ٢٩٦/٤
كوم	ولكننا نعض	٥٠٧/٤ و ٢١٤/٢ ( لبيد )
والتآمي	يرضون بالتعبد	٢١٨/٢ ( رؤبة )
لا تجعليني عرضة اللوائم		٢٢٥/٢
يتندما	اعلي إن	٢٦٣/٢
بدائم	يقول اذا	٢٨٩/٢ ( الفرزدق )
لم تخلق السماء والنجوم		
والشمس معها قمر يقوم		
قدره المهيمن القيوم		( أمية بن أبي الصلت ) ٣٠٨/٢
والثر والجنة والجحيم		
إلا لأمر شأنه عظيم		
وسنان أقصده		( عدي بن الرقاع ) ٣٠٨/٢
لائما	فمن يلقي	( المرقش الاصغر ) ٣١٢/٢ و ٣٩١/٤ و
		٥٤٨/٥ و ٣٣٦/٦ و ١٣٦/٧ و ٢١٨ و
		٤٢١/٩ و ٤٩٣ و ٣٦/٨
منقصم	ومبسمها عن	( أعشى ثعلبة ) ٣١٣/٢

وجاءت خلعة	زنيـم	(المعلا بن جسال العبيدي) ٣٢٨/٢
مشين كسا	النواسم	٣٢٨/٦ و ٣٧٢/٢
سئمت تكاليف	يسأم	( زهير ) ٣٧٥/٢
والريح تبكي	الغمامة	( يزيد بن يربوع ) ٤٠٠/٢ و ٢٣٣/٩
وما عليك أن تقولي كلسا		
سبحت أو صليت يا اللهم		٤٩٢/٢
أردد علينا شيخنا مسلما		
ولقد نزلت	المكرم	( عنتره ) ٤٣٨/٢
ربة محراب	سلما	( وضاح اليسني ) ٤٤٧/٢ و ٣٨٢/٨
تراك امكنة	حسامها	( لبيد ) ٤٧٠/٢
هل جبل	تكليم	( ذو الرمة ) ٥٤٥/٢
حتى اذا	ظلامها	( لبيد ) ٥٨٢/٢ و ٥٦١/٨
من معشر	إمامها	( لبيد ) ٥٩٨/٢
ومجلسا يشون	محلم	٥/٣
كأين في	كرام	١٠/٣
فسا كان	تهدما	( عبدة بن الطبيب ) ٥٩/٣
فكيف اذا	كرام	( الفرزدق ) ١٥٥/٣ و ١٢٣/٧
كأنه بالضحى	خرطوم	( ذو الرمة ) ٢٠٧/٣
لو قلت ما في قومها لم تيشم		
يفضلها في حسب وميسم		( حكيم بن معية ) ٢١٢/٣
اذا اتصلت	رواغم	( الاعشى ) ٢٨٥/٣
وان أتاها	حرم	( زهير ) ٣٤٠/٣

خصانة فلق	عظم	(الحارث المخزومي) ٤٠٠/٣
تعالوا نقاتيكم	حاتم	٤٠٨/٣
قد لفها الليل بسواق حطم		
ليس براعي ابل ولا غنم		
ولا بجزار على ظهر وظم		
باتوا نياماً وابن هند لم ينم	(الحطيم بن هند البكري)	٤٢١/٣ ، ٤٣٣
بات يقاسيها غلام كالزلم		
خدلج الساقين ممسوح القدم		
زل بنو العوام عن آل الحكم		
وشنؤا الملك للملك ذو قدم	(العجاج)	٤٢٥/٣
أولم أقسم فتربثني القسوم		٤٣٤/٣
قالت سليمي	تني	(الحارث بن وعلة الشيباني) ٤٤٣/٣
ما قاسم دون الفتى بن امه		
وقد رضينا فقم فسمه		٤٤٩/٣
قضى كل	غريمها	٤٥٥/٣
جالت لتصرعني	حرام	٤٨٩/٣
ألا تنتهي	الدم	٤٩٥/٣
فان لكم	مقيما	٥١١/٣
حييت من	الهيثم	٥٣٨/٣
وابرزتها من	فأعتما	(أبو ذهيل الجمحي) ٥٥٨/٣
وقلت عليكم	عاصم	٥٧٥/٣
ولقد علمت	سهامها	(ليبد بن عامر) ٥٨٣/٣

١٣/٤	_____	قوم اذا عقدوا عقداً لجارهم	
٦٨/٤	(البرج بن مسهر اليميني)	النجوم	وندمان يزيد
٧٠/٤	(قيس بن زهير)	الكرامة	جزاني الزهدمان
٧١/٤	(عبدالله بن قيس الرقيات)	التسيم	تتقي نفسها
٩٣/٤	(علقة بن عدي)	محروم	ومطعم الغنم
١٠٥/٤	(ليبد)	اقدامها	فمضى وقدمها
١٠٧/٤	_____	قائم	كذبتهم وبيت
٤٤/٥ و ١٠٩/٤	_____	صمم	وكلام سيء
١٩٥/٤	(الهذلي)	الادهم	وماء وردت
٢٥٣/٤	(جرير)	الخيام	هل أتم
٣٢٤/٤	(ليبد)	قرامها	من كل
٣٣٧/٤	(الاعشى)	صرم	وكان دعا
٣٤٢/٤	_____	أعسامها	تذكرت أرضاً
٣٤٤/٤	(عنترة)	العظم	عهدي به
٣٤٨/٤	_____	العلم	إن الزبير
٥٢٥/٦ و ٣٥١/٤	_____	العوام	لو غيركم
٣٧٨/٤	_____	طما	فأصبحت والليل
٣٨١/٤	_____	يقومها	واني لقوام
٣٨٤/٤	_____	لمه	سألت ربيعة
٢٩٠/٦ و ٣٩٤/٤	(الحارث بن خالد)	أذيما	صحبتك اذ
٤٠٧/٤	(حميد بن ثور الهلالي)	موشما	فلما كشفن
٤٠٨/٤	(الراعي)	لما	وريشي منكم

٣١/٧ و ٤٥٨/٤	( عنترة )	الاسحم	فيها اثنتان
٤٥٩/٤	( المراد الفقعسي )	سيبها	وهبت له
٤٨٥/٤	( جرير )	الجثوم	عرفت المتناى
٥٢٢/٤	—————	سنام	وأنا الذي
٥٢٥/٤	( ذو الرمة )	الاروم	وساحر الشراب
٢٠٩/١٠ و ٥٢٦/٤	( عنترة )	دمي	الشامي عرضي
٥٥٧/٤	( ذو الرمة )	الروم	دوية ودجى
١٧٣/٧ و ٥٥٧/٤	( العجاج )	اليم سقاه اليم	كبازخ اليم
٥٦٦/٤	( الاغلب )	فانهدم	هل غير عاد ذك عاداً
٥٦٧/٤	( حديد )	يدك أركان الجبال هزمه	بخطر بالبيض الرقال بهسه
٥٧١/٤	( الاعشى )	العجم	ففادك بالخييل
٦٧/٥	—————	أصارم	سواء اذا ما
٩٦/٥	—————	معلم	فيوهسوني
١٣٦/٥	( عنترة )	الاعلم	وحليل غانية
١٤٢/٥	( ليلى )	إمامها	فقدت كلا
١٥٧/٥	( زهير )	حسوا	هم يضربون
١٧٥/٥	—————	سلى	أنا بل
٢٠٨/٥	( ابن مقبل )	الرحم	تفسد الناس
٢٠٩/٥	( حسان )	النعام	لعمرك ان
٢٢٦/٥	( صفية )	أيم	وخالجت آباد
		مسلم	فلو كان

٢٥٣/٥	حراما ( الكميت )	ألسنا الناسئين
٢٩٤/٥	حرامها ( لبيد )	دمن تجرم
٣٠٦/٥	هرم ( زهير )	ان البخيل
٣٦٣/٥	الرحيم ( جرير )	ترى للمسلمين
٣٧٥/٥	تسلما ( حميد بن ثور )	أرى بصري
٣٨٩/٥	حميم ( المرقش الاصغر )	وكل يوم
٣٩٨ ، ١٢٣/٨ و ٤٦٥/٥	نائم ( جرير )	لقد لمتنا
٤٦٥/٥	هسي ( رؤبة )	ونام ليلى وتجلى
٤٨٦/٥	زاغم	فلا ينسبط
٥٢٦/٥ و ٧/١٠	بسلم ( زهير )	ومن هاب
٩/٦	مائم ( أبو خراش )	تذكر داخلا
٣٥/٦	الخمخم ( عنترة )	ما راعني إلا
٢٦٩/٩ و ٦٣/٦	مداما	بأية تقدمون
٦٤/٦	الدماء	كفاك كفا
٦٧/٦	هضم ( النابغة الجعدي )	خيطل على
١٠٣/٦	سلم ( الاعشى )	لان كنت
١٢٠/٦	مقدما ( حاتم طي )	ولله صعلوك
١٢١/٦	عزم ( زهير )	فكم فيهم
١٣٠/٦	الشتم	حشا أبي
١٥٠/٦	لازم	نهارك يا مغرور
١٥٤/٦	صمما ( حميد بن ثور )	وحصحص في
١٧١/٦	ابنما ( رؤبة )	بكاء ثكلى

١٧١/٦	_____	زعيم	فلست بأمن
١٧١/٦	( ليلي الاخيلية )	زعيم	حتى اذا
١٨٣/٦	( العرجي )	السقم	اني امرؤ لج
١٨٦/٦	( النابغة )	صرما	وهب الريح
٢٦٥ ، ٢٢٧/٦	( لبيد )	المظلوم	حتى تهجر
٢٥٤/٦	( سحيم الرياحي )	زهدم	قول لهم
٢٥٤/٦	( لبيد )	أعصامها	حتى اذا
٢٥٧/٦	_____	صوام	صدت كما
١٥٢/٧ و ٣٠٧/٦	( النابغة )	هشام	ألم تر
٣١٣/٦	_____	الميسم	ماوي ياربتما
٣١٥/٦	_____	يضيما	لقد رزيت
٣١٥/٦	_____	يدوم	صدت فأطولت
٣٤٤/٦	_____	حكاما	أدوا التي
		( المآزما )	ذاك ديار يأزم
٣٥٤/٦	_____		وعضوات تقطع الهازما
٣٥٤/٦	_____		للساء من عضاتهن زمزمه
٣٥٥/٦	_____	حذام	اذا قالت
٣٥٥/٦	_____	نادما	أمرتك حازماً
٣٦٩/٦	_____	الأدم	ولا يئط بأيدي
٣٨٨/٦	_____	الضراع	بفي الشامتين
٤٣٣/٦	_____	أنعم	وعندي فروض
٤٥٢/٦	( لبيد )	قيام	وقماقم غلب

٤٧٢/٦	_____	الذموم	عبادك يخطئون
٤٩٣/٦	( عنترة )	المنعم	نبئت عمراً
٤٧٨/٦	_____	الأيام	ذم المنا نزل
٤٩٧/٦	( زهير )	يشتم	ومن يجعل
٥١٤/٦	_____	المنام	أغلام معلل
٥٢٥/٦	( أبو داود )	الاعدام	لا أعدت الاقتار
٧٧٤ ١٨٤ ١٧/٧	( عنترة )	تحسبم	فأزور من
٢٧/٧	( زهير )	المرجم	وما الحرب
٣٠١ ٣٧/٧	( جرير )	الخواتيم	إن الخليفة
٦٣/٧	_____	تكلم	لا وألت نفسك
٨١/٧	_____	الرحم	وكيف بظلم
٩٠/٧	( عنترة )	توهم	هل غادر
٢٨٢/١٠ و ٤٠٣/٩ و ١١٨/٧	( لبید )	أقدامها	فتوسطا عرض
١١٩/٧	_____	الغريم	تطالعنا خيالات
٣٤٦/١٠ و ١٤٣/٧	( زهير )	المتخيم	فلما وردن
١٥٢/٧	_____	هشام	وأصبح بطن
١٥٥/٧	_____	سقامها	فتوجست ركز
		( أهش بالعصى على أغنامي )	
١٦٧/٧	_____	من ناعم الأراك والبشام )	
١٨٤/٧	_____	صما	واطرق اطراق
١٨٤/٧	_____	عقيم	تزود منها
٢٧٧/٧	_____	نائم	من الناس



٢٩٨/٧	( عنترة )	الادهم	يدعون عنتر
٥٧٦/٩ و ٣٠٧/٧	_____	نهم	فلما جزت
٣٣٢/٧	_____	لعقيم	عقم النساء
٤١٣/٧	( جرير )	سوام	كذب العواذل
٤٣٢/٧	_____	أثأيم	فان تنكحي
٤٨٠/٧	_____	كرمي	ما أعطياني
٥٠٤/٧	( زهير )	مجثم	بها العين
٥٠٥/٩ و ٥٠٥/٧	( بشر بن ابي حازم )	غراما	فيوم النصار
٨٩/١٠			
٥٠٨/٧	( بلعا بن قيس )	أثام	جزى الله
٥١٤/٧	( صخر الغي )	لزاما	فاما ينجوا
٦٣/٨	_____	عجم	من وائل
٨٥/٨	_____	فنا	عجبت لها
٨٧/٨	_____	العرما	من سبأ
		يا دار سلمى يا سلمى ثم اسلمي (	
٨٧/٨	( العجاج )	عن سسم أو عن يمين سسم (	
١٨١/٨	( عنترة )	أقدم	ولقد شفى
٢٧٨/٨	( الاعشى )	الدم	وتشرق بالقول
٢٨٠/٨	( الفرزدق )	تقوما	وكنا اذا
٣٣١/٨	( الفرزدق )	المتكرم	واذا نبحت
٣٥٦/٨	( الشيباني )	تمام	تسخت المنون
		( العرم )	ففي ذاك
٣٨٧/٨	( الاعشى )	( ترم )	رجام بنته

٤٥٥/٨	_____	تميم	غداة طفت
٤٩٨/٨	_____	معظما	هم القائلون
١١٩/٩ و ٤٩٩/٨	( الاعشى )	يرم	أفي خفت
			اسهر ما سهرت أم حكيم )
			وقعدى مرة لذاك وقومي )
٥٠٩/٨	_____		وافتحى الباب فانظري في النجوم )
			كم علينا من قطع ليل بهيم )
٥٢٩/٨	( لبيد )	حكيم	سفها عدلت
١١/٩	_____	سالم	هيا ضبية
٢١/٩	_____	مقدمي	اذ يتقون بي
٥٣/٩	( شريح بن أوفى )	التقدم	يذكرني ( حم )
		( الحرام )	فان يهلك
١٦٤/٩	( النابغة )	سنام	ونأخذ بعده
٢٠٠/٩	_____	الحرام	وبصرة الازد
٢١٩/٩	( الفرزدق )	بدارم	واعبد أن يهجي كليب
٤٠٣/٩	( النمر بن تولب )	سما	اذا شاء
٤١١/٩	_____	السموم	اذا الموقى
٤١٥/٩	( ابن مقبل )	السلاليم	لا يحرز المرؤ
٤٢٨/٩	_____	راغم	فان تنأ
٤٦٦/٩	( علقمة بن عبدة )	مطموم	تسفى مذائب
٤٧١/٩	( جرير )	حكم	اذا قطعن
٥٤٢/٩	( عنتره )	مكلمي	لو كان يدري

٦٩/١٠	( الاعشى )	أهيسا	مكبة على
٧٨/١٠	_____	لئيم	زنيهم ليس
٨٠/١٠	_____	الصريم	ألا بكرت
٨٠/١٠	_____	( صريم )	تظاول ليلك
٨٠/١٠	_____	( غيوم )	إذا ما قلت
٨٧/١٠	_____	قدمه	للفتى عقل
٢٠١، ٨٧/١٠	( زهير بن جذيمة )	تسأم	فاذا شمريت
٩٢، ٩١/١٠	_____	الاقدام	يتلاحظون
١٠٦/١٠	( الاعشى )	الأكم	غضوب من
٢٠٥/١٠	_____	مشكوم	أم هل
٢٤٤/١٠	_____	كلوم	ومسحل سح
٢٥٤/١٠	( امية بن ابي الصلت )	مقيم	وفيها لحم
٣٠١/١٠	( الفرزدق )	الختام	فبتن خباتي
٣٣٠/١٠	( ذو الرمة )	البراعيم	فرخاء حواء
٣٤٣/١٠	( النابغة )	غششهم	أناك أبو
٣٤٣/١٠	_____	دما	أحارث إنا
٣٥٧/١٠	( النابغة الجعدي )	السلم	أعجلها أقدحي
٣٨٣/١٠	_____	يترمرم	ومستعجب مسا
٣٩٩/١٠	( زهير )	يحظم	كأن فتاة
٤٠٥/١٠	_____	تيما	وان يلبث
٤١٦/١٠	( الاعشى )	تغم	بأجود منه
٤٣٤/١٠	( الفرزدق )	رجام	هسا نقشا

( ن )

هلا سألت	أينا	_____	١٥/١
ذراعي عيطل	جنينا	( عمرو بن كلثوم )	١٨/١ و ٢٣٨/٢ و
			١٩٦/١٠
نأت سعاد	رهين	( النابغة الذبياني )	٢٣/١
لاه ربي	يرانا	_____	٢٨/١
ألا ضربت	يسنها	( الشنفرى )	٣٠/١
قامت تشكي	سبعينا	( لبيد )	٤٧٢ ، ٣٥/١ و ٤١٣/٥
إذا ما رمونا	يقرضونا	( كعب بن جعيل )	٣٦/١
وأيام لنا	ندينا	( عمرو بن كلثوم )	٣٦/١
واعلم وأيقن	تدان	_____	٣٦/١
تقول وقد	ديني	( المثقب العبدى )	٣٦/١ و ١٤٨/٢ و
			١٧٤/٦ و ٤٥/٣
كأنك من	بشن	( النابغة الذبياني )	٤٣/١ و ٢١٢/٣
تعالى فان	يصطحبان	( الفرزدق )	٦٧/١ ، ٢٨٤ ، ٤١٣
ألا لا يجهلن	الجاهلينا	_____	٧٠/١
إذا هن	الجون	( أعشى ثعلبة )	٩٣/١
وذلك ضرب	تكونا	( الكميت )	١١٢/١
فكفى بنا	إيانا	( حسان )	١١٣/١
ان سليطا في الخسار إنه )			
أولاد قوم خلقوا اقنه )	( جرير )		١٢١/١
رماني بأمر	رماني	( ابن أحرر )	١٧٢/١ ، ٢٠٣ ، ٣٩١/٥ و

١٨٨/١	( زهير )	البدن	( من لا يذاب )
١٩١/١	( العجاج )	الحق بالتجني	لما لبس
١٩٥/١	_____	الحزون	ولكني أنصر
٤١٨٠٢٠٠/١	( عسرو بن العلاء )	عقالين	سعى عقالا
٢٠٢/١ و ٥٤٦/٤ و	_____	جمالين	لأصبح الناس
٢٨٨٠٨٠/٦	_____	تريان	فان تبصرا
٢٠٥/١	( أبو داود )	بظنون	رب هم
٢٢٣/١	_____	اليقين	فلو أنا
٢٢٦/١	( أمية الصغير )	خلدان	أنفق نصابك
٢٤٢/١	( عدي بن زيد )	مينا	وقددت الاديم
٣٠٤/١	_____	الجنون	فنكب عنهم
٤٣٧/٩ و ٣١٩/١	_____	المانى	ولا تقولن
٤٧/٢ و ٣٤٣/١	( الشماخ )	الملعين	ذعرت به
٣٥١/١	( رجل من بني سلول )	يعنيني	ولقد أمر
٣٥٢/١	_____	كوفان	فما أضحي
٣٧١/١	( جرير )	شيطانا	أيام يدعوني
٤٣١/١ و ٨٥/٨	_____	( امتلأت الحوض وقال قطني )	
٣٩٣/١٠ و ٣٦٩/١١١ و ٤٧١/٩	_____	( مهلاء رويداً قد ملأت بطني )	
٤٣٦/١	_____	يقن	وما بالذي
٢٢/٢	( الاعشى )	ارجحن	تدور على

ومن شانيء	انكرن ( الاعشى )	٣٢/٢
وما أدري	يليني ( المثقب العبدى )	١١٣/٢ و ٥٢٩/٥ و
أأخير الذي	لا يأتليني (	٤١٣/٦ و ٤٤٣/٨
أتاني نصرهم	الخيزراني ( النابغة الجعدي )	١٨٩/٢
كفيينا من	مقسمينا	٢٣١/٢
لا تخلطن	عريانا (	
كل امرىء	دانا ( أمية بن ابي الصلت )	٢٨٥/٢
فاياك المحايين أن	تحيينا	٢٨٩/٢
بانت سعاد	الرهن ( قعب ابن ام صاحب )	٣٨٥/٢
و كنت كذي	الحدثان (	
فأما التي	عمان ( ابن مفرغ )	٤٠٨/٢
واعلم وأيقن	تدان ( خويلد بن نوفل الكلبي )	٤٧٦/٢
جهرء لا تألوا	تغنييني ( ابو العيال الهذلي )	٥٧١/٢
مسومين بسيما	راضينا	٥٨١/٢
وللمنايا تربى	بنيانا	٦٠/٣
لمن طلل	يماني ( امرؤ القيس )	٦٩/٣
وان الله	سوانا	٩٨/٣
الحمد لله	مسافا ( أمية بن ابي الصلت )	١٨٢/٣
مهلاء بني	مدفونا ( الفضل بن العباس )	١٨٧/٣ و ١٠٥/٧
تيمنت قيساً	شزن ( الاعشى )	٢٠٧/٣
لما استمر	شنتانا	٤٢٦/٣
يا رب فافرق	اثنين	٤٨٨/٣

٤٨/١٠ و ٥١٣/٣	_____	ظهراهما مثل ظهور الترسين
٣٢/٤	_____	قوام دنيماً وقوام دين
١٦٨/٤	_____	ان لسلمى عندنا ديونا
١٩٥/٤	_____	فلما أجن الليل محترسان
١٩٩/٤	_____	لعرل ما أدري شان
٢٠٣/٤	_____	أبا لموت الذي تخوفيني
٢٢٠/٤	( ذو الاصبع )	الهون اذهب اليك
٣٧٤/٤	_____	وإن مذات يهون
٣٧٩/٤	( الاخل )	الميزان واذا وضعت
٤٠٥/٤	( جرير )	حين وما مزاحك
٥٢٣/٤	_____	على نهج كعبان العربين
٥٤٩/٤	_____	وأموال اللثام السنون
٥٤٩/٤	_____	كأن الناس سنينا
٥٥١/٤	_____	واني لست الثمين
١٨/٥	( رؤبة )	ما بال عيني كالشعيب العين
٤٣/٥	( سابق البربري )	والموت تغذو المساكن
٣٠٨/١٠ و ٤٤/٥	( قنعب ابن أم صاحب )	صم اذا أذنوا
٥٠/٥	_____	عدان عدول مماتي
٥٥/٥	_____	ايان تقضي حاجتي أيانا )
٥٥/٥	_____	أما ترى لنجهم إيانا )
٥٦/٥	( المعطل الهذلي )	سؤال حني متواسن
٦٣/٥	_____	فدى لك أتاني

٧٠/٥	_____	يأتين	فهل يمنع
٨١/٥	( الطرماح )	القناقن	يخافتن بعض
٩٨/٥	( خزيمة بن مالك )	الظنونا	إذا الجوزاء
١٧٤/٥	( النمر بن ثولب )	كلانا	فان الله
٢٤٣/٥	_____	إبنا	وهل لي
٢٤٣/٥	_____	وان أرادوا ظلمنا أئينا	
		أيها القلب تعلل بددن )	
٢٨٧/٥	( عدي ابن زيد )	ان همي في سماع وأذن )	
٣٠٠/٥	( الاعشى )	عدن	وان يستضافوا
٣٥٧/٥	( المثقب العبدى )	الحزين	إذا ما قمت
		قد جعلت دلوي تستليني )	
٤٢٥/٥	_____	ولا أحب تبع القرنين )	
٤٥٠/٥	( النميري )	لساني	طريد عشيرة
٥٦١/٥	( ابو الحسن )	لو أني	فلست بمدرك
٣١/٦	( الكميت )	ودينا	وأضحكت السباع
		يأوي الى ركن من الأركان )	
٤٢/٦	_____	في عدد طيس ومجد بان )	
٣٤٥ ، ٤٣/٦	( امرؤ القيس )	بأرسان	سريت بهم
٢٩٨/١٠ و ٤٥/٦	( ابن مقبل )	ضرباً تواصى به الابطال سجيناً	
٢٣٩/٧ و ٦٩/٦	( عمرو بن معديكرب )	الفرقدان	كل أخ
٧٥/٦	_____	حقان	وصدر مشرق
١٠٦/٦	_____	حيران	حدث حداد



١٢٩/٦	_____	كأنا يوم فري انما يقتل ايانا (
		قتلنا منهم كل فتى ابيض حسانا (
١٣٢/٦	_____	لستان ما أنوي مستويان (
		تمنوا لي يلتقيان (
١٣٨/٦	_____	فتيان يا عز هل
١٤٦/٦	_____	ممكن يحيي دمار
٢٨٣، ٢٣٣/٦	( جرير )	دوني اتوعدني وراء
٢٥٦/٦	( ابن مقبل )	الملوان ألا ياديار
٢٠٨/١٠ و ٢٥٧/٦	_____	اليмина صددت الكأس
٣١٠/٦	( عمرو بن كلثوم )	مصفدينا فأبوا بالنهاب
٣١٣/٦	_____	يا صاحباً ربه انسان حسن (
		يسأل عنك اليوم أو تسأل عن (
٤٢/٩ و ٣٤١/٦	( عمرو بن معديكرب )	قليني تراه كالثغام
		نشدتكم بمنزل الفرقان (
		أم الكتاب السبع من مثاني (
٣٥٣/٦	_____	ثنتين من آي من القرآن (
		والسبع سبع الطول الدواني (
٣٨٦/٦	( ابن مقبل )	السفن تخوف السير
٣٩٤/٦	_____	فلمست بوقاف على هون
٤٢٧/٦	_____	تحينا لسان السوء
		عجبت من دهماء اذ تشكونا (
٤٦٧/٦	_____	ومن ابي دهماء اذ يوصينا (
		خيراً بها كأننا جافونا (

٤٨٧/٦	_____	ونفضت من هـرم اسنانها	
٤٥٢٦٤/٧	_____	عجبت لمولود	أبوان
٤٧/٧	( عمرو بن كلثوم )	تظل جياده	صفونا
٧٧/٧	_____	إن دهرأ	الاحسان
٩٣/٧	_____	قد أخذت ما بين عرض الصدفين )	
		ناحيتهما واعيالي الركنين )	
٥٦٠/٨ و ٩٦/٧	( عمرو بن كلثوم )	واعرضت اليمامة	مصلتيها
١١١/٧	( امرؤ القيس )	ويسنعها بنو	الحنان
١١٤/٧	( جرير )	هبت جنوباً	حوراناً
٣٠٦٦١٨/٧	_____	بواديما	الشبهان
١٥٨/٧	_____	أن السفاهة	الملاعين
٢٠٥/٧	_____	بذي فرير	يحرقونا
٢٩٧/٨ و ٣٥٣/٧	( حسان )	فجاءت به	حصين
٤٨٧/٧	_____	مثل العضايفر	وزنوا
٤٨٧/٧	_____	ان يسمعوا	دفنوا
١٤/٨	_____	علام يعبد	عيدان
٦٢/٨	( عمرو بن كلثوم )	برأس من	الحزونا
١٩١/٨	_____	فقلت لها	داعيان
١٩٨/٨	_____	كان عيني وقد بانوني	
		لغرباً نصوح غير محنوني	
٢٨٨/٨	( النابغة الجعدي )	يفاشيهن اخضر	الدنان

	فاجهشت	رآني (	
١١١/٩ و ٣٦٩/٨	فقلت له	زمان (	_____
	فقال مضوا	الحدثان (	
٤٩٤/٩ و ٤٩٦/٨	وهي زهراء	مكنون	(عمر بن ابي ريعة)
٥١٢/٨ و ٤٦/٩ و	اذا ماراية	باليمن	(الشاخ)
١١٠/١٠			
	يقول أهل السوق لما		
٥٢٣/٨	هذا ورب البيت اسرائينا (	_____	
٥٢٤/٨	انما ابن سعد اكرم السعدينا	_____	
٥٤٢/٨	تذكر حب	القرينا	_____
٥٤٥/٨	وكل فتى	المنون (النابعة)	_____
٥٧١/٨	فاعمل لما	تدان	_____
١٠/٩	ونضوي مشتاقان له أرقان	_____	
٢٣/٩	ولا انت ديانى فتخزوني	_____	
	رجلان من ضبة أخبرانا (		
٧١/٩	انا رأينا رجلاً عريانا (	_____	
١٤٩/٩	وصاليات ككما توثقين	_____	
٤٩٣٠٢١٦/٩	صافية طيب	دن (الاعشى)	_____
٣٧٧/٩	عصينا حرمة	معلنينا (امرؤ القيس)	_____
٤٣٣/٩	ولا شمطاء	جنينا (الحارثي)	_____
١٤٨/١٠ و ٤٩٢/٩	اذا ما الغانيات	العيونا	_____
٥٢٦/٩	أبا هند	اليقينا	(عمر بن أم كلثوم)

٩٩/١٠	_____	مكاني	فلا ترمي
١١٠/١٠	(الشناخ)	الوتين	إذا بلغتني
٢١٥/١٠	_____	الكثبان	ومخلدات باللجين
٢٩٩/١٠	(أبو زيد الطائي)	برينه	ثم لما
٣٠٢/١٠	_____	الوابلينا	فأصبحت المذاهب
٣٠٨/١٠	(عدي بن زيد)	أذن	أيها القلب
٣٢٤/١٠	(المثقب)	غصون	ومن ذهب
٣٧٦/١٠	_____	أمني	ألم تعلمي
٤٠٠/١٠	_____	ميزان	لقد كنت

( هـ )

٦٥/١ و ٤٥٦/٣ و	_____	عينها	علفتها تبناً
١٠٧/١٠ و ٤٦٩/٥			

			لله درء الغانيات المسده
٢٨/١	(رؤبة)		لما رأين حليبي المسوءة
			سبحن واسترجعن من تأله
			ومهمه أطرافه في مهمه
٥٤١/٥ و ٨١/١	(رؤبة)		أعنى الهدى في الحائرين العمه
			إن سليطاً في الخسار إنه
١٢١/١	(جرير)		أولاد قوم خلقوا أفنه
١٢٦/١	(أعشى بني ثعلبة)	بها	فأما ترى
١٨٢/١	_____	حاديها	أما ابن
٢١٩/١	(الخنساء)	لها	سأحمل نفسي

		إني اذا ما القوم كانوا أنجيه )
١٧٨/٦ و ٢١٨/١	_____	واضطرب القوم اضطراب الارشيه )
		هناك اوصيني ولا توصي بيه )
		قد هزئت مني أم طيلسه )
٢٩٣/١	( صخير بن عمير )	قالت أراه معدماً لا شيء له )
		أدركتها قدام كل مدره )
٣٠٤/١	( رؤبة )	بالدفع عني درء كل عنجه )
		يا فقعي لما أكلته لمه )
٨٣/٧ و ٢٤٥/٢	_____	لو خافك الله عليه حرمه )
		لا تمجلن بالسير ودلواها )
٣٤٧/١	_____	لبس ما بطأ ولا نزعها )
٣٨٠/١	_____	حتى اذا ما لاز من ضريره .
		مناعها من ابل مناعها )
٤١٧/١	_____	ألا ترى الموت لدى أوباعها )
٢٣٢/٢	_____	نحن فصلنا جهدنا لم نأمله :
٣٢١/٢	_____	يبدو خواء الارض من خويله
		لما رأنتي خلق الموءه )
٣٣٨/٢	( رؤبة )	براق اصلاذ الجين الأجله )
		فاليوم قد نهمني تنهه )
١١٥/٩ و ٢٦/٣	( رؤبة )	وأول حلم ليس بالمسفه )
		وقول : الادده فلاده )
٦٠/٣	_____	أموالنا لذوي نبيها

٢٥٤/٤	( ابو النجم )	قلت لشييان اذن من لقاءه ) انا نفدى اليوم من شوائه )
٣٧٣/٤	—————	وات ودعواها كثير صخبه كان غراً متنه اذ نجبه )
٤٠١/٤	( دكين بن رجاء )	سير صناع في خريز تكلبه )
٥١٢/٤	( رؤبة )	هابي العشي ديسق ضحاه كان قطراناً اذا تلاها )
٣١١/٦	( ابو النجم )	ترمي به الريح الى مجراها )
١٩/٧	—————	لا تملأ الدلو وعرق فيها هذا جنايا
٤٨٠/٩ و ١١٩/٧	—————	فيه ان اباها وأبا اباها )
١٨٤/٧	—————	قد بلغا في المجد غايتها )
١٨٥ — ١٨٤/٧	—————	ظل العواذل وألومنه ) ويلقن شيب أنه )
١٨٥/٧	—————	ام الحليس لعجوز شهره ) ترضى من اللحم بعظم الرقبه )
٢٣٠/٧	—————	لضفت حلم عزمته حالمه إن سليسى يرزوها )
٢٥١/٧	( ابن هرمة )	ألا من مبلغ منتهاها )
١١/٨	( عباس بن مرداس )	وبها قفر أألهـا )
٤٤/٨	( الاعشى )	على عطأ ابتناها )
٢١١/٨	—————	تسد بالاعناق أو تلويها )
٣٩١/٨	—————	وتشتكي لو أننا نشكيها )

( ي )

٤٩/١	_____	ما للظلم عال كيف لا يا )
		ينقد عنه جلده اذا يا )
١٣٠/١	_____	الكني اليها تهاديا
١٠٦/٥ و ١٨٤/١	_____	وقائلة جولان هيا
٢٦٢/١	_____	ماء قريء حده قري
		يقول الارذلون عليا
		أحب محمدا الوصيا
٣٩٤/٨ و ٣٠٧/١	( أبو الاسود الدؤلي )	بنو عم إيا
		فان يك غيا
٣٤٥ ، ٣١٥/١	( الأشعري الجعفي )	الا ابلغ غني
٤٢/٨ و ٥٠٠/٤		
٣٨٢/١	_____	لئن كان باديا
٤٨٣/١	_____	سمية ودع ناهيا
		ولا اعود بعدها كريئا )
٤٦٣/٢	( عذافر الفقيمي )	امارس الكهلة والصيا )
٤٧٤/٢	_____	ولكنه ألقى حواريا
٥٠٩/٢	( مجنون بني عامر )	فاو كان الملاويا
٥٠٩/٢	_____	تطيلين التقاضيا
٥٩٨/٢	( سليمان بن قتة )	وان الألى التأسيا
		يحوذهن وله حوذي )
٥٠/٧ و ٣٦٣/٣	( العجاج )	خوف الخلط فهو اجني )
		كما يحوذ الفئة الكمي )

٥٠٤/٣	_____	كأن متنيه من النفي )	مواقع الطير على الصفي )
٥٨٣/٣	( زهير بن أبي سلمى )	جائيا	بدالي اني
٢١١/٤	_____	يمانيا	فجال على
٢٤٤/٤	_____	وأي	جاءوا بصائرهم
٣١٠/٤	_____		إذا الثريا طلعت عشيا )
٣١٣/٤	( رؤبة )	وجارة البيت لـ	أراعي غنم كسايا )
٣٢٣/٤	_____	بنيته بعصبة من ماليا )	أخشي ركباً أو رجلاً عاديا )
٣٧٧/٤ ، ٥٥٥ و	_____	أطرباً وأنت فنسري )	والدهر بالانسان دؤاري )
١٢٠/١٠ و ٦٣/٨	_____	ورائيا	فنفست عن
٤٣٠/٤	( الفرزدق )	فأيا	تجلى لنا
٥٦٩/٤	_____	الحيا	فقلت له
٥٨٨/٤	( الراعي النميري )	فبنيها	اموالنا لذوي
٤٣/٥	_____	التحية	من كل
٢٠٣/١٠ و ١٤٧/٥	_____	بتعي	وكانها بين
٤٧٧/٩ و ١١/٦	_____	قي	يناصيها بلاد قي
٣٨٢/١٠ و ٥٠٨	_____		ماض اذا ما هم بالمضي )
٢٨٩/٦	_____		قال لها هل لك يا مامي )



٢٨٩/٦	_____	رميته فأصميت وما أخطأت الرمي
٣٥٤/٦	( رؤبة )	وليس دين الله بالمعضي
٤٧٧/٦	( النابغة الجعدي )	ومثل الدما التقافيا
		لتقعذن مقعد القسي
١١٦/٧	_____	مني كذبي القاذورة المقلي
٣٩٤ ، ٨٠/٧	( سوار بن المضرب )	أيرجو بنو ورائيا
		قد اطعمني دقلاً حوليا
١٢٢/٧	_____	موساً مدوداً حجريا
		قد كنت تفرين به الفريا
٤٣٢/٧	( جميل )	أحب الاياما الفوانيا
٢٧٣/٨	_____	والمهر يأبى أن يزال ملهيا
٣٩٤/٨	( الاعشى )	أتغلبة الفوارس الحشايا
٥٣٠/٨	( أمية بن ابي الصلت )	فأنت يقطينا ضاحيا
٢٤٦/١٠	_____	لقد طال سقائيا
		لم تروخني نكرت ورين بي
٣٠٠/١٠	_____	ورين بالسافي الذي أمسى معي

### ي ( الالف اللينة )

٦٨/٤	( ابو النجم )	ثم جزاه الله اذ جرى
		جنات عدن في العلاي العلا
٣٩١/٤	_____	معطفة الاثناء غوى
٧٧/٧ و ١١٢/٦	_____	يشكو الى مبتلى
		خب جروز اذا جاع بكى
٣٠٩/٨	_____	يأكل التمر ولا يلقي النوى

